

انفوسِ مکران لکھنؤ

سازہ پرست

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی

مدیر

خلیل الرحمن سجاد ندوی

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی کی نئی عظیم تصنیف

”ایرانی انقلابِ امام خمینی اور شیعیت“

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

اکابر و مشاہیر
کی
نظر میں

..... اس سلسلہ کی ایک کڑی رفیق محترم مولانا محمد منظور صاحب نعمانی کی یہ فاضلانہ اور محققانہ کتاب ہے۔۔۔۔ اس کتاب میں مذہبِ شیعہ کی مستند تاریخ اس کے عقائد و مسائل کا آئینہ ان عقائد کا علمی و تحلیلی تجزیہ ان کے نتائج کا استخراج، کتابِ سنت اور مستند تاریخ سے ان کا موازنہ اور عقائدِ اسلامی کے ان کے اثرات کی پوری بحث لگائی ہے، خاص طور پر مسئلہ امامت اور تخریق کے بارے میں کتبِ شیعہ کی روشنی میں اور ان کے حوالوں سے اتنا مواد جمع ہو گیا ہے جو کتر کتابوں میں ہوگا۔ اس طرح یہ کتاب اس موضوع پر ایک جامع، پُرماز معلومات اور کرائیگز کتاب بن گئی جس کے مطالعہ سے ہر صاحبِ انصاف شیعیت کی حقیقت، امامت و عقیدہ تخریق کے خطرناک نتائج، اسلام اور مسلمین اور مسلمان کے بارے میں اس خطرناک و عثمادی کی حقیقت تک پہنچ سکتا ہے جو یہ معتاد مسلمانوں میں جن کا مطالعہ عمیق اور وسیع نہیں ہے اور غیر مسلموں میں پیدا کر سکتے ہیں۔۔۔۔

(ماخوذ از مفتِ درمہ)

مولانا سید احمد اکبر آبادی

..... اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے، پہلے براء محترم مولانا محمد منظور نعمانی کو کائناتوں نے نہایت محنت اور جانفشانی سے ان کتابوں کا براہِ راست مطالعہ کیا ہے جنہوں نے علامہ خمینی کے قلم کی درہنہ منت ہیں۔۔۔۔ اس دقیق اور عمیق و وسیع مطالعے کے نتائج صاف اہستہ زبانی میں نہایت سنجیدگی اور متانت کے ساتھ ماہنامہ الفرقان کی گزشتہ چند اشاعتوں میں شائع کر دیے ہیں میں نے مولانا کے یہ مقالات بڑی دل چسپی سے اڑا دیے تا آخر پڑھے اصحاب میں یہ سلاں کرتا ہوں کہ ایرانی انقلاب یا موجودہ ایرانی حکومت کے متعلق میں نے اب تک ”بڑھکان“ میں جو کچھ لکھا ہے، میں اس سے رجوع کرتا ہوں۔ مولانا کے یہ معنائیں اس درجہ بصیرانہ ہیں کہ ان کے مطالعے کے بعد میں نہیں سمجھتا کہ کوئی بھی صحیح العقیدہ مسلمان ان سے اختلاف کی جرأت کر سکتا ہے۔۔۔۔

(ماہنامہ بڑھکان، بابت ماہ اکتوبر ۱۳۸۷ھ)

تہ مضامین جن کا مولانا اکبر آبادی نے ان سطور میں حوالہ دیا ہے۔ اس کتاب کا ابتدائی حصہ ہیں۔

بہترین کتابت آفسٹ کی عمدہ طباعت سفید گیز کاغذ صفحات ۲۹۶ قیمت صرف بیس روپے

پوری قیمت پیشگی بھیج کر محصولِ آف کی رعایت کے ساتھ اصل قیمت پر گھر بیٹھے حاصل کریں

چند سالانہ

ہندوستان میں ۲۵/-

پاکستان سے پاکستانی سکے میں ۶۰/-

بنگلادیش سے ہندوستانی سکے میں

۳۰/-

الفتان

ماہنامہ

فی شمارہ ۲/۵۰

ممالک غیر سے

بحری ڈاک سے ۶۰/- روپے

(۴ پونڈ یا ۲۵ ریال)

ہوائی ڈاک سے ۱۳۵/- روپے

۹ پونڈ، ۲۵ ریال، ۱۵ ڈالر

جلد ۵۳

بابت جنوری ۱۹۸۵ء مطابق ربیعین ۱۴۰۵ھ

شمارہ ۱

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	افتتاحیہ	خلیل الرحمن سجاد ندوی	۲
	نگاہ اولیں	" "	۳
	نخل قرآن پاک کی نظر میں	جناب محمد شنا را شہد عمری، ایم، اے	۴
	وصول الی اللہ اور حسن اخلاق	از افادات مولانا شاہ وصی اللہ رحمۃ اللہ علیہ	۱۷
	اسلام اور مسلمین اولین کی دو متضاد تصویریں	حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	۲۳
	تاریخ اسلام میں شیعیت و باطنیت کا منفی کردار	مولانا شمس تبریز خاں ندوی	۳۳

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہوگئی ہے براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا دوسری اطلاع مہینے کے آخر تک جانا چاہیئے، ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ وی پی روانہ کیا جاگا۔
مخبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت ادرنی آرڈر کوپن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں جو پتہ کی چٹ پر لکھا ہوتا ہے۔

تاریخ اشاعت :- الفتان ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر مہینے کے آخر تک کسی صاحب کے پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع فرمائیں، اگر دوبارہ بھیجنے کے لئے دفتر میں پرچہ ہوگا تو ضرور بھیجا جائے گا،

پاکستان کے خریدار حضرات

بلغ ۵۰ روپے ہندوستانی سکے میں کسی بھی ذریعہ سے دفتر الفتان

لکھنؤ کو روانہ فرمائیں یا پاکستانی سکے میں ۶۰ روپے ناظم ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلین بلڈنگ لاہور کو بھیج دیں

محمد حنان نعمانی پرنٹر پبلشر نے توپریس میں چھپوا کر دفتر الفتان ۳۱ نیا گاؤں مغربی لکھنؤ سے شائع کیا

۷۷۵۹۵

۱۰۰/۲۰۹۷

اُفْتَحِیْہُ

بِسْمِ اللّٰہِ ، وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ ، وَلَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
عَلٰی سَیِّدِنَا رَسُوْلِ اللّٰہِ ،

یہ شمارہ جو آپ کے ہاتھوں میں ہے، یہ الفرقان کی ۵۳ ویں جلد کا
پہلا شمارہ ہے۔

۵۲ سال تک مادیات کی موجودہ آندھیوں میں کسی ایسے دینی رسالہ کا سلسلہ جاری
رہنا جس کو کسی ادارہ کی سرپرستی حاصل نہیں، یقیناً اللہ تعالیٰ کے فضل خاص
کا نتیجہ ہے۔

اللہ تعالیٰ عمر کے بقیہ دلوں میں تلافی مافات اور زیادتی حسنات کی
توفیق دے۔

اور الفرقان کے ناچیز کارکنوں اور اس کے تمام تارین و بہی خواہوں کو
ایمان و اخلاص اور دین کی صحیح سمجھ عطا فرمائے۔

رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مَدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ وَّاجْعَلْنِيْ
مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا

اَللّٰهُمَّ اَنْصُرْ مَنْ اَنْصَرُوْا دِيْنََ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَجْعَلْنَا
مِنْهُمْ ، وَاَحْذَلْ مَنْ اَحْذَلْ دِيْنََ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَا تَجْعَلْنَا مِنْهُمْ ط

خلیل الرحمن سجاد ندوی

۱۶ ربیع الثانی ۱۴۰۵ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

خلیل الرحمن سجّاد

۲ اور تین دسمبر کی درمیانی شب میں بھوپال کے باشندوں نے قیامت سے پہلے موت کی بارش اپنی آنکھوں سے دیکھ لی، ہزاروں مرد، عورتیں، بوڑھے، جوان اور بچے بچیاں اچانک اس پر فریب اور بے حقیقت زندگی کو خیر باد کہہ گئے، ہزاروں طرح طرح کی بیماریوں میں مبتلا ہیں حقیقت یہ ہے کہ جو کچھ وہاں اس رات میں ہوا، اس کا ہم دور سے بیٹھ کر صحیح تصور بھی نہیں کر سکتے، جو کچھ وہاں سے آنے والے بعض دوستوں سے اور بعض اجاب کے خطوط سے معلوم ہوا، اس کے مطابق حادثہ کی مختصر روئداد یہ ہے، کہ رات کے ۱۲ بجے کا عمل تھا، سخت سرزوی کی رات میں اکثر لوگ معمول کے مطابق سو رہے تھے، اچانک شہر کے پرانے حصے کے لوگ ایک ایک کر کے جاگنے لگے، شخص آنکھوں میں جلن، اور کچھ گھٹن محسوس کر رہا تھا۔ کچھ دیر تک تو کسی کی سمجھ میں نہ آیا کہ یہ کیا ہو رہا ہے؟ تھوڑی دیر بعد پاس پڑوس کے گھروں سے آنے والی آوازوں سے لوگ یہ تو سمجھ گئے کہ پورا علاقہ کسی آفت کی گرفت میں ہے لیکن یہ بہت سے لوگ نہیں سمجھ سکے کہ وہ آفت کیا ہے گھر سے باہر نکلے تو دیکھا کہ فضا پر اندھیرا سا چھایا ہوا ہے، اتنے میں یہ آواز آئی کہ یونین کار باؤٹ فیکری سے زبر ملی گیس نکل کر پھیل رہی ہے، اور دیکھتے ہی دیکھتے ہزاروں لاکھوں آدمی سر دی اور اندھیر کی پردائے بغیر گھروں سے نکل پڑے، اور بے تحاشہ فیکری کی مخالف سمت میں بھاگنے لگے، اتنی دیر میں گیس کے اثرات ظاہر ہونے لگے تھے، سیکڑوں لوگ گھروں میں، سڑکوں اور گلیوں میں مر چکے تھے یا مر رہے تھے، نفسی نفسی کا عالم تھا۔ ہر شخص بھاگ رہا تھا، شوہر کو بیوی یاد نہیں رہ گئی تھی، اور بیوی کو شوہر کا انتظار نہ تھا،

والدین بچوں کو بھول گئے تھے، کبھی کو اپنے بھائی یا بہن کی فکر تھی، نہ اپنے دوست یا مہمان کی،
 ہر شخص بھاگ رہا تھا کس چیز سے؟ موت سے، جس کی پکڑ سے نہ کوئی دارا بچا ہے نہ سکندر!
 لوگ بھاگتے بھاگتے مر رہے تھے، اور مرتے مرتے بھاگ رہے تھے، ہاتھ غنیمت کی آواز آ رہی
 تھی۔ اَیْنَ الْمَقَرِّ، کَلَّا لَا وَتَرَآیَ رَبِّکَ یَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرِّ ط «کہ ہر بھاگوں، ہر گز نہیں
 کہیں پناہ کی جگہ نہیں، اس دن صرف آپ ہی کے رکے پاس ٹھکانہ ہے»

جو لوگ قرآن کی کچھ شدید رکھتے تھے، وہ اپنی آنکھوں سے یَوْمَ یَفْرُ الْمَرْءُ مِنْ اَخِیْهِ
 وَامَّتِهِ وَابْنِیْهِ وَصَاحِبَتِیْهِ لِبَکْلِ اَمْرِ مِنْهُمْ یَوْمَئِذٍ شَانُ یُعْنِیْهِ
 جس روز آدمی اپنے بھائی سے اور اپنی ماں سے اور اپنے باپ سے اور اپنی بیوی سے اور اپنی اولاد سے بھاگے گا
 (یعنی کوئی کسی کی ہمدردی نہ کریگا)، ان میں ہر شخص کو اپنا ہی ایسا مشغلہ ہوگا جو اسکو اور طرف متوجہ نہ ہو دیگا
 کا سا ایک منظر دیکھ رہے تھے۔

خطوط سے اور وہاں سے آنے والوں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایسے بھی واقعات ہوئے کہ جو
 لوگ اس علاقہ سے بھاگ کر کسی دوسرے علاقہ میں پہنچ گئے تھے ان میں سے بھی بہت سے وہاں
 پہنچنے کے بعد چل بے، یہ بھی معلوم ہوا کہ دودھ پتیا پتھر روتا چلاتا رہ گیا اور ماں بے خبری کے عالم میں
 اسے چھوڑ کر بھاگی۔ گویا یَوْمَ یُرْوَدُّنَّ اَنْ هَلْ کُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا اَرْضَعَتْ وَ
 تَضَعُ کُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلُهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارٰی وَما هُمْ بِسُکَّارِیْ
 وَلٰکِنَّ عَذَابَ اللّٰهِ شَدِیْدٌ ط جس روز تم لوگ اسکو دیکھو گے اس روز تمام دودھ
 پلانے والیاں اپنے دودھ پیتے کو بھول جاویں گی۔ اور تمام حمل والیاں اپنا حمل ڈال دیں گی، اور
 تجھ کو لوگ نشہ کی سی حالت میں دکھائی دیں گے، حالانکہ وہ نشہ میں نہ ہونگے، لیکن اللہ کا عذاب
 ہے ہی سخت چیز، کی ایک چھوٹی سی مثال دنیا ہی میں اللہ کی قدرت نے دکھا دی۔

کاش کہ اب ہماری آنکھیں کھل جائیں، اور غفلت کے جو دبیز پردے ہماری عقلوں پر
 ایمانی ماحولوں میں کم سے کم بیٹھنے اور مرتے کے بعد کے بابے میں کم سے کم سوچنے کی وجہ سے
 ہماری عقل جس پر پڑ گئے ہیں اب وہ چاک ہوں۔ اور ہم سمجھ سکیں کہ موت کتنی قریب ہے اور
 قیامت کتنی نزدیک ہے، اور اللہ کی پکڑ کتنی شدید ہے۔

آج شاید ہماری سب سے زیادہ بنیادی بیماری یہی ہے کہ ہماری ساری فکر و سعی اور تگ و دو اسی فانی اور بے حقیقت زندگی کے لئے محدود ہو کر رہ گئی ہے، حالانکہ ہم نہ صرف یہ کہ اس کے مکلف ہیں کہ خود اس نہایت محدود اور معمولی میدان کو اپنی جدوجہد کا محور بنائیں، بلکہ پوری انسانیت کو اس گھٹیا طرز زندگی اور پست ارادہ سے نکال کر نگہ بلند اور عالی حوصلگی کی صفات سے مزین کر کے جدوجہد کا بہت زیادہ وسیع اور پرکشش میدان عطا کریں۔

انسان کی یہ کیسی عجیب کمزوری ہے کہ وہ موت سے بڑی طرح بھاگتا ہے؟ اور یہ بھی عجیب حقیقت ہے کہ موت ہی ایک ایسی شے ہے جس سے کسی کو مفر نہیں؟

ہمارا حال تو یہ ہے کہ ہمیں تو اب موت کا تذکرہ بھی پسند نہیں، ہم فرد سے لیکر معاشرہ تک اخلاق سے لیکر قانون تک، مسجد سے لیکر حکومت کے ایوانوں اور کاروبار دنیا کے مراکز تک اللہ کے حکموں کے نفاذ کی بات تو بڑے جوش سے کرتے ہیں، لیکن کسی تعلیم یافتہ حضرات کے اجتماع میں موت اور اس کے بعد پیش آنے والے حالات کا بیان عقل و حکمت اور عصر جدید کی نفسیات کے خلاف بھی سمجھتے ہیں، دوسری طرف قرآن مجید اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مستقل اسوۂ حسنہ ہمارے سامنے ہے، وہاں تو حال یہ ہے کہ کسی بھی کار خیر کی ترغیب اور کسی بھی شر کے ازالہ کی ہر کوشش کا اصل دار و مدار تو آخرت کے حالات اور اس عمل کے اس پُر اثر بیان ہی پر رکھا گیا ہے۔ — حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کے موقع پر اپنے خطبہ میں بھی ایک ایسی آیت کا انتخاب فرمایا جس میں بڑی صفائی سے موت کا ذکر آیا ہے۔

حادثہ بھوپال اپنے اندر عبرت و موعظت کے متعدد پہلو رکھتا ہے، اس المناک واقعہ کو دنیا بجا کر مختلف باتیں کہی جاسکتی ہیں، لیکن شاید ایک ہی پہلو سب سے زیادہ طاقتور اور بولتا ہوا پہلو ہے کہ موت بہت قریب ہے اور اس کی تیاری میں ایک لمحہ کی تاخیر بھی خود اپنے ساتھ بہت سخت زیادتی ہے۔

عجیب بات ہے روزِ ہم کسی کسی مقام کے بارے میں یہ سن لیتے ہیں کہ آج فلاں جگہ فلاں سبب سے اتنے لوگ مر گئے، فلاں جگہ اتنی جانیں ضائع ہو گئیں۔ تو ایک بڑا طبقہ تو وہ ہے جس پر کوئی اثر ہی ان باتوں کا نہیں ہوتا، اور ایک طبقہ ایسا بھی ہے جو فوراً اس کی روک تھام اور

مصیبت زدگان کے لئے امدادی کام کی طرف تو متوجہ ہو جاتا ہے، اور اس کے لئے کمیٹیاں تشکیل دیدی جاتی ہیں، لیکن اس طبقہ کی اکثریت شاید ایسی ہی ہو کہ اسے خود اپنی موت کا دھیان تک نہیں آتا۔

بقیہ تمام پہلوؤں سے صرف نظر کر کے اس وقت اسی ایک پہلو کی طرف یاد دہانی مقصود ہے، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں عقل سلیم نصیب فرمائے۔ اور یہ تازیانے ہماری آنکھیں کھولنے کے لئے کافی ہوں۔

سفر حجاز | ناچیز مدیر الفتنان نے سطور بالا حالت سفر میں بے جلت لکھی ہیں۔ حضرت والد ماجد مدظلہ نے اپنی معذوریوں اور امراض و عوارض کے باوجود رابطہ عالم اسلامی کے اجلاس میں شرکت کے لئے حجاز مقدس کے سفر کا قصد فرمایا۔ راقم الحروف آج صبح ہی ان کے ہمراہ دہلی پہنچا ہے، انشائے کل صبح ۳۰ دسمبر کو جدہ کے لئے روانگی ہے اس سفر ہی کی وجہ سے یہ طے کیا گیا ہے کہ۔

آئندہ ماہ فروری میں الفتنان شائع نہیں ہوگا، بلکہ فروری اور مارچ کا مشترکہ شمارہ انشائے مارچ ہی میں شائع ہوگا۔ ناظرین کرام نوٹ فرمائیں

دعائے صحت کی گزارش

الفتن کے مستقل کاتب منشی ظہور احمد صاحب جو تقریباً ۱۰ سال سے مستقل الفتنان کی کتابت کی ذمہ داری سنبھالے ہوئے ہیں اوہر کسی ماہ سے علیل ہیں۔ گزشتہ کچھ دنوں سے ان کی طبیعت زیادہ خراب ہے۔ اپنے قارئین کرام سے دعائے صحت کے اہتمام کی گزارش ہے۔

کاتب صاحب کی اس علالت ہی کی وجہ سے جنوری ۱۹۸۵ء کا یہ شمارہ مختلف کاتبوں سے لکھنا پڑا ہے۔ اور اس کی اشاعت میں تاخیر بھی ہوئی ہے۔

مخل قرآن پاک کی نظر میں

حمد ثناء اللہ عمری اکملے

اس قول کی صداقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ دنیا ہمیشہ افراط و تفریط کی انتہا پسند یوں کا شکار رہی ہے۔ کسی بھی میدانِ عمل میں بہت کم ایسا ہوا ہے کہ اس نے اعتدال کی راہ اختیار کی ہو، عقائد میں، عبادات میں، اخلاق میں معاملات میں غرض زندگی کے ہر شعبہ میں دنیا کی تمام قوموں میں یہ کمی بیشی اور بے اعتدالی نمایاں رہی ہے، جس کی بنا پر معاشرے میں ہر قسم کی برائیاں اور بد عنوانیاں زوروں پر تھیں اور ہیں۔

اللہ کے رسولوں نے ہر جگہ اور ہر زمانے میں لوگوں کو میانہ روی کی تعلیم دے کر سماج کو ہر طرح کے فتنہ و فساد سے پاک کرنا چاہا۔ ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات میں اس چیز کو اتنی کلیدی اہمیت دی گئی ہے کہ آپ کی امت "مست وسط یعنی اعتدال اور توازن پر قائم رہنے والی امت کہلاتی، اعتدال کا اصول دین اسلام میں اچھی طرح نکھر کر مضبوط بنیادوں پر قائم ہو گیا ہے، تمام اسلامی تعلیمات اس حقیقت کی آئینہ دار ہیں۔

مالیہ انسانی زندگی کا انتہائی اہم شعبہ ہے، اس سلسلہ میں بھی اسلام نے ایسے رہنما اصول مقرر کئے ہیں جو بڑے دور رس نتائج کے حامل ہیں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ مال و دولت بھی اللہ کی ایک نعمت ہے، یہ سب کو ہمیں ملی ہے، یکساں نہیں ملی ہے، مالک کی مرضی اسی بات کی متقاضی ہوئی، پھر اس کا حکم یہ ہوا کہ دولت مند

لوگ غریبوں کی خبر گیری کریں، رہا ہی کاموں میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیں۔ ملی معاملات میں بھی دل کھول کر خرچ کریں۔

اس کے لئے اسلام نے دو مد میں رکھی ہیں، ایک فرض ہے اور زکوٰۃ کہلاتی ہے، دوسری مد رضا کارانہ ہے، اسے ہم عام خیرات کہہ سکتے ہیں۔ قرآن نے مذکورہ بالا دونوں مدوں کا ذکر کیا ہے، دونوں کی تاکید کی ہے، ترغیب دلائی ہے، اس سلسلہ کی بعض قابل تقلید مثالیں بھی پیش کی ہیں۔

یہاں کہنے کی بات یہ ہے کہ قرآن مجید نے اتفاق میں بھی درمیانی راہ کی تلقین کی ہے۔ چنانچہ سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا:

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً
إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ
الْبَسْطِ تَتَقَدَّرَ مَلُومًا مَّحْسُورًا
(۲۹)

اور (دیکھو) نہ تو اپنا ہاتھ اتنا سیکڑ لو کہ گردن
میں بندھ جائے اور نہ بالکل پھیلا دو
دونوں صورتوں کا نتیجہ یہ نکلا کہ ہر طرف
سے ملامت پڑے اور در ماندہ ہو کہہ جاوے

مفسرین نے لکھا ہے کہ اس آیت میں نشانہ ملامت ہونے کی بات "ہاتھ گردن
میں بندھ جانے" یعنی بخل سے متعلق ہے، اور در ماندگی کی کیفیت (سراف و تبذیر سے)
بہر حال مطلب یہ ہے کہ انسان نہ تو خزانے کا سانپ بن کر بیٹھے اور نہ بالکل مجسمہ مان
سراف سے کام لے۔ بلکہ توسط و اعتدال کی راہ اختیار کرے۔

یہاں استعارے کی زبان استعمال کی گئی ہے، آگے چل کر سورہ فرقان میں استعارہ
اور مجاز کے پروے ہٹا کر صاف صاف کہہ دیا گیا ہے کہ خرچ میں میانہ روی دشمن کے
بندوں کی ایک خصوصیت ہے :-

وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا
وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ
قَوَامًا (۶۷)

اور جو خرچ کرتے ہیں تو نہ فضیل خرچ
کرتے ہیں، نہ بخل، بلکہ اُن کا خرچ دونوں
اتحاد کے درمیان اعتدال پر قائم رہتا ہے۔

مگر شیطان انسان کا ازلی دشمن ہے، وہ اسے اعتدال کی راہ سے ہٹا دیتا ہے کبھی

اسراف و تبذیر کی راہ پر لگا دیتا ہے۔ چنانچہ کہا گیا:-

إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ۖ

یعنی بے محل خرچ کرنے والے شیطان کے بھائی بند ہیں۔

شیطان بڑا مزاج داں واقع ہوا ہے، جب دیکھتا ہے کہ بعض طبیعتیں اسراف کی طرف مائل نہیں ہوتیں تو وہ انہیں بخیل اور کنجوسی کی طرف مائل کر دیتا ہے، چنانچہ سورہ بقرہ میں ہے:-

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ
وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ
يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا
وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝

شیطان تمہیں مفلسی سے ڈراتا ہے اور
برائیوں کی ترغیب دیتا ہے، لیکن اللہ تمہیں
ایسی راہ کی طرف بلاتا ہے جس میں اسکی مغفرت
اور اس کے فضل و کرم کا وعدہ ہے اور

یاد رکھو اللہ وسعت رکھنے والا اور سب کچھ جاننے والا ہے۔

بعض مفسرین کا خیال ہے کہ قرآن میں ”فحشاء“ کا لفظ جہاں کہیں آیا ہے زنا کے معنی میں آیا ہے البتہ یہاں اس سے مراد ”بخل اور کنجوسی“ ہے^(۱)۔ معلوم ہوا کہ اسراف کی طرح بخالت کی انتہا پسندی بھی شیطان ہی کے ایمان پر اختیار کی جاتی ہے۔

سراپن فتنہ زجائست کہ من می دانم

شیطان کے دائر میں آکر بخیل اور کنجوس لوگ خیال کرتے ہیں کہ خرچ کرنے سے مال و دولت کم بلکہ رفتہ رفتہ ختم ہو جاتی ہے، ایسے نادانوں سے کیا خوب کہا گیا ہے:

قُلْ كُونُوا تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ
رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَا مُسْلِكَكُمْ
خَشْيَةَ الْإِلْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ
قَسُورًا ۝

(اے پیغمبر!) کہہ دے، اگر میرے
پروردگار کی رحمت کے خزانے تمہارے
اختیار میں ہوتے تو تم ضرور خرچ ہو جانے کے
ڈر سے انہیں روکے رکھتے، حقیقت یہ ہے کہ

دینی اسرائیل (۱۰۰) انسان بڑا ہی تنگ دل ہے (دہ رحمت

الہی کی وسعت کا اندازہ نہیں کر سکتا)

اس آیت میں "امساك" سے مراد کنجوسی اور "تنتور" سے مراد کنجوس ہے۔ یعنی اللہ کی پیدا کردہ وسیع و عریض کائنات کے بے پایاں خزانے بھی تمہارے قبضہ میں دے دیئے جائیں تو تم دیوالیہ پن کے خوف سے "جزرسی" ہی سے کام لینے لگو گے۔ یہ بات تمہاری فطرت میں رچ بس گئی ہے، تم سے کسی نیاضی کی توقع نہیں، تمہارے اندر اتنا حوصلہ کہاں؟

بہر حال قرآن نے مختلف انداز و اسالیب سے بخل سے روکا اور اس کے دردناک نتائج سے خبردار کیا ہے۔ سورہ بیل کی آیتیں ہیں:-

وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ ۖ وَكَذَّبَ
بِالْحُسْنَىٰ ۖ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ
وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّىٰ
(۸-۱۱)

اور جس نے بخل کیا اور (اپنے فدا سے)
بے نیازی برآں اور بھلائی کو جھٹلایا، اس کو
ہم سخت راستہ کے لئے سہولت دیں گے اور
اس کا مال آخر اس کے کس کام آئے گا۔

جبکہ وہ ہلاک ہو جائے؟

بخل کا ایک پہلو تو یہ ہے کہ آدمی اپنی اور اپنے اہل و عیال کی جائز اور بنیادی ضرورتوں پر خرچ کرنے سے بھی دریغ کرے اور روپیہ ہمیشہ سینٹ سمیٹ کر رکھتا ہے لیکن ایسے بخیل بہت ہی کم ملیں گے۔ کیوں کہ حالات کا دباؤ آخر کام کر ہی جاتا ہے اور بخیل سے بخیل آدمی بھی ضروریات زندگی کی تکمیل کرنے کے علاوہ کوئی چارہ نہیں دیکھتا لہذا اس شخص میں اور ایک اعتدال پسند شخص میں انیسٹینس ہی کا فرق ہوتا ہے۔

انسان کی بخلات کا دوسرا اور اصلی مظاہرہ تو اس وقت ہوتا ہے جبکہ سماج کے پسماندہ طبقات کی خبرگیری برعکاسی کاموں کے اہتمام و انصرام اور مذہبی و ملی فرائض کی تکمیل کی باری آتی ہے۔ اس وقت "پیسہ کے بجا ری" اپنے اصلی رنگ میں ظاہر ہوتے ہیں۔ عام رفاکارانہ مذاق تو درکنار کواۃ جیسے فریضہ کی بجا آوری سے بھی پہلو تہی کرتے

اور دامن بچا جاتے ہیں۔ اسی لئے قرآن میں جہاں جہاں بخل سے متعلق آیتیں آئی ہیں وہاں مفسرین نے وضاحت کر دی ہے کہ اس سے مراد زکوٰۃ کی ادائیگی میں لیت لوٹ ہے۔ رضا کارانہ اتفاق نہیں ہے۔ کیوں کہ جو بد نصیب زکوٰۃ نہ دے کر اپنی اخروی زندگی برباد کر لینے کے درپے ہو وہ خیرات و صدقات کے ذریعہ نوع انسان کی دنیوی صلاح و بہبودی کب چاہے گا؟

تو بخوشتن چہ کردی کہ بما کنی نظیری
بخدا کہ واجب آمد ز تو احترام کردن
بخیل آدمی کی نفسیات کے طور پر قرآن نے صراحت کی ہے کہ ایسے لوگ سمجھتے ہیں کہ جو دولت ان کے قبضہ میں ہے وہ ان کی اپنی ہے، انھوں نے اسے محض اپنے علم و مہر کے بل بوتے پر حاصل کیا ہے۔ قارون نے بھی یہی بات کہی تھی:-
قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ
عِنْدِي ۚ
اس نے کہا یہ سب کچھ تو مجھے اس علم کی بنا پر دیا گیا ہے جو مجھے حاصل ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ بخیل آدمی کا تصور آخرت بہت کم زور ہوتا ہے۔ لہذا خیال کرتا ہے کہ دولت جمع کر کے رکھنا ہی بہترین رویہ اور طریقہ ہے، قرآن نے ان بے بنیاد باتوں کی تردید کی ہے اور کہا ہے کہ دولت بھی خدا ہی کی دین ہے اور راہ خدا میں خرچ کرنا ہی اس کا بہتر استعمال ہے، آل عمران میں فرمایا:-

وَلَا يَجْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا
آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۚ هُوَ
خَيْرٌ أَلْفَ مِائَةٍ مِمَّا يَبْخُلُونَ
مِنْهُ ۚ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ ۚ وَاللَّهُ صَافِيُ الثَّمَرَاتِ
وَالْأَرْضُ لِلَّهِ ۚ بِمَا تَعْمَلُونَ
خَبِيرٌ ۝ (۱۸)

جن لوگوں کو اللہ نے اپنے فضل و کرم سے
مقدور دیا ہے اور وہ مال خرچ کرنے
میں بخل کرتے ہیں تو وہ یہ نہ سمجھیں کہ ایسا
کرنا ان کے لئے کوئی بھلائی کی بات ہے، نہیں۔
وہ تو ان کے لئے بڑی ہی برائی ہے، قریب
ہے کہ قیامت کے دن یہ مال و متاع جس کو
بٹورنے کے لئے وہ بخل کر رہے ہیں، ان کے

گھروں میں (غدا ب کا) طوق بنا کر پٹا دیا جائے اور (یاد رکھو) آسمان زمین میں جو کچھ ہے سب اللہ

کی میراث ہے اور تم جو کچھ کرتے ہو اس کے علم سے مخفی نہیں۔

واضح رہے کہ بخل اور کنجوسی کے سلسلہ میں قرآن نے بحیثیت جماعت جن لوگوں کا ذکر کیا ہے ان میں یہودی اور منافق سر فہرست ہیں، چنانچہ روایت ہے کہ جب راہ خدا میں خرچ کرنے کے لئے کہا گیا اور قرآن نے اسے "اللہ کو قرض دینے" سے تعبیر کیا تو یہودیوں نے طنز یہ کہنا شروع کیا کہ "اللہ کنگال ہے اور ہم مالدار ہیں" (۱) اگر بات ایسی نہ ہوتی تو اللہ تم سے قرض کیوں مانگتا؟ یہ سب یہودیوں کا زبانی جمع خرچ تھا، انفاق ان پر شاق گزرتا تھا، اپنے رد عمل کی پردہ پوشی کے لئے یہ سب باتیں بناتے تھے، معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کے مخاطب یہودی نہیں تھے محض خوش وقتی کے لئے بیچ میں کود پڑے، اس لئے کہ اسلام غیر مسلموں سے اصولی خطاب کرتا ہے۔ سب پہلے توحید و رسالت کی دعوت دیتا ہے، نماز، روزے، زکوٰۃ وغیرہ معاملات میں ان سے تعرض نہیں کرتا، یہاں بات منافقوں سے متعلق ہے جو بظاہر مسلمان تھے، اسی لئے انفاق کے مکلف تھے، چونکہ کچھ تھے، ظاہر داری کام نہیں دیتی تھی، قلعی کھل ہی جاتی تھی، انفاق کی ایک نشانی یہ بھی تھی کہ انفاق سے کتراتے اور رچی چراتے تھے۔

قاعدہ ہے کہ آدمی موقع ملے تو اوردوں کو بھی اپنے ہی رنگ میں رنگ لینا چاہتا ہے، یہودیوں کا ایک کردار یہ بھی تھا، وہ بڑے بخیل اور حرصیں تھے۔ پاس پر دوسرے لوگوں کو بھی انہی باتوں کی تلقین کرتے رہتے تھے، چنانچہ انصار مدینہ سے کہتے کہ اگر یونہی دولت بہاتے رہے تو اندیشہ ہے کہ خالی ہاتھ رہ جاؤ گے اور معلوم نہیں کہ صورت پیش آئے۔ اس پر سورہ نسا کی یہ آیت نازل ہوئی:-

اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا
فَخُورًا وَّ الَّذِیْنَ یَتَّخِلُوْنَ
اللّٰہَ اَنْ لَّوْگُوْنَ کُوْدُوْسَتْ نَہِیْسَ رَکْعَابِ
اَتْرَانِے دالے اور ڈینگیس مارنے والے

يَا مُؤْمِنُونَ إِنَّ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَكُنْتُمْ مِّنْ
مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ
أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا
مُّهِينًا (۳۶ - ۳۷)

ہیں جو خود بھی بخیلی کرتے ہیں اور دوسروں
کو بھی بخل کرنا سکھاتے ہیں اور جو کچھ خدا
نے اپنے فضل سے دے رکھا ہے اسے (خارج
کرنے کی جگہ) چھپا کر رکھتے ہیں (یاد رکھو)

ان لوگوں کے لئے جو (ہماری نعمتوں کی) ناشکری کرتے ہیں ہم نے رسوا کرنے والا عذاب تیار کر رکھا ہے۔
یعنی کچھ دینا دلانا تو درکنار یہ لوگ اپنے آپ کو محتاج بنا کر پیش کرتے ہیں،
فرمایا کہ ان لوگوں نے حقیقت حال کی پردہ پوشی کی اور بخل سے کام لیا یہ ہماری نعمت
کی توہین ہے، اسی لئے انھیں عذاب بھی ذلت آمیز اور رسوا کن ہی دیا جائے گا۔

سورہ صمد میں بھی بخیلوں کے سلسلہ میں بعینہ ہی آیت موجود ہے:

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ
الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَاْمُومُونَ النَّاسَ
بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ
هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (۲۲-۲۳)

اور اللہ تعالیٰ تکبر و دشمنی بازوؤں سے محبت
نہیں کرتا، جو بخل کرتے ہیں اور لوگوں کو بھی بخل
کرنے کا حکم کرتے ہیں اور جو شخص بھی منہ پیر
لے گا تو خدا بڑا بے نیاز اور تعریف کے لائق ہو۔

عہد نبوی میں ایسے بھی لوگ تھے کہ قسمیں کھا کھا کر کہتے تھے کہ اللہ نے دیا تو ہم اللہ
کی راہ میں ضرور دیں گے، مگر جب اللہ انھیں دیتا تو یہ لوگ مکر جاتے، اپنے قول و قسم کا ذرا
پاس نہیں رکھتے، چنانچہ سورہ توبہ میں ہے:

وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا
مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُفُّنَّ
مِنَ الصَّالِحِينَ ۚ فَلَمَّا آتَاهُم مِّنْ
فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ
مُفْرِضُونَ ۚ فَأَقْبَهُمُ اللَّهُ بِفَاقَاتِ
فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَنْقُوتُ
بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا

اور (دیکھو) ان میں (کچھ لوگ) ایسے بھی
ہیں جنھوں نے اللہ سے عہد کیا تھا کہ اگر
وہ اپنے فضل سے ہمیں (مال و دولت) عطا
فرمائے گا تو ہم ضرور خیرات کریں گے اور ضرور
نیکی کی زندگی بسر کریں گے۔ پھر جب ایسا ہوا
کہ اللہ نے انھیں اپنے فضل سے (مال و دولت)
فرمایا تو اس میں کجوسی کرنے لگے اور اپنے

كَانُوا يَكْذِبُونَ (۵، ۶)۔ عہد سے پھر گئے اور حقیقت یہ ہے کہ زندگی کی طرف سے ان کے دل ہی پھرے ہوئے ہیں۔ پس اس بات کا نتیجہ یہ نکلا کہ ان کے دلوں میں نفاق (کاروگ) دائی ہو گیا۔ اس وقت تک کہ یہ اللہ سے ہیں۔ (یعنی قیامت تک دور ہونے والا نہیں) اور یہ اس لیے کہ انھوں نے اللہ سے جو وعدہ کیا اسے (جان بوجھ کر) پورا نہیں کیا، اور نیز دروغ گوئی کی وجہ سے جو وہ کیا کرتے ہیں۔

روایت ہے کہ ثعلبہ بن حاطب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ دعا فرمائیے، اللہ مجھے دولت دے، میں ضرور تمام حقداروں کے حقوق ادا کرتا رہوں گا، آپ نے دعا فرمائی، اللہ نے خوب نوازا، مگر ثعلبہ نے تمام یقین دہانیاں بھلا دیں، جماعت اور جمعہ کا التزام ترک کر دیا۔ زکوٰۃ دینے سے بھی انکار کر دیا۔ جب معلوم ہوا کہ یہ عتاب الہی نازل ہوا ہے تو زکوٰۃ لے کر خدمت اقدس میں حاضر ہوا، آپ نے فرمایا کہ اللہ کا حکم ہے، تمھاری زکوٰۃ نہ لوں، اس پر وہ اپنے سر پر مٹی ڈالنے لگا۔ بعد میں عہد صدیقی عہد فاروقی، عہد عثمانی میں بھی زکوٰۃ پیش کی، مگر کسی نے نہیں لی، عہد عثمانی میں وقتاً بابتی۔ یہ ایک خاص واقعہ ہے مگر حکم عام ہے۔

منافقین ہی کے بارے میں سورہ احزاب میں تصریح کی ہے کہ جنگ احزاب میں جان و مال کے ساتھ اسلامی فوج کا تعاون کرنے میں حسب عادت بڑے بخل

تھے۔ کام لیا، چنانچہ ارشاد ہے۔

قُلْ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قِيمُوا

مِنْكُمْ وَالْأَقَابِلِينَ لِأَخَوَانِهِمْ

هَلَالَهُ الْبَنَاءُ وَلَيَا تُوَدُّنَا

أَبَسَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ اَشْحَبَ

هَلِيكُم ۝ (۱۸-۱۹)

جو تمھارا ساتھ دینے میں سنت بخیل ہیں۔

اللہ تم میں سے ان لوگوں کو خوب

جانتا ہے جو جنگ کے کام میں (رکاوٹیں

ڈالنے والے ہیں اور جو اپنے بھائیوں سے

کہتے ہیں کہ اُدھاری طرف، جو لڑائی

میں حصہ لیتے ہیں تو بس نام گانے کو

اس سلسلہ میں سورہ محمد کی آخری آیتیں بڑی اہمیت کی حامل ہیں، فرمایا:-

یہ دنیا کی زندگی تو ایک کھیل اور تماشہ ہے
اگر تم ایمان رکھو اور تقویٰ کی روش پر

چلتے رہو تو اللہ تمہارے اجر تم کو دے گا

اور وہ تمہارے مال تم سے نہ مانگے گا۔

اگر وہ کہیں تمہارے مال تم سے مانگ لے اور

سب کے سب تم سے طلب کر لے تو تم بخل

کر دے گے اور وہ تمہارے کھوٹا بھار

لائے گا، دیکھو تم لوگوں کو دعوت دی

جارہی ہے کہ اللہ کی راہ میں مال

خرچ کرو، اس پر تم میں سے کچھ لوگ ہیں

جو بخل کر رہے ہیں حالانکہ جو بخل کرتا ہے وہ درحقیقت اپنے آپ سے بخل کر رہا

ہے اللہ تو غنی ہے، تم ہی اس کے محتاج ہو اگر تم مذموڑو گے تو اللہ تمہاری جگہ

کسی اور قوم کو لے آئے گا اور وہ تم جیسے نہ ہوں گے۔

إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَكَلْهٌ وَإِنْ

تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِيَكُمْ أَجُورَكُمْ

وَلَا يَسْأَلُكُمْ أَمْوَالُكُمْ إِنَّ يَسْأَلَكُمْ

فِيحِفْظَكُمْ تَخْلُوا دِيَارَكُمْ أَخْضَانَكُمْ

هَآئِنٌ هَآئِنٌ هَآئِنٌ قَدْ هَوَّنَ لِنَفْسِكُمْ

إِنِّي سَيِّئٌ إِلَهُ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ

فَأَنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ

وَأَنْتُمْ أَنْفُقُونَ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا

يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا

يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ۝ (۳۶-۳۸)

ان آیتوں میں روئے سخن کس کی طرف ہے، اس سے قطع نظر جو بات کہی گئی ہو وہ انتہائی اہم اور تاریخی عالم کی ایک آزمودہ حقیقت ہے۔ دنیا میں وہی قوم اپنا وجود باقی رکھ سکتی ہے اور اپنے اصول و نظریات کی اشاعت کر سکتی ہے جو اپنے چھوٹے بڑے بے شمار ترقیاتی پروگراموں کے لئے دل کھول کر روپیہ خرچ کر سکتی ہے۔ جو جماعت بخل سے کام لیتی ہے وہ سکوڑ کر رفتہ رفتہ ختم ہی ہو جاتی ہے۔ قرآن نے یہاں اسی حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے۔ دنیا نے اس کی صداقت معلوم کر لی ہے۔ لگتا ہے کہ مسلمانوں نے یہ سبق فراموش کر دیا ہے۔

اس سلسلہ کی ایک آیت سورہ تغابن کی ہے، فرمایا:

پس جہاں تک تمہارے بس میں ہو اللہ

فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمَعُوا

وَأَطِيعُوا أَوْفِقُوا وَأَبِئْرُوا أَنْفُسَكُمْ
وَمَنْ يُوَفِّ شَيْءَ نَفْسِهِ فَإِنَّ لَكَ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ ۱۶

سے ڈرتے رہو اور سنو اور اطاعت
کر دو اور اپنے مال خرچ کر دینا
ہی لئے بہتر ہے جو اپنے دل کی تنگی سے

مفوظ رہ گئے۔ بس وہی فلاح پانے والے ہیں۔

دل کی تنگی سے مراد بخل ہی ہے آیت کا آخری ٹکڑا سورہ حشر کی آیت (۹) میں بھی
دہرایا گیا ہے، اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نہ صرف اسلام کی تعلیم تھی بلکہ مسلمانوں کی تعمیل بھی
تھی چنانچہ ارشاد فرمایا:

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا أَرْضَ الْإِيمَانِ مِنْ
تَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ
وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً
مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ
وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ
يُوَفِّ شَيْءَ نَفْسِهِ فَإِنَّ لَكَ
الْمُفْلِحُونَ ۝ (۹)

یہ (انصار) ان لوگوں سے محبت کرتے ہیں جو
ہجرت کر کے ان کے پاس آئے ہیں اور جو
کچھ بھی ان کو دے دیا جائے اس کی کوئی
حاجت کم نہ رہے اپنے دلوں میں محسوس نہیں
کرتے اور اپنی ذات پر دوسروں کو ترجیح
دیتے ہیں خواہ اپنی جگہ خود محتاج ہوں۔
حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ اپنے دل کی تنگی

سے بچائے گئے وہی فلاح پانے والے ہیں۔

یہ انصار کی فیاضی تھی کہ مہاجرین مدینہ آئے تو انھوں نے آنحضرت صلعم سے عرض کیا
ہمارے نخلستان حاضر ہیں ان مہاجر بھائیوں کو دے دیجئے، آپ نے فرمایا یہ لوگ باغبانی سے
نا آشنا ہیں۔ کیا یہ ممکن نہیں کہ ان نخلستانوں میں کام تم کرو اور پیداوار میں انھیں حصہ دو؟
انصار نے اسے بسر و چشم قبول کر لیا، رضی اللہ عنہم اجمعین (۱)

۱۔ یوں کنجوس آدمیوں کے متعلق قرآن میں جا بجا آیا ہے کہ وہ ایسے ہیں اور دیسے نہیں ہیں۔ مگر ہم نے صرف
ان آیتوں پر اکتفا کیا ہے جن میں بخل کا لفظ آیا ہے۔ پھر وہ آیتیں بھی شامل کر لی ہیں جن میں لفظ "شع" استعمال
ہوا ہے، یہ بھی بخیلی اور کنجوسی ہی کا معنی دیتا ہے۔

وعول الی اللہ اور حسن اخلاق

از افادات حضرت مولانا شاہ وحی اللہ رحمۃ اللہ علیہ

فرمایا کہ — اکابر طریقہ نے فرمایا ہے کہ وعول الی اللہ کے بہت سے اصول ہیں مثل اہل حلال و حلالہ عن الاعتدال و زید و غیر ذلک (مجموعہ ان کے حسن اخلاق بھی ہے چونکہ اور اصول اہل طریقہ کو معلوم بھی ہیں اور قدرے علم بھی ہے اس لئے اسکا ذکر نہیں کیا جاتا، اخلاق کا علم چونکہ غامض ہے اسلئے بہت سے لوگوں کو اسکا علم بھی نہیں ہوتا، تاہم اہل یہ رسد اسلئے بہت دن سے دل چاہتا تھا کہ اس پر کچھ کلام کیا جائے مگر اس کا غموض آئیں قدم رکھنے سے مانع تھا۔ اسی جیسے بیس میں بہت دن گزر گئے مگر دل بھی خالی نہیں ہوتا تھا، دل میں بار بار اسکا تقاضا ہوتا تھا اس لئے آج اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کر دیا، واللہ المستعان وعلیہ التکلیل۔

(۱) قال اللہ تبارک و تعالیٰ :-
تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَمُوتُ بِهَا لَدُنَّ يَوْمٍ
لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَ
لَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ

انہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، یہ عالم آخرت ہم ان ہی لوگوں کیلئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں نہ بڑا بنتا چاہتے ہیں اور نہ فساد کرنا، اور نیک نتیجہ ترقی لوگوں کو ملے گا۔

دوسرے فقرے پارہ ۲۰ رکوع ۸

(۲) اِنْ فَرِحْتُمْ بِعِلْفِ الْأَرْضِ
وَجَعَلْتُمْ أَهْلَهَا شِيْعًا فَسَدَّ عَنْكُمْ
صَافِيَةُ نَارِ جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ النَّاسُ مِنْكُمْ

فرعون سرزمین دسویں میں بہت بڑھ چڑھ گیا اور اس نے وہاں کے باشندوں کو مختلف قسموں میں کرکھا اٹھا کہ بادشاہوں میں ایک جماعت بنی دنیا اس لوگوں کا زور رکھنا رکھنا اس طرح کے

وَيَسْتَحْيٰ نِسَاءَهُمْ ؕ اِنَّهٗ كَانَ
 مِنَ الْمُفْسِدِيْنَ (سورہ قصص رکوع ۱)
 (۳) وَزَيْدٌ اَنْ تَمُنَّ عَلَى الَّذِيْنَ
 اسْتَضَعُوْا فِي الْاَرْضِ وَنَجَعَهُمْ
 نِعْمَةً وَنَجَعَهُمُ الْوَارِثِيْنَ (سورہ قصص
 رکوع ۴) اِنَّ فِيْ صُدُوْرِهِمُ الْاَكْبَرِ
 بَيِّنَاتٍ لِّبَالِغِيْهِ (سورہ مؤمن رکوع ۶)

انکے بیٹوں کو ذبح کر لیا اور انکی دہشیوں کو زندہ رہنے
 دیتا، واقعی وہ بڑا مفسد تھا۔
 اور بکو منطور تھا کہ جن لوگوں کی زمین (مصر) میں زور گھٹایا
 جا رہا تھا ہم اپنی دینی و دنیوی احسا کریں (دروہ احسا کریم) انکو
 (دین میں) پیشوا بنادیں اور دنیا میں انکو دملک، کامالک بنائیں
 ان کے دلوں میں نرمی برائی رہی برائی ہے مگر
 وہ اس تک کبھی پہنچنے والے نہیں۔

(۱) اِنَّ الْعَبْدَ لَيَسْبُلُغُ بِحَسَنِ
 خَلْقِهِ عَظَمَ دَرَجَاتِ الْاٰخِرَةِ
 بِشَرَفِ الْمَنَازِلِ وَاِنَّهٗ لَضَعِيفٌ
 لِّلْعِبَادَةِ وَاِنَّهٗ لَيَسْبُلُغُ بِسُوءِ خَلْقِهِ
 سَفَلَ دَرَكِ جَهَنَّمَ وَاِنَّهٗ لِعَابِدٌ
 (۲) اَتَى اللّٰهَ تَعَالٰى اَبْرَاهِيْمَ
 اَنْ يَّمْلِيْ حَسَنَ خَلْقِكَ وَلَوْ مَعَ الْكُفَّارِ
 اَنْ يَّمْلِيْ سَلْبَ الْاَسْلِ اَنْ يَّرَافِخَانَ كَلِمَتِي
 بِدَقَّتِ الصَّغِيْرَةِ خَلْقًا اِنْ اُتِلَتْ
 بِاَعْوَشِيْ وَاسْكَنَتْ حَظِيْرَةً قَدْسِيْ
 اِنْ اَدْنِيْهِ مِنْ جَوَادِيْ
 (۳) اَنْتُمْ لَا تَسْمَعُوْنَ النَّاسَ
 لَكِنْ يَّهْمُكُمْ مَّشْكُمُ بِطَوْبِهِ
 حَسَنُ الْخَلْقِ

آدمی اپنے حسن خلق کی وجہ سے شرف منازل
 اور عظیم درجہات آخرت میں پالیتا ہے،
 اگرچہ وہ ضعیف العبادۃ ہوتا ہے اور سوء خلق
 سے جہنم کے درک اسفل میں چلا جاتا ہے
 اگرچہ وہ عبادت گزار ہوتا ہے
 اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف وحی
 بھیجی کہ اے میرے خلیل اپنے اخلاق کو اچھا کرو اگرچہ کفار
 کے ساتھ کیوں نہ ہو، تو تم ابرار کے مرتبہ میں داخل ہو
 جانے کے اسلئے کہ میری کلمہ سابق ہو چکا ہے اس شخص کے متعلق
 جس نے اپنے اخلاق اچھے کر لئے کیے۔ انکو اپنے ارش کے سایہ
 میں رکھوں گا اور انکو اپنے احاطہ قدس میں بگڑو گا اور اسکو
 نمودار میں قریب کر دوں گا۔

بیکلامی میں اتنی دعوت نہیں کہ بکودست کو
 لیکن کچھ کلام و روئے اور حسن اخلاق میں اتنی دعوت ہے
 کہ سب کو پہنچ سکتی ہے۔

(۴) مکارم الاخلاق من اعمال الجنة
 (۵) اکمل المومنین ايماننا
 احسنهم خلقا وخياركم خياركم لنساءهم
 (۶) المخلق المحسن دين يسب
 الخطايا كما يذيب الماء الجليد
 والخلق السوء يفسد العمل كما
 يفسد الخل العسل -

(۷) ان الرجل ليدرك بحسن
 خلقه درجة القائم بالليل
 الظالم بالهواجر -

(۸) ان المسلم المسدد
 ليدرك درجة الصوام القوام
 بايات الله بحسن خلقه وكرم
 ضره -

(۹) ان محاسن الاخلاق
 مخزونة عند الله تعالى فاذا احب
 الله عبداً منحه خلقاً حسناً
 (۱۰) ان احبكم الى واقربكم مني
 في الآخرة مجلسا محاسنكم
 اخلاقا وابعضكم الى وابعضكم
 مني في الآخرة مساوكم اخلاقا
 الشارون المتفريقهون
 المتشاقون -

اچھے اخلاق جنت کے اعمال میں سے ہیں۔
 کامل ترین مومن وہ ہے جو بیشب زیادہ اخلاق والا ہے اور
 میں اچھا وہ ہے جو اپنی عورتوں کیلئے (ازدواجی اخلاق) سب سے اچھا
 اچھی خصلت گناہوں کو اس طرح گھلا دیتی ہے
 دہیادتی ہے جس طرح پانی برف کو گھلا دیتا ہے اور
 بُری خصلت عمل کو اس طرح فاسد و خراب کر دیتی ہے
 جس طرح سرکہ شہید کو خراب کر دیتا ہے -

بیشک آدمی اپنے حسن خلق کیوجہ پالیتا ہے (عبادت
 میں) شب بیداری کرے، گرم دنوں میں روزہ
 رکھنے والے کے درجہ کو -

بیشک ٹھیک اخلاق والا مسلمان اپنے حسن خلق اور اپنی
 طبیعت کی خوبی کیوجہ سے روزہ رکھنے والوں اور رات
 میں نماز کے اندر انشاءتاً ان کی آیتوں کو تلاوت کرنے
 والوں کے درجہ کو پالیتا ہے -

بیشک اچھے اخلاق اللہ تعالیٰ کے نزدیک دیپور خزانہ
 جمع ہیں پس جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو پسند فرمائیے
 ہیں تو انکو حسن خلق عطا فرمادیتے ہیں -

بیشک تم میں کا سب سے زیادہ محبوب میرے نزدیک و تم
 میں سب سے زیادہ قریب مجھ سے ازل و ابد مجلسِ آخرت
 میں وہ شخص ہوگا جو تم میں سب سے اچھے اخلاق والا ہو اور
 میں سب سے زیادہ مبغوض میرے نزدیک و تم میں سب سے زیادہ
 دور آخرت میں مجھ سے دور ہو جو تم میں سب سے بُرے اخلاق
 والا ہو (جو زیادہ دغوبات) بولنے والا ہے احتیاط اور چبا
 چبا کر باتیں نہانے والا ہے -

(۱۱) الا خبرکم بجن تحرم
علیہ النواعدا علی کل ہین
لین قریب سہل -

(۱۲) خیارکم احاسنکم
اخلاقا الموطون اکنافا وشرکم
الثرثارون المتفیقہون
المتشدقون -

(۱۳) خیر ما اعطی الرجل
المومن خلق حسن وشر ما
اعطی الرجل قلب سوء فی
صورۃ حسنہ -

(۱۴) اقل شئی فی میزان
المومن خلق حسن ان اللہ
یغض الفاحش المتفحش البدن
(۱۵) راس العقل بعد الدین
التودد الی الناس واصطناع
الخیر الی کل بر وفاجر -

(۱۶) اکمل المومنین ایمانا
احسنہم خلقا الموطون
اکنافا الذین یلقون ویولفون و
لاخیر فیمن لا یتلف
ولا یولف -

(۱۷) اللہم کما حسنت
خلق فحسن خلقی -

کیا میں نہ خبر دیدوں تمکو ان لوگوں کی جن پر کل
دو درخ کی، آگ حرام ہوگی اور وہ (وہ لوگ جن
نرم آسان قریب ہیں، یعنی نرم خواہ سہل اخلاق
تم میں سب اچھے (وہ لوگ ہیں جو تم میں کے سب
اچھے اخلاق والے ہیں یعنی) وہ رجال جو سہل نرم
ہیں، اور تم میں کے سب بدتر وہ لوگ ہیں جو زیادہ
کلام کر نیوالے بے احتیاط اور چبا چکا کر باتیں بنا نیوالے
ان چیزوں میں جو مومن کو دیا گیا ہے سب اچھے
چیز حسن خلق ہے اور بدترین چیز جو ایک انسان
جسے برا قلب ہے اچھی صورت کے
انداز۔

مومن کی میزان میں سب ذریعہ خلق حسن
بیشک اللہ تعالیٰ عادۃً بدگوئی کر نیوالے اور بتکا
بدگوئی کر نیوالے اور زیادہ بولنے والے کو مغضوب رکھتا
عقل کا سرمایہ دین کے بعد لوگوں سے محبت
کرنا ہے اور ہر نیک و بُرے کے ساتھ بھلا
کا برتاؤ کرنا ہے

مومنین میں کامل الایمان وہ شخص ہے جو ان میں سے
زیادہ اچھے اخلاق والا ہو یعنی جو لوگ اپنی جان
پست کر نیوالے ہیں اور وہ لوگ جو الفت کرتے ہیں اور
افت کھیتی ہیں اور اس شخص میں بالکل خیر نہیں جو نہ خود
کتاب ہے اور نہ اس سے کوئی الفت کرتا ہے۔

اے اللہ مجھے آپ میری صورت اچھی بنائی ہے
دیے ہیں میرے اخلاق بھی اچھے بنا دیئے۔ لا مثلاً

اسی طرح بہت سی احادیث ہیں جن میں حسن خلق کی مدح ہے اور سوء خلق کی مذمت ہے حسن خلق کی ترغیب اور سوء خلق سے ترہیب، اسی لئے بزرگوں نے ہر زمانہ میں اخلاق پر کلام فرمایا ہے اور اس پر بہت زور دیا ہے، ان کی تعلیمات انکی کتب میں ذائع شائع ہیں۔ اس سے اس کا پتہ چلتا ہے، چنانچہ حضرت مصلح الدین سعدی شیرازیؒ اس پر بہت کلام فرماتے ہیں، گستاخوں میں فرماتے ہیں: عاصی کہ دست بردارد بہ از عابد کہ در سر دارد، یعنی وہ گنہگار جو گناہ سے باز آجائے، اس عابد سے بہتر ہے جو عبادت کا غرور میں لکھے،

سرمینگ لطیف خوئے دل دار بہتر ز فقیر مردم آزار

دسپاہی جو خوش خلق اور خیر خواہ ہو اس کا عالم سے بہتر ہے جو مردم آزار ہو اور بوستاں میں فرماتے ہیں:۔

نخورد از عبادت بر آں بخرد کہ با حق نکو بود با خلق بد

گماں کے بردم ہو شمند کہ در سر گرانیت قدر بلند

ازین نامور تر خلع مجوئے کہ خوانند خلقت پسندیدہ خوئے

(اس بے عقل نے اپنی عبادت کا کچھ بھی پھل نہیں کھایا جو کہ خالق کے ساتھ اچھا ہو لیکن مخلوق کیسا برا ہو)

بھلا عقل مند آدمی یہ کہہ خیال کر سکتا ہے کہ تکبر کے اندر عزت رکھی ہے،

(اس سے زیادہ تم اور کیا مرتبہ چاہتے ہو کہ تمام مخلوق تم کو حسن الخلق سمجھے)

نہ گر چوں توئی بر تو کبر آورد بزرگش نہ بینی بحشم خرد

تو نیز از تکبر کنی بچستاں نمائی کہ پیشیت تکبر کنناں

اور تم خود سمجھو کہ اگر تم سے کوئی شخص تکبر کے ساتھ پیش آئے تو عقل کی راہ تم بھی اسکو بزرگ ماننے کیلئے تیار

لیکن اپنے وقت پر تم بھی تکبر کی وجہ سے ایسا کام کرتے ہو جیسا کہ تمہارے سامنے اہل تکبر کیا کرتے ہیں

چوں استادہ بر مقام بلند بر افتادہ گر ہوش مندی منہند

بسا ایتادہ در آید ز پاسے کہ افتادگان شش گرفتہ جائے

گر فتم کہ خود ہستی از عیب پاک لغت مکن بر من عیب ناک

(جب تم کسی بلند مقام پر کھڑے ہو تو اگر سمجھاؤ ہو تو گرے ہوؤں پر مت ہنسو)

اس لئے کہ بہت سے بلند مقام پر کھڑے ہوئے لوگ پھسل کر گر گئے اور نیچے پڑے ہو لوگوں کی جگہ
 میں نے مانا کہ تم عیب سے بری ہو، لیکن مجھ گنہگار پر تم کو طعن کرنے کا کیا حق ہے
 یکے حلقہ کعبہ دار و بدست یکے در خرابا تے افتادہ مست
 گراں را بخواند کہ نگذار دش دریں را براند کہ باز آردش
 مستظهر است ایں بائمال خویش نہ آزادیر تو بہت است پیش
 (ایک شخص اپنے ہاتھ سے کعبہ شریف کا حلقہ پکڑے ہوئے ہے اور دوسرا ہے کہ وہ شرابی
 مست پڑا ہے) اگر اللہ تعالیٰ اسکو اپنا مقرب بنالیں تو کون ہے جو نہ بننے دے،
 اگر اس کو راندہ درگاہ فرمادیں تو کون ہے جو اس کو پھر واپس لاسکے۔
 نہ اسکو کچھ استحقاق ہو گیا ہے اپنی عبادت کے سبب اور نہ اس کے لئے توبہ کا دروازہ ہی نہ
 اور حضرت حانظ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ہے

راہ غرور داشت سلامت نہ برد راہ رند از نیاز بدار السلام رفت
 رند اپنے نہ سر میں غرور رکھتا تھا اس لئے راہ صحیح و سالم نہ طے کر سکا اور رند عاجزی و
 نیاز کی راہ سے جنت میں داخل ہو گیا۔

اسی طرح سے ہر بزرگ نے اس پر زور دیا ہے اور سالکین کو اس طرف متوجہ
 کیا ہے مگر افسوس اسکا ہے کہ جس طرح بزرگوں کے نزدیک اس کی ضرورت ہے دوسرے
 لوگوں کو اس کی ضرورت کا احساس تک نہیں، بلکہ کمال سی سمجھا جاتا ہے کہ عبادت میں کمال
 کر لیا جائے اور بس۔ اسکا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اخلاق کا شعبہ نامکمل ہی رہتا ہے جس سے آدمی
 کے برکات و فضائل سے محروم ہی رہتا ہے، یہ تو لازمی ضرر ہے اور متعدد ہی ضرب یہ ہے۔
 کہ لوگوں کو انکی اخلاقی حالت دیکھ کر ان سے نفرت ہوتی ہے اور پھر اس سے دین
 نفرت ہوتی ہے، حالانکہ ہمارے سلف کے اخلاقی کارناموں سے اسلام پھیلا
 اور ہر بزرگان سلف کے اخلاق نے اسلام کو لوگوں کے قلوب میں محبوب کر دیا۔
 ان کی مقناطیسی کشش سے لوگ متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے۔

دشکریہ معرفت حق

اہلسنت اور اشنا، عشریہ کی نگاہ میں

سلام اور ملین کے دو متضاد تصویروں

حضر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

۱۔ زیر نظر مضمون حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کی تازہ تصنیف "ایرانی انقلاب، نام خمینی اور شیعیت" کا مقدمہ ہے۔ اس مضمون کے مطالعہ سے جہاں اس موضوع کی اہمیت و کتاب کی جامعیت کا اندازہ کرنے میں آسانی ہوگی وہیں اس موضوع پر حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ کی اس کتاب کے موضوع کو سمجھنے میں بھی سہولت دیگی جو اسی موضوع پر حضرت مولانا نے تصنیف فرمائی ہے اور جس کا اشتہار اس شماره

میں شائع کیا جا رہا ہے۔ ————— مدیر

سلام کا ادلین اور مشائی عہد کیا تھا؟ نذرا کے سب سے بڑے اور آئری پیغمبر کی قیام و عملی نتائج کیا تھے؟ اور ان انسانوں کی سیرت و کردار کا کیا حال تھا جنہوں نے امت اور دامن رسالت میں تربیت پائی تھی؟ قومی، نسلی اور خاندانی سلطنتوں کے صول اقتدار کے خواہشمندوں سے اس کو کچھ امتیاز حاصل تھا یا نہیں؟ اس کا اپنے بے معاملہ میں طرز عمل اور خود اس خاندان کا اس کی مقدس و عظیم شخصیت سے فائدہ ہارسے میں رویت کیا تھا؟ دین کی دعوت، صداقت و حقیقت کے اعلان اور عزیمت کے بارے میں اہل بیت کی سیرت و کردار کیا نظر آتا ہے؟ اور پھر ان ادلین مسلمانوں کی تربیت یافتہ گروہ کے رجحان میں اس کے عکس کیا فتنے لوگ بھی تھے جن کو "عبداللہ"

کے لفظ سے یاد کیا جاتا ہے، اور اس کے گھر کے افراد بھی تھے جن کو "اہل بیت" کے لقب سے پکارا جاتا ہے، باہمی تعلقات کی نوعیت کیا تھی؟ اس مثالی عہد میں جن لوگوں کے ہاتھوں میں زمام کار و اقتدار آئی (جن کو خلفائے راشدین کے نام سے یاد کیا جاتا ہے) عیش و راحت اور مرفہ الحالی کے وسیع امکانات اور غیر محدود اختیارات کی موجودگی میں ان کا شخصی و خانگی زندگی میں طرز عمل اور اپنے وسیع حدود، حکومت میں مخلوق خدا کے ساتھ معاملہ معترتاریخ کی روشنی میں کیسا ثابت ہوتا ہے؟ جس آسانی صحیفہ پر اس پورے دین کی اساس ہے اس کی محنت و حفاظت کی حقیقت کیا ہے؟

ان سوالات کے جو جواب دیے گئے ہیں ان سے دو متقابل و متضاد تصویریں بنتی ہیں۔ ایک تصویر وہ ہے جو اہل سنت کے عقائد کی روشنی میں دنیا کے سامنے آتی ہے، دوسری وہ جو فرقہ امامیہ اثنا عشریہ کے عقائد و بیانات اور ان کی دین کی تشریح اور تاریخ اسلام کی تعبیر اور اس کے خاص تصور سے تیار ہوتی ہے، ان دونوں تصویروں میں کوئی مماثلت و اتفاق نہیں ہے۔

اب ہر وہ شخص جس کو اللہ نے عقل سلیم، انصاف کا مادہ اور انسانی تاریخ سے واقفیت کا موقع عطا کیا ہے، آسانی سے فیصلہ کر سکتا ہے کہ ان میں سے کون سی تصویر ایک ایسے دین کے لیے یوزوں و قابل قبول ہو سکتی ہے جو ساری دنیا کے لیے رحمت و ہدایت بنا کر بھیجا گیا ہے، اور جو اس بات کا مدعی ہے کہ اس دین پر ہر زمانہ میں عمل ہو سکتا ہے اور اس سے بہترین نتائج برآمد ہو سکتے ہیں، اور جس کا عقیدہ و اعلان ہے کہ اس دین کے دنیا میں لانے والے پیغمبر کو اپنی کوششوں میں سب سے زیادہ کامیابی ہوئی، اور اس کا عہد اس دین اور دعوت کی تاریخ میں ہر عہد سے زیادہ باسعادت و بابرکت تھا، (اور عقل و نقل کے لحاظ سے ایسا ہی ہونا چاہیے) اس سے بہتر اس انسانیت کے لیے کون سی تصویر قابل فخر و مفید ہو سکتی ہے جس کی تاریخ زیادہ تر "ناٹے و نوش" بیش کوٹش، ذاتی اور قومی اغراض کے لیے جنگ و جدال، حصول اقتدار کے لیے جدوجہد اور پھر اقتدار سے فائدہ اٹھانے اور اپنے وابستگان کو فائدہ پہنچانے پر مشتمل ہے۔ اسلام کے اس دور اول میں افراد ہی نہیں ایک پورا انسانی معاشرہ تھا، نظام حکومت اور طرز زندگی،

اعلیٰ اقدار بے کچک اہولوں، ہدایت عام اور فلاح انسانی کی بنیاد پر قائم ہوا اور وہ خلیفہ راشد سیدنا عمر بن عبدالعزیز کے اس قول کی تصدیق و تصویر تھی جو انہوں نے ایک موقع پر فرمایا تھا، ”این محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انما بیعت ہادیًا ولم یبعث جابیًا“ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہادی بنا کر بھیجے گئے تھے، جابی (تقصیدار اور محصل خراج بنا کر نہیں بھیجے گئے تھے)۔

اس کے برخلاف فرقہ امامیہ کے عقائد اور بیانات کی روشنی میں اولین مسلمانوں کی جو تصویر ابھر کر سامنے آتی ہے اس کے پیش نظر ایک ذہن تعلیم یافتہ شخص یہ سوال کرنے میں حق بجانب ہے کہ جب اسلامی دعوت اپنے سب سے بڑے داعی کے ہاتھوں اپنے دور عروج میں کوئی دیر پا اور گہرا نقش مرتب نہ کر سکی اور جب اس دعوت پر ایمان لانے والے اپنے نبی کی آنکھ بند ہوتے ہی اسلام کے وفادار اور امین نہ رہ سکے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس صراطِ مستقیم پر اپنے متبعین کو چھوڑا تھا اس میں سے گنتی کے چار آدمی اس پر قائم رہے، تو ہم یہ کیسے تسلیم کر لیں کہ اس دین و دعوت کے اندر نفوس انسانی کے تزکیہ اور تہذیب اخلاق کی صلاحیت ہے، وہ انسان کو حیوانیت کی پستی سے نکال کر انسانیت کی بلند چوٹی تک پہنچا سکتی ہے، فرض کیجیے اسلام کا ایک نمائندہ مغربی ممالک کے کسی مرکزی مقام پر یا کسی غیر مسلم ملک میں اسلام کی صداقت پر سحر انگیز تقریر کر رہا ہے، ایک شخص جس نے اپنا اشتغال غریبی کی کتابیں پڑھی ہیں اس کو بر ملا نوک دیتا ہے اور کہتا ہے کہ پہلے اپنے گھر کو دیکھیے اور اپنی خبر لیجیے آپ کے نبی کی میسجز سارا محنت شائفہ کا نتیجہ صرف نسا چار پانچ آدمی ہیں، جو آپ کی وفات کے بعد آپ کے راستہ پر گامزن رہے، آپ کس منہ سے غیر مسلموں کو اسلام کی دعوت دیتے ہیں، اور ان کے ثبات و استقامت کی کیا ضمانت ہے؟ کیا اس کا جواب ممکن ہے؟

پچھلے برسوں میں جب آیت اللہ روح اللہ حسینی صاحب نے اسلامی انقلاب کی

دعوت دی اور پہلوی سلطنت کا تختہ الٹ کر بقول خود حکومت اسلامیہ قائم کی اور ایک نئے دور کا آغاز کیا تو اس کی پوری توقع تھی اور اس کے پورے آثار و قرائن موجود تھے کہ وہ اپنی دعوت کو عام کرنے اور اس کو مقبول بنانے کے لیے شیعہ سنی اختلاف کی قدیم و مسلسل تاریخ کا یہ نزاعی ورق نہ کھولیں گے، اور اگر اس کو کتاب سے جدا نہیں کر سکتے تو کم سے کم اس کو الٹیں گے نہیں، اور اگر فرقہ، امامیہ کے ان عقائد سے کسی سیاسی یا مقامی مصلحت سے برائت کا اعلان نہیں کر سکتے، تو کم سے کم ان کا اظہار و اعلان نہ کریں گے، بلکہ ان جیسے جبری سرکف دینی پیشوا سے جس نے اپنا بے خوفی، عواقب و نتائج سے بے پرواہی اور آتش بیانی سے اس سلطنت پہلوی کا تختہ الٹ دیا جس کی فوجی طاقت اور اپنی بقا و استحکام کے لیے وسیع انتظامات دنیا کو معلوم ہیں، امید تھی کہ وہ اخلاقی جرأت اور اتحاد مسلمین کی خاطر اور اپنے عمر بھر کے فکر و مطالعہ کی بنیاد پر یہ اعلان کر دے گا کہ یہ عقائد جو اسلام کی بنیاد پر تشریح جلاتے ہیں اور اس کو دنیا میں بدنام اور بے اعتبار کرتے ہیں اور جو غیر مسلمین کو دعوت دینے کے راستے میں سنگ گر اسٹ ہیں اور جو قرن اول اور صحابہ کے عہد کی ایک دشمن اسلام چالاک سازش کے نتیجے میں اور صدیوں کی قائم شدہ ویرانی شہنشاہی کے زوال کے انتقام کے جذبہ سے پروئے کار آئے تھے، اب ان کی نہ ضرورت نہ گنجائش، ہم کو اب اسلام کا اقتدار قائم کرنے، ممالک اسلامیہ کی اصلاح و مسلم معاشرہ سے فساد و کربہ کے لیے اب ماضی کو بھول جانا چاہیے، اور ایک نئے سفر کا آغاز کرنا چاہیے جس میں اسلام کی ماضی و حال کی تابناک تصویر دنیا کے سامنے آئے، اور دنیا کی دوسری قومیں اسلام کی طرف مائل ہوں۔

اس لیے کہ ان کا اصل یہ ہے کہ صحابہ کرام کی اس جماعت میں جس کی تعداد صرف چھ الوداع میں ایک لاکھ سے زیادہ بتائی جاتی ہے، اپنے پیغمبر کی آنکھ بند ہونے کے بعد صرف چار آدمی اسلام پر قائم رہے، باقی سب نے سدا شدہ ارتداد کا راستہ اختیار کیا، قرآن مجید ستر پا محوت و تبدیل شدہ ہے، ائمہ اہل بیت (ازدوئے نقبہ جو دینی فریضہ اور عزت بیت ہے) حق کو چھپانے والے، اہل قرآن کو پوشیدہ رکھنے والے، ہر غلط اور ائمہ شیعہ دور رہنے والے، اور اپنے پیغمبر کو اسی کی تعظیم کرنے والے تھے، (ماخذ ہوں فرقہ اشنا عشریہ کی معتبر کتابیں: مصول کافی، فصل الخطاب، اور خود طور خمینی کی تصنیفات: الحکومت الاسلامیہ و کشف الاسرار یا زیر نظر کتب: یروانی، القلاب، امام خمینی اور

لیکن توقعات اور آثار و قرآن کے بالکل برعکس ان کے قلم کی خود وہ تحریریں اور رسائل اور کتابیں سامنے آئیں جن میں انھوں نے پوری صفائی اور طاقت کے ساتھ انھیں شیعہ عقائد کا اظہار کیا ہے، ان کی کتاب الحکومت الاسلامیہ (ولایۃ الحقین) میں امامت اور ائمہ کے بارے میں وہی خیالات ظاہر کیے گئے ہیں جو ان کو مقام الوہیت تک پہنچاتے ہیں اور ان کو انبیاء و رسل اور ملائکہ سے افضل ثابت کرتے ہیں، اور یہ کہ کائنات کو نبی طور پر ان کے تابع فرمان اور زیر اقتدار ہے، اسی طرح ان کی فابی کتاب کشف الأسرار میں منجانب رسول بالخصوص خلفائے ثلاثہ کے متعلق جرح و تعقید ہی نہیں سب و شتم کے دو الفاظ آئے ہیں جو کسی بڑی سے بڑی ضلالت و ضل و فاسق و فاجر، زانیع و مزین انتہائی بدکردار اور سازشی جماعت کے لیے آسکتے ہیں، یہ دونوں چیزیں ان کی دعوت کے ساتھ چل رہی ہیں اور یہ کوئی خفیہ ہدایات یا پراپیٹھ خطوط کی شکل میں نہیں ہیں، مطبوعہ اور شائع شدہ رسائل کی شکل میں ہیں،

خمینی صاحب کی یہ دونوں چیزیں امامت اور ائمہ کے بارے میں خیال اور صحابہ پر طعن و الزام کوئی چھپی ڈھکی چیز نہیں تھی، ان کی یہ کتابیں ہزاروں لاکھوں کی تعداد میں ایران اور ایران کے باہر پھیل چکی ہیں، اس بنا پر اس بات کی پوری توقع تھی کہ عقیدہ و بنیاد کے اس اختلاف، امت کے بنیادی عقیدہ و توحید میں دختہ اندازی، مشارکت فی النبوة (جو امامت کی تعریف اور امام کے اوصاف کا منطقی نتیجہ ہے) اور صحابہ کرام کی شخصیتوں پر جو مسلمانوں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد سب سے زیادہ قابل احترام و قابل محبت شخصیں ہیں، اور جن کا دور تاریخ اسلام ہی میں نہیں تاریخ انسانی میں دستند تاریخ کی روشنی میں اور مسلم و غیر مسلم مومنین کی متفقہ شہادت کے مطابق، دنیا کا معیاری و مثالی دور حکومت اور نمونہ زندگی تھا، طعن و تشنیع کے بعد کم سے کم اس حلقہ میں جو سنی العقیدہ ہے (اور وہی مسلمانوں میں اکثریت کی حیثیت رکھتا ہے) ان کی دعوت مقبول نہیں ہوگی،

اور ان کو اسلامی انقلاب کا علمبردار، حکومت اسلامی کا مونس و بانی، اور مثالی رہنما
 قائم نہیں سمجھا جائے گا، لیکن یہ دیکھ کر صدمہ بھی ہوا اور حیرت بھی کہ بعض ایسے حلقوں پر
 جو فکر اسلامی کے علمبردار اور اسلام کے غروج و غلبہ کے داعی و متمنی ہیں، ان کو ایک ایسے
 کی حیثیت دی گئی، اور ان سے ایسی عقیدت و محبت کا اظہار کیا گیا، جو اس عقیدت کی حد
 تک پہنچ گئی ہے جو تنقید کا ایک لفظ سننے کی روادار نہیں ہوتی۔

اس تجربہ اور مشاہدہ سے دو باتوں کا اندازہ ہوا۔

۱۔ بہت سے حلقوں میں مدح و ذم اور تعریف و تنقید کا معیار کتاب و سنت، اسوہ
 سلف اور عقائد اور مسلک کی صحت نہیں رہا، بلکہ اسلام کے نام پر مطلق حکومت کا قیام، طاقت
 کا حصول، کسی مغربی طاقت کو ہلکا کر دینا، اس کے لیے مشکلات پیدا کر دینا، اس کو محبوب و
 دشمنی قائم کر دینا دینے کے لیے کافی ہے۔

۲۔ عقیدہ کی اہمیت ہماری نئی تعلیم یافتہ نسل میں خطرناک حد تک کم ہوتی جا رہی ہے
 اور یہ بڑی تشویش انگیز اور قابل فکر بات ہے، انبیاء اور غیر انبیاء کی دعوتوں میں اور ان کی
 جدوجہد کے مقاصد اور محرکات میں سب سے بڑی حد فاصل یہی عقیدہ ہے، جس پر وہ کسی
 سمجھتہ اور اونے پونے سودا کر لینے کے لیے تیار نہیں ہوتے، ان کے یہاں رد و قبول پسند و
 ناپسندیدگی کا معیار اور اصل فصل کی شرط ہی عقیدہ ہوتا ہے، یہ دین (جو مسلمانوں کی ساری کمزوریوں
 کے باوجود) اپنی اصلی شکل میں اس وقت تک موجود ہے، اسی عقیدہ کے معاملہ میں صلابت
 و استقامت اور حمت و غیرت کا رہن منت ہے، دین کے شاربین و محافظین نے اس سلسلہ
 میں کسی باجبروت طاقت اور کسی وسیع سے وسیع تر بادشاہی کے سامنے سپر نہیں ڈالی
 اور اس کے کسی غلط عقیدہ اور دعوے پر سکوت جائز نہیں سمجھا، چہ جائیکہ اس کو مسلمانوں
 کے دنیاوی منافع اور اختلاف و تفریق سے بچنے کی لالچ میں قبول کر لیتے یا ہمنوائی کرتے،
 امام احمد بن حنبلؒ (م ۲۴۱ھ) کا خلق قرآن کے عقیدہ میں نہ صرف مسلمانوں کے دو صاحب سے

بڑے حکمرانوں بلکہ اس دور کے سب سے بڑے فرمانرواؤں خلیفہ ابنون الرشید (فرزند خلیفہ ہارون الرشید) اور معتصم بن ہارون رشید کے مقابلہ میں صف آرا ہو جاتا اور تازیانوں اور زنداں کی تکلیف برداشت کرنا، حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی (م ۱۰۳۳ھ) کا شہنشاہ اکبر کے عقیدہ ہزارہ دوم، و غوائے امامت و اجتہاد، اور وحدت ادیان کی مخالفت کرنا، پھر جہانگیر کے عہد تک اس کو اس وقت تک جاری رکھنا جب تک کہ حکومت مغلیہ کا رخ بدل نہیں گیا، اس کی دو مثالیں ہیں، ورنہ تاریخ اسلام اپنے اندر کلمہ حق عند سلطان جائز اور لاطعاۃ لمخلوق فی معصیۃ الخالق کی بیسیوں تابناک مثالیں رکھتی ہے، یہ سلسلہ انجائز کبھی شخصی بادشاہ ہوتا ہے، کبھی رائے عامہ، کبھی شہرت عام، کبھی دل فریب کامیابیاں اور بلند بانگ دعاوی، اور تاریخ و تجربہ شاہد ہے کہ آخر الذکر صورتیں زیادہ آزمائش کی چیزیں ہیں۔

حقیقت میں اسلام کی حقیقی تعلیم اور صحیح عقیدہ وہ ہے یا ہے جو کبھی اپنا رخ نہیں بدلتا اور کبھی پایا نہیں ہو سکتا سیاسی طاقتیں، وقتی انقلابات حکومتوں کا قیام و زوال اور دعوتیں اور تحریکیں جو جاتی اور گزر جاتی ہیں، یا اگر صحیح رخ پر بہہ رہا ہے اور آب جاری ہے، تو کوئی خطرہ نہیں ہے، لیکن اگر عقیدہ میں نساو آئی تو گویا دریا نے اپنا رخ بدل دیا اور اس میں آب صافی کے بجائے گندلا اور ناصاف پانی بہنے لگا، اس لیے فساد و عقیدہ اور زیغ و ضلال کے ساتھ کوئی دعوت و تحریک، کسی ملک کا عروج و اقبال کسی معاشرہ کی جزئی اصلاح یا کسی فساد و خرابی کو دور کرنے کا دعویٰ یا وعدہ قبول نہیں کیا جاسکتا، یہ وہ حقیقت ہے جس میں اس ملت کی بقا و اور دین کی حفاظت کا راز مضمر ہے، اور یہی وہ حقیقت ہے جو اپنے اپنے دور کے علماء، خادین دین اور محافظین شریعت و سنت کو اس دشوار اور بعض اوقات ناخوشگوار فرض کو ادا کرنے پر مجبور کرتی رہی ہے۔

اس سلسلہ کی ایک کڑی رفیق محترم مولانا محمد منظور صاحب نعمانی کی یہ قاضی خانہ اور

محققانہ کتاب "ایرانی انقلاب" امام خمینی اور شخصیت ہے۔ مولانا کسی زمانہ میں بڑے مناظر اور اسلام و مسلمان اہل سنت کے وسیلہ رہ چکے ہیں، اور اس زمانہ کی ان کی متعدد تصنیفات ہیں، لیکن عرصہ سے انھوں نے رد و تنقید کا یہ موضوع چھوڑ دیا تھا اور مثبت دعوتی و اصلاحی موضوعات پر اپنی توجہ مرکوز کر دی تھی، جس کا نمونہ خود رسالہ "الفرقان" اس کا مجدد و انفتاحی نمبر، شاہ ولی اللہ گنبر، اور ان کی کتابیں "اسلام کیا ہے؟"، "دین و شریعت"، "قرآن آپ کے کیا کہتا ہے؟" اور "معارف الحدیث" کا عالمانہ اور مقبول سلسلہ ہے۔ جن سے اس برصغیر میں اور ان کے انگریزی تراجم کے ذریعہ پوری دنیا میں خاص کر امریکہ، یورپ اور افریقہ میں لاکھوں ہندوگان خدا کو اسلام کو سمجھنے اور دین کے تقاضوں پر عمل کرنے کی توفیق ہوئی۔

باوجودیکہ امام اہلسنت حضرت مولانا عبد الشکور صاحب فاروقی سے ان کا خصوصی قرب و تعلق رہا، مستقل طور پر شیعیت پر کچھ نہیں لکھا تھا، لیکن اس وقت جبکہ وہ عمر و صحت کی اس منزل میں پہنچ گئے ہیں جس میں ان کو زیادہ سے زیادہ آرام کرنے کی ضرورت تھی، اور اس تربیت و ذوق نے جو ان کو رائے پور کی خانقاہ سے ملا تھا، ان کو یاد خدا، ذکر و تلاوت، اور فکر آخرت میں مشغول کر دیا تھا، اچانک ان کے سامنے یہ بات آئی کہ آیت اللہ خمینی صاحب کی اس کامیابی سے جو ان کو رضا شاہ پہلوی کی حکومت کے مقابلہ میں حاصل ہوئی، اور اس انقلاب کے جو ایک مخصوص شکل میں ایران کے معاشرہ میں رونما ہوا، نیز بعض مرحلوں پر دنیا کی عظیم ترین طاقت امریکہ کی ناکامی، ایرانی نوجوانوں کے جذبہ قربانی اور اسی کے ساتھ متعدد مسلم و عرب ممالک کی دینی و اخلاقی کمزوریوں و خامیوں اور وہاں کی ناپسندیدہ صورت حال نے برصغیر کے مسلمان نوجوانوں کے ایک بڑے حلقہ میں جو موجودہ حالات سے بیزار تھا، اور جو ہر اُس حوصلہ مند اور مہم جوئی سے مسحور ہوتا ہے، جس میں اسلام کا نام شامل ہو جائے، خمینی صاحب اس طرح مقبول ہو رہے ہیں جیسے کسی زمانہ میں ہندوستان میں کمال اتارک اور عرب قوم پرستوں کے حلقہ میں جمال عبدالناصر تھے، اور اب بھی بعض حلقوں میں ایسے سربراہان مملکت مقبول و محبوب ہیں جو کھلے طریقہ پر منکر سنت، حدیث کا مذاق اڑانے والے، مغربی تہذیب کے رائج کرنے والے اور کمیونسٹ خیالات کے داعی ہیں، بلکہ مذہبی و مذہب آہنگ

کے شامل ہو جانے کی وجہ سے خمینی صاحب ان سے زیادہ مقبول ہو رہے ہیں، اور یہ بات اس حد تک پہنچ گئی ہے کہ اگر کوئی عقیدہ کا سوال اٹھائے اور کتاب و سنت اور اجماع امت کے زاویہ نگاہ سے بحث کرے اور اس معیار سے جانچنے کی کوشش کرے تو ان حضرات کے لیے اس کا سنا بھی ہوشوار ہے اور ناپسندیدگی و برہمی اشتعال و ابتذال کی حد تک پہنچ جاتی ہے، یہ وہ صورت حال ہے جو اس دین کے مستقبل اور روح اسلام کے نقطہ نظر سے سخت تشویشناک ہے، اور حضرت علیؑ کے اس مبلغ فقرہ کی تشریح و تصدیق اتباع کل ناعی (ہر زور سے بولنے والے کے پیچھے لگ جانے والے)

اس مطالعہ نے ان کے ضعیف اور بیماریوں سے نڈا نڈا جسم میں ایک نئی حرکت و قوت اور فکر و مطالعہ کی ایک نئی صلاحیت پیدا کر دی، انھوں نے اس محنت و انہماک کے ساتھ کام شروع کیا کہ بارہا ان کی صحت خطرہ میں پڑ گئی اور اہل تعلق کو اس بارے میں فکر و تشویش لاحق ہوئی، لیکن مولانا اپنی افتاد طبع اور زندگی بھر کے معمول کے مطابق اپنے کو اس سے باز نہیں رکھ سکے، انھوں نے شروع سے شیعیت کی تاریخ کا مطالعہ کیا جس کے اکثر مستند ماخذ جو تفسیر و اخفا کی وجہ سے بہت سے اکابر اہل سنت کی نظر سے مخفی رہے اور بعد کے زمانہ میں ان کی اشاعت ہوئی، ان کے سامنے تھے، اور مقتداؑ الہی سے ان کو کچھ جدید مآخذ مل گئے، جن میں علامہ ذریٰطیؒ کی "فصل الخطاب فی اثبات تحریف کتاب" صاحب الاسباب اور علامہ خمینیؒ کی "کشف الاسرار" خاص طور پر قابل ذکر ہے، انھوں نے بڑے صبر و تحمل کے ساتھ ان کتابوں کا مطالعہ کیا، ان سے مواد جمع کیا، پیمائش کا معروضی طریقہ پر درخانہ متکلمانہ جائز دیا، اور یہ کتاب تصنیف کی جس میں مذہب شیعہ کی ایک مستند تاریخ، اس کے عقائد و مسلمات کا آئینہ، ان عقائد کا علمی و تحلیلی تجزیہ، ان کے نتائج کا استخراج، کتاب و سنت اور مستند تاریخ سے ان کا موازنہ، عقائد اسلامی پر ان کے اثرات کی بحث آگئی، خاص طور پر مسئلہ امامت اور تحریف کے بارے میں کتب شیعہ کی روشنی میں اور ان کے حوالوں سے اتنا مواد جمع ہو گیا، جو کتر کتابوں میں ہو گا، اسی کے ساتھ حضرات آشنا عشریہ کے اور بھی قابل مطالعہ خیالات پر بحث آگئی، جو عقیدہ امامت اور تحریف کے لازمی

نتائج ہیں، اس طرح یہ کتاب اس موضوع پر ایک جامع پُر از معلومات اور فکر انگیز کتاب بن گئی، جس کے مطالعہ سے ہر صاحب انصاف شیعیت کی حقیقت، امانت و عقیدہ تحریف کے خطرناک نتائج تک اسلام اور مسلمانوں کے بارے میں اس خطرناک بے اعتمادی کی حقیقت تک پہنچ سکتا ہے جو یہ عقائد ان مسلمانوں میں جن کا مطالعہ غیبت اور وسیع نہیں ہے، اور غیر مسلموں میں پیدا کر سکتے ہیں۔

حقیقتاً یہ کتاب کسی مقدمہ یا پیش لفظ کی محتاج نہ تھی، مولانا نے مجھے اس سعادت میں شریک کرنا چاہا، اور اس کا ایک فائدہ یہ ہوا کہ خدا نے مجھے خود بھی ایک دوسرے انداز سے اس مسئلہ کا جائزہ لینے اور اس موضوع پر اپنے خیالات اور اپنے احساسات کے اظہار کی توفیق عطا فرمائی جس کے نتیجے میں ایک مستقل رسالہ "دین اسلام اور مسلمانوں کی دو متضاد تصویریں، عقائد اہل سنت اور عقائد فرقہ شناسی" کا تقابلی مطالعہ تیار ہو گیا۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ یہ کتاب چشم کشا بصیرت افروز معلومات افزا ہو، اور اس دنیا و ایمانی فائدہ حاصل ہو، اور اس مقصد کا حصول جس کے لیے قرآن مجید میں یہ دعائیں آئی ہیں۔

اے پروردگار جب تو نے ہمیں ہدایت بخشی ہو
تو اس کے بعد ہمارے دلوں میں کبھی نہ پیدا
کر دیجو اور ہمیں اپنے ہاں سے نعمت عطا
فرما، تو تو بڑا عطا فرمانے والا ہے،

اے ہمارے پروردگار ہمارے اور ہمارے
بھائیوں کے جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں
گناہ معاف فرما، اور مومنوں کی طرف سے
ہمارے دل میں کینہ و حسد نہ پیدا ہونے

دے اے ہمارے پروردگار تو بڑا شفقت کرنے والا مہربان ہے،

وَمَا تَزُودْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا
وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ مِرْحَمَةً إِنَّكَ
أَنْتَ الْوَهَّابُ

يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

تاریخ اسلام میں

شیعیت و باطنیت کا منفی کردار

مولانا شمس تبریز خاں، رفیق مجلس تحقیقات و نشریات، لکھنؤ
(تیسری قسط)

شیعیت و باطنیت کی عرب دشمنی | دنیا کے نام خدا کا آخری پیغام یعنی اسلام عرب کے ذریعہ پھیلا اور عرب اس عالمگیر انسانی و روحانی مشن کے اولین علمبردار (PIONEER) تھے، انھوں نے اپنی تہذیب کے سادہ ورق اور اپنے ذہن و دل کی لوح سادہ پر اسلام کا نقش اس طرح قبول کیا کہ وہ پھر کی لکیر اور ان کا ضمیر و خیر بن گیا، اس کے علاوہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام ذخائر سے عربی زبان ہی مالا مال ہے اور وہ اسلام کی سرکاری زبان کی حیثیت رکھتی ہے، عربی زبان، اہل عرب اور اکابر اسلام (جن کی بیشتر تعداد عربوں ہی پر مشتمل تھی) کے فضائل متعدد اور ادیشا صحیحہ کے علاوہ خود قرآن مجید میں بھی آئے ہیں، جن کا انکار ممکن نہیں۔ ایک حدیث میں فرمایا گیا کہ "عربوں سے جنت رکھو کیونکہ میں عربی ہوں، قرآن عربی میں ہے اور اہل جنت کی زبان عربی ہوگی" یہ حدیث متعدد طریقوں سے آئی ہے اور اس کے بہت سے شواہد ہیں اس لیے کم از کم معنی کے لحاظ سے تو صحیح ہے۔

اس کے علاوہ اشاعت اسلام کے سلسلے میں عربوں کے جو ناقابل فراموش کارنامے ہیں اور بحیثیت مجموعی مسلمانوں پر ان کے جو احسانات رہے ہیں، حرمین شریفین اور مقامات مقدسہ، رسول معظم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ و تابعین کی عالم عربی سے نسبت ایسی

چیز ہے جو ہر مسلمان کو عزیز و بونی چاہیے اور ان سب باتوں کا لازمی تقاضا ہے کہ عربوں کے ساتھ، اکرام و احترام اور ان کی خیر خواہی کا معاملہ کیا جائے۔

چنانچہ اسلام کی پوری تاریخ میں اہلسنت نے عربوں کے ساتھ ایسا ہی کریمانہ معاملہ کیا اور انھیں اپنا تحسن اور اسلام کے اولین علمبرداروں کا مقام دیا۔ عجمی سلاطین خصوصاً عثمانی خلفاء اپنے کو ہمیشہ ”خادم الحرمین الشریفین“ کہلانے میں فخر و اعزاز محسوس کرتے تھے۔

عرب مسلمانوں کا ایران فتح کرنا، بخوسی و عجمی تعصب رکھنے والوں کو ہمیشہ ناپسند رہا جس کے نتیجے میں ابو مسلم خراسانی، بابک خرمی، اور حسن بن صباح جیسے عرب دشمن اور شعو بی پیدا ہوتے رہے، یہ شعو بیت کا اثر تھا کہ محمود غزنوی جیسے باحیث مسلم حکمران کے زیر سایہ بھی فردوسی جیسا درباری شاعر عربوں کی، جو ذہنیت کرتا ہے اور علی الاعلان عجمی تعصب کو ہوا دیتا ہے۔

عربوں کے خلاف عجمی تعصب کا رعبے بڑا مرکز شروع سے آج تک ایران ہی رہا ہے جس سے خلافت، اسلام اور مسلمانوں کی سیاسی قوت اور وحدت کو خطرہ لاحق رہا۔ علامہ شکیب ارسلان نے ایک فرنگ مفکر کوئٹہ دی غوبینو کی یہ رائے نقل کی ہے کہ:

”اہل عجم کا کل مقصد متحدہ عرب حکومت کو پارہ پارہ کرنا تھا کیونکہ اس عظیم سلطنت کی تختی

میں ان کا دم گھٹتا تھا جو ہمیشہ سے ہندوستان تک پھیلی ہوئی تھی، وہ فارس کی واکسی

خود مختاری کے لیے کوشاں رہتے تھے، اس کے لیے سب سے پہلے انھوں نے اہلسنت کی

خلافت کی شرعی حیثیت کا انکار کیا اور اہل بیت کے مفسوبہ حقوق کی بحالی کی آواز اس

شرعی موقف کو اپناتے ہوئے اٹھائی جو ان کے نزدیک اسلام میں عربی موقف سے زیادہ

اہم اور مقدم تھا، اس طرح وہ گویا عربوں سے بڑھ کر عرب اور اپنے خیال میں مسلمانوں سے

بڑھ کر مسلمان بننے لگے اور عربوں کے مقابلے میں ایسے موقف لے کر اٹھ کھڑے ہوئے جن کا

و قیسی انکار بھی نہیں کر سکتے تھے۔ اس طرح ایران میں مذہب شیعہ کا نشو و نما ہوا جس کے

جلا میں بے شمار معرکے تھے، لیکن اس نے ایران کی بڑی قومی خدمت کی اور اس کی پارٹ

روایات کی تجدید کی۔ یہ ظاہر تو خلافت میں عباسیوں کے حق کے بارے میں نزاع تھی

مگر یہ تحریر کا خالص ایرانی خیر کا ہے۔

ایک جدید عرب مفکر و مورخ استاذ انور الجندی اپنی تاریخ اسلام میں ابو مسلم خراسانی، براک اور امین و مامون کی جنگ میں شیعہ بیت کے اثرات دکھاتے ہوئے لکھتے ہیں :

”فلسفیانہ اور باطنی تحریکیں جو ابلیسیت کی حمایت کا نقاب ڈالے ہوئے تھیں بڑے

پیانے پر فکری، معاشرتی اور سیاسی تصادم کا خاک بنا رہی تھیں جو بعد کی بڑی سیاسی

تحریکوں کے ذریعے سامنے آیا جیسے حبشیوں کی بغاوت، قرامطہ کی شورش، باطنیہ کی

تحریک یہ ایسی تحریکیں تھیں جنہوں نے معاشرتی انصاف اور اہل بیت کی حمایت کی نقاب

اڑ دیا۔ کئی کئی گران کی کوششیں عظیم خلافت عباسیہ کے خاتمے کے لیے تھیں۔ چنانچہ یہ ساری

کوششیں مسلمانوں کے عمومی ذوال کا پیش خیمہ بن گئی ہیں۔

باطنیہ کی تحریک پر تبصرہ کرتے ہوئے استاذ انور الجندی لکھتے ہیں :

”اس دعوت کے اندر قدیم ایرانی اثرات، تنزیہیت و مجوسیت کے مباحث بالکل

ظاہر ہیں جن سے یہ یقین ہو جاتا ہے کہ اس کا مقصد قطعاً اسلام کے خلاف تھا اور وہ

اسلام اور اس کی دعوت کے خلاف سازشوں کی ایک کردی تھی۔“

سفر نامہ ناصر خسرو کے مترجم مولوی عبدالرزاق کا پوری لکھتے ہیں :

”خلافت عباسیہ، ترکی غلاموں کے اثر سے کمزور ہو کر ہنوز موجود تھی لیکن خلفائے فاطمین

اسے بھی صفحہ دنیا سے مٹانا چاہتے تھے، جس کے لیے ایک دار الحکومت (فری مین

لا ج) قائم کیا اور جس کے نامور محکم ناصر خسرو جیسے علامہ تھے۔“

یہ حکیم ناصر خسرو، اہلسنت اور عباسی خلافت سے کتنا بغض رکھتا تھا اس کا اندازہ اس کے

سفر نامے اور دوسری کتابوں سے ہو سکتا ہے، ہم یہاں اس کے دو شعر نقل کرتے ہیں جن میں اس نے

فاطمی خلیفہ کو عباسی خلیفہ پر فوج کشی کی دعوت دی ہے، وہ لکھتا ہے :

وقت آں آمد کہ روزی کیس چو خاک کر بلا آب را در دجلہ از خونِ عدو احرار کنی

اے نبیرہ آں کہ ز دشمن در جہاں خیر سمر دیر بر ناید کہ تو بندگانِ اخیسبر کنی

شیعہ سنی اختلافات کے اصولی اختلاف کو ناواقف لوگ جزئی اور فردی اختلافات

سمجھتے ہیں لیکن اہل علم و اس کی اصولی نوعیت سمجھتے ہیں اور ان اختلافات کو بنیادی اور کفر و اسلام

تاریخ اسلام ۲۷۲ دارالانصار قاہرہ ۱۳۵۱ھ، ایضاً ص ۹۲ سفر نامہ ناصر خسرو ص ۵۲ ایضاً ص ۱۰۷ بحوالہ

پر مبنی قرار دیتے ہیں حتیٰ کہ مغربی فضلا بھی اس اختلاف کی گہرائی دیکھ لیتے ہیں چنانچہ بروہر دھیر
براؤن لکھتے ہیں:

شیعہ اور سنی کا جھگڑا صرف ناموں یا شخصیتوں کا جھگڑا نہیں ہے بلکہ دو متضاد اصول
یعنی جمہوریت اور بادشاہوں کے حق الہی کا جھگڑا ہے۔ عرب زیادہ تر جمہوریت پسند ہیں
اور ہمیشہ سے ہیں۔ لیکن ایرانی ہمیشہ اپنے بادشاہوں کو الہی یا نیم الہی ہستیاں سمجھتے
رہے ہیں جو طبائع اس بات تک کو گوارا نہیں کر سکتے کہ انسانوں کا منتخب کردہ کوئی
شخص ان کی ریاست کا حاکم ہو، وہ امام یعنی خلیفہ الرسول کے انتخاب عمومی کو کیونکر
تسلیم کر سکتے ہیں؟ یہی وجہ ہے کہ ایران ہمیشہ سے اسماعیلیہ اور امامیہ فرقوں کا مرکز
بن رہا ہے۔

اپنے نظریے کی تائید میں براؤن نے رضائے کرد کے یہ اشعار بھی پیش کیے ہیں:

بشکست عمر پشت ہز بران اجم را
بر باد فنا داد رگ دریشہ جم را

اے مریدہ بر غصب خلافت ز غلی نیست
با آل عمر کی نہ قدیم است عجم را

شیخ محب الدین خطیب نے اپنی کتاب میں صاحب بن عبد کے وہ پار میں ایک ایران
نواز شعوبی شاعر کے شعر پڑھنے اور صاحب کے حکم سے اس کے نکالے جانے کا واقعہ لکھتے
ہوئے صاحب کا مشہور قول نقل کیا ہے کہ

"لا تجد رجلاً يطعن في الحبيب
الا وفيه عرق من المجوسية"

تم جب عربوں پر کسی کو طعنہ زنی کرتے ہوئے
پاؤ تو سمجھ لو کہ اس میں کوئی بھی رگ کا فرما ہے۔

اسلام دشمنی و مسلم کشی کی مسلسل تاریخ

خود کو مسلمان کہنے والے شیعہ فرقوں میں
باطنیہ و قرامطہ سے جتن نقصان اسلام
اور مسلمانوں کو پہنچا ہے وہ ایک الماک اور افسوسناک تاریخ حقیقت ہے۔ یہی اسی کشمکش
کو انھوں نے دینی رنگ دینے اور بے گناہ مسلمانوں کا خون بہانے سے کبھی دریغ نہیں کیا، اور
ہمیشہ اسلام دشمن طاقتوں کے ساتھ مل کر سازش اور شورش پیدا کرتے رہے اور اپنی پوری

تاریخ میں عالم اسلامی کے امن و استحکام کے لیے خطرہ بنے رہے اور موقع بہ موقع قتل و غارتگری کا بازار گرم کرتے رہے۔ اسی لیے علامہ شمس الدین ذہبی نے اپنے استاد علامہ ابن تیمیہؒ کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ:

واللہ یعلم و کفی باللہ علیما لیس
فی جمیع الطوائف المنتسبة الی
الاسلام مع بداعة و ضلالة
شر منہم لا اچھل ولا اکذب
ولا اظلم ولا اقرب الی الکفر
والفسوق والعصیان و ابعد
عن حقایق الايمان منہم
دانش جانتا ہے اور اس کا علم بہت کافی
ہے کہ اسلام کی طرف منسوب فرقوں میں
بدعت و ضلالت کے باوجود کوئی ان سے
زیادہ برا نہیں، اور نہ کوئی ان سے زیادہ
جاہل اچھوٹا، ظالم، اور کفر و فسق اور
عصیان سے قریب اور حقایق ایمان
سے دور ہے یا

وہ ان فرقوں کی اسلام دشمنی کے سلسلے میں لکھتے ہیں:

”معلوم ہوا ہے کہ ساحل شام پر ابجد و کسروان نام کے بڑے پہاڑ تھے جس میں ہزاروں
مذہب (درواز) رہتے ہیں اور لوگوں کا خون بہاتے اور انھیں لوٹتے ہیں اور جب ۶۹۹ء
میں مسلمانوں کو شکست ہوئی تو ان کے ساز و سامان پر قبضہ کر لیا اور انھیں کافروں اور قرص
کے نصاریٰ کے ہاتھ بیچ دیا وہ گزرنے والے مسلمان سپاہیوں کو بھی پکڑ لیتے تھے اور اس
طرح وہ مسلمانوں کے لیے ان کے تمام دشمنوں سے زیادہ خطرناک ثابت ہوئے، ان کے بعض
امراء نے نصاریٰ کا علم بلند کیا۔ یہ پوچھے جانے پر کہ مسلمانوں اور عیسائیوں میں کون بہتر
ہے؟ کہا کہ نصاریٰ بہتر ہیں، لوگوں نے اس سے پوچھا کہ قیامت میں کس کے ساتھ حشر
پسند کرو گے تو کہا کہ نصاریٰ کے ساتھ، ان لوگوں نے مسلمانوں کے کئی شہروں کو نصاریٰ
کے حوالے بھی کیا۔“

اخیر میں علامہ ذہبی پھر بڑے درد کے ساتھ یہی حقیقت کا اظہار کرتے ہیں کہ:

فعلوا فی اہل الایمان ما لم یغلبہ
عبدة الاوثان والصلبان
ای باطنیوں نے اہل ایمان کے ساتھ ایسا برا
سلوک کیا جو بت پرستوں اور صلیبیوں نے
بھی نہیں کیا۔

علامہ مصر شیخ ابو زہرہ اور افضل باطنیہ کی اسلام دشمنی اور غیر اسلامی طاقتوں سے
ساز باز کی دیرینہ روایت کے متعلق لکھتے ہیں:

”بلاد شام اور اس کے بعد عالم اسلام پر صلیبی حملے کے وقت انھوں نے مسلمانوں کے
مقابلے پر صلیبیوں سے دوستی کی چنانچہ جب صلیبی بعض بلاد اسلامیہ پر قابض ہوئے
تو انھیں اپنا مقرب بنایا اور مختلف عہدوں پر کمال کیا اور جب نور الدین ذنگی،
صلاح الدین ایوبی اور دیگر ایوبی حکمران ہوئے یہ چھپ چھپ کر مسلمانوں کے اکابر
اور بڑے سپہ سالاروں کے قتل کی سازشیں کرنے لگے اور جب تاتاریوں نے شام پر
حملہ کیا تو صلیبیوں کی طرح نصیریوں نے ان سے بھی دوستی کی اور ان کے آلہ کار بن
گئے پھر تاتاری حملے رکھنے کے بعد اپنے پہاڑوں میں اسی طرح سمٹ گئے جیسے دریائی
کبوتر اپنے خول میں سمٹ جاتے ہیں اور دوسرے موقع کے انتظار میں بیٹھ گئے۔
شام کے ممتاز عالم شیخ عبدالرحمن حسن جبکہ المیدانی نے باطنیوں اور قرامطیوں کی مسلم
کشی کا ایک سنہ وار جائزہ درج کیا ہے جس کا خلاصہ یہاں دیا جاتا ہے وہ لکھتے ہیں:
”۲۹۰ھ میں یحییٰ قزاملی نے محاصرہ دمشق میں بہتوں کو قتل کیا، اس کے بھائی حسین نے
بلاد شام میں قتل عام کیا اور جانوروں اور بچوں تک کو نہیں بخشا۔ ۲۹۱ھ میں
ذکریہ بن مہرود نے حاجیوں کے خراسانی قافلے کو قتل کیا اور راستے کے تمام کنوؤں
کو بند کر دیا، اس سال تقریباً تیس ہزار حاجی شہید ہوئے۔ حجاج کا قتل قرامطہ کی مخصوص
عادت تھی اور اس میں عراقی، ایرانی اور بحرینی آگے تھے۔ ۲۹۲ھ میں
ابو طاہر قزاملی نے کوفہ میں قتل عام کیا۔ ۲۹۳ھ میں قرامطہ نے پھر زور پکڑا ان کے
سرغنہ احمد بن عطا بن کامر کو قلعہ اصفہان تھا اور حسن بن صباح کا الموت جس کے
فدائیوں نے نظام الملک کو قتل کیا۔ ۲۹۵ھ میں خراسان و ہندوستان کے

عبدالقاہر بغدادی لکھتے ہیں "ایک باطنی بد باطن سلیمان بن الحسین الاحسا سے اسلامی حکومت کے خاتمے کا دعویٰ لیکر اٹھا اور حاجیوں پر حملہ آور ہو کر بہتوں کو شہید کیا پھر مکہ معظمہ میں داخل ہو کر بیت اللہ کا طواف کرنے والے بے گناہوں کے خون سے اپنے ناپاک ہاتھ رنگے، کعبہ کے مقدس پردے چاک کیے اور شہیدان حرم کو بیرزمزم میں ڈال دیا اور مسلم افواج کو قتل کیا اور بالآخر ان سے شکست کھا کر مقام ہجر کی طرف فرار ہو گیا۔ جہاں ایک بہادر مسلمان خاتون کی پھینکی ہوئی اینٹ سے اس کا سر پر غرور کچلا گیا۔

اس کے بعد اسلامی حکومت کا دائرہ اقتدار برابر بڑھتا گیا اور اللہ نے مسلمانوں کے ہاتھ سے تبت و چین کے اکثر علاقے اور یمن الدولہ امین الملتہ سلطان محمود غزنوی رحمۃ اللہ کے عہد میں ہندوستان بھی اسلامی سلطنت میں داخل ہو گیا۔

پھر قیروان (تونس) میں ایک باطنی عبید اللہ بن الحسن ظاہر ہوا اور اپنے دام فریب میں کئی مہمیں مصلحتاً اور کچھ بربر قبائل کو جتلا کر دیا اور اس کی مشعلہ بازیوں کے سبب بھونے بھالے لوگ اس کے پیرو بن گئے اور ان کی مدد سے وہ المغرب کے بعض علاقوں پر قابض ہو گیا۔

پھر ابوسعید الحسین بن بہرام نامی باطنی الاحسا، قطیف، اور بحرین پر قابض ہو گیا اور مسلمانوں کی جان و مال سے کھیلنے لگا، عورتوں، بچوں تک کو قید کر لیا، مصاحف اور مساجد کو آگ لگائی، پھر ہجر پر قابض ہو کر وہاں کے لوگوں کے ساتھ یہی معاملہ کیا۔

یمن میں صنادیقی باطنی ظاہر ہوا اور مسلمانوں کا قتل عام کیا جہاں ابن الفضل بھی اس کے ساتھ ہو گیا، مگر اللہ نے ان کا مرض اکل اور طاعون سے کام تمام کر دیا۔ پھر شام میں میمون بن

دیمان کے پوتے ابوالقاسم بن مہرود نے اپنی حکومت کی پیشگوئی کے ساتھ خروج کیا (۳۸۵ھ)، خلیفہ المعتضد کے فوجی ان سے سبک نے اس کا مقابلہ کیا مگر وہ اسے قتل کر کے شررِ صافہ میں داخل ہو گئے اور وہاں کی جامع مسجد کو جلادیا اور وہاں سے دمشق کا رخ کیا جہاں انھیں الحامی غلام بن طیون نے رتہ کی طرف بھگا دیا۔ جہاں الکنتقی کے سکریٹری محمد بن سلیمان نے انھیں شکست دی۔

اور الحسن بن زکریا بن مہرود رتہ کی طرف بھاگا جہاں والی رملہ نے اسے اس کے ساتھیوں سمیت خلیفہ الکنتقی کے پاس بھیج دیا اور خلیفہ نے بغداد کے شارع عام پر انھیں بری طرح قتل کیا اور ۳۸۵ھ تک قرامطہ کا فتنہ فروز رہا۔ (باقی)

الف سبک

مَدَن جِ
خلیل الرحمن سجاد ندوی

مَدَن جِ
خلیل الرحمن سجاد ندوی

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی کی نئی عظیم تصنیف

ایرانی انقلاب، امام خمینی اور شیعیت

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

اکابر و شاہیر کی
نظر میں

..... اس سلسلہ کی ایک کڑی رفیق محترم مولانا محمد منظور نعمانی صاحب کی یہ فاضلانہ اور عقائد کتاب ہے۔۔۔ اس کتاب میں مذہب شیعہ کی مستند تاریخ اس کے عقائد و ملامت کا آئینہ، ان عقائد کا علمی و عقلی تجزیہ بیان کے نثر و کلام کا استخراج، کتاب و سنت اور مستند تاریخ سے ان کا موازنہ اور عقائد اسلامی پر ان کے اثرات کی بوری بحث آگئی ہے، خاص طور پر ملامت اور تحریف کے بارے میں کتب شیعہ کی روشنی میں اور ان کے حوالوں سے اتنا مواد جمع ہو گیا ہے جو کتر کتابوں میں ہوگا۔ ملاحظہ یہ کتاب اس موضوع پر ایک جامع پر از معلومات اور فکر انگیز کتاب بن گئی، جس کے مطالعہ سے ہر صاحبِ انفسان شیعیت کی حقیقت، امامت و عقیدہ، تحریف کے خطرناک نتائج تک اور اسلام اور مسلمین اور مین کے ہمسے میں خطرناک بے اعتمادی کی حقیقت تک پہنچ سکتا ہے جو عقائد ان ملاذ میں جن کا مطالعہ عمیق اور وسیع نہیں ہو اور غیر مسلموں میں پیدا کر سکتے ہیں۔ (ماخوذ از مقدمہ)

.. اللہ تعالیٰ جو اسے خیر عطا فرمائے، ہمارے برادر محترم مولانا محمد منظور نعمانی کو مولانا سعید احمد اکبر آبادی کہ انھوں نے نہایت محنت اور جانفشانی سے ان کتابوں کا براہ راست مطالعہ کیا جو خود سنائے خیمہ کے قلم کی رہنمائی میں ہیں۔۔۔۔۔ اس دقیق اور عمیق و وسیع مطالعے کے نتائج کلمات اور شمرہ زبان میں نہایت فیدائی اور متانت کے ساتھ ماہنامہ افکارِ اسلامی کی گزشتہ چند شماروں میں شائع کر دیے ہیں میں نے مولانا کے یہ مقالات بڑی دلچسپی سے از اول تا آخر پڑھے اور اب میں یہ اعلان کرتا ہوں کہ ایرانی انقلاب یا موجودہ ایمانی حکومت کے متعلق میں نے اب تک برہان میں جو کچھ لکھا ہے، اس سے رجوع کرتا ہوں۔ دلائل کے یہ مفہوم اس دورِ جمہوریت افزا میں کہ ان کے مطالعے کے بعد میں نہیں سمجھا کہ کوئی بھی صحیح عقیدہ مسلمان ان سے اختلاف کی جرات کر سکتا ہے۔ (ماہنامہ برہان، بات ماہ اکتوبر ۱۳۷۷ھ)

یہ مضامین جن کا مولانا اکبر آبادی نے ان سطحوں پر اردو میں اس کتاب کا ابتدائی حصہ بہترین کتابت آئینہ کی عمدہ طباعت سینہ گیز کاغذ صفحات ۲۹۶۔ قیمت صرف بیس روپے بوری قیمت پیشی بیع کر محمولہ اک کی رعایت کے ساتھ اصل قیمت بدھو لکھے حاصل کریں۔

مالک غیر سے
بحری ڈاک سے ۲۰ روپے
(۲۲ پونڈ یا ۲۲ ریال)
ہوائی ڈاک سے ۱۳۵ روپے
(۹۰ پونڈ یا ۹۰ ریال ۵۰ اداری)

الفقسان

ماہنامہ
فی شمارہ ۲/۵۰

چند سالانہ
ہندوستان میں ۲۵/-
پاکستان پاکستانی سکہ میں ۴۰/-
بنگلادیش سے ہندوستانی سکہ میں ۳۰/-

جلد (۵۳) بابت فروری و مارچ ۱۹۵۵ء مطابق جمادی الثانی ۱۳۷۴ھ شمارہ (۲)

نمبر شمارہ	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگاہِ اولیں	مولانا محمد منظر نعمانی	۲
۲	حرمین شریفین کی حاضری	"	۷
۳	درسِ قرآن	"	۲۲
۴	صحیح البخاری کی ایک خدمت	مولانا برہان الدین سنہطی	۳۴
۵	تاریخ اسلام میں شیعیت و باطنیت کا سفرِ کردار	مولانا شمس تبریز خاں	۴۴
۶	مولانا سید امیر علی علیہ السلام آبادی	ما خود	۵۳

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا دوسری اطلاع پہنچنے کے آخر تک آجاتا چاہیے ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ دی پی ردانہ کیا جائے گا۔
نمبر خریداری : براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت اور منی آرڈر کو پین پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں جو پتہ کی جھٹ پر لکھا ہوتا ہے۔

تاریخ اشاعت : الفقسان ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر مہینے کے آخر تک کسی صاحب کو پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع فرمائیں اگر وہ بارہ بھیجنے کے لیے دفتر میں پرچہ ہو گا تو ضرور پہنچا جائے گا۔

پاکستان کے خریدار حضرات مبلغ ۵ روپے ہندوستانی سکہ میں کسی بھی ذریعہ سے دفتر الفقسان لکھنؤ کو روانہ فرمائیں یا پاکستانی سکہ میں ۴۰ روپے ناظم امداد اصلاح تعلیمات اسلام میں بلذات لاہور کے بھیج دیں۔

محمد حران نعمانی پرنٹر پبلشر نے تنویر پریس میں طبع کیا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

ایک عزیز ترین مخلص دوست
مارشیس کے مولانا اسماعیل

الٰہی رحمت اللہ

مارشیس شرقی افریقہ میں ایک چھوٹا سا ملک ہے، یہ دراصل جزیرہ ہے۔ اب سے قریباً ۲۰ سال پہلے تک حکومت برطانیہ کے زیر اقتدار تھا، اب آزاد ملک ہے۔ مولانا اسماعیل صاحب (جو اپنی خاندانی عرفیت کے لاحقہ کے ساتھ مولانا اسماعیل ڈرا بھائی کے نام سے معروف تھے) ان کا آبائی وطن گجرات ضلع بھڑوچ کا ایک برقعہ دیوا تھا، لیکن طویل مدت سے مارشیس کے مرکزی شہر اور دار الحکومت پورٹ لوئس میں مقیم تھے، اور اب اسی کو انھوں نے اپنا وطن بنا لیا تھا۔ مولانا موصوف دارالعلوم دیوبند کے فاضل تھے، اور مادر علمی اور اپنے علمی اور مسلکی اسلاف و اکابر سے گہرا قلبی تعلق رکھتے تھے، اور مارشیس میں ہماری جماعت کے گویا عمید و زعمیم تھے، سارے دینی و ملی معاملات کا اپنے کو ذمہ دار سمجھتے تھے۔

مارشیس کے قریب ہی ایک ایسا ہی چھوٹا سا ملک ری یونین ہے، یہ بھی

جزیرہ ہی ہے، یہ فرانس کے زیر حکومت ہے، اس کا مرکزی شہر سینٹ ڈینس ہے۔ اگرچہ مارشیس اور ری یونین دو الگ الگ ملک ہیں لیکن ان کے درمیان آمد و رفت اتنی آسان ہے جتنی ایک ہی ملک کے قریب قریب واقع دو شہروں کے درمیان ہوتی ہے۔ یہ آمد و رفت عام طور سے ہوائی جہاز کے ذریعہ ہوتی ہے جو آدھے گھنٹہ سے بھی کم وقت میں پہنچا دیتا ہے۔ مولانا اسماعیل صاحب ری یونین کی ہماری جماعت کے بھی گویا عمید و زعمیم تھے، اور وہاں کے بھی بہت سے دینی و ملی کام اپنے ذمہ لے لیتے اور انجام دیتے تھے۔ بڑے فہم اور فعال و متحرک تھے۔ عمر غالباً پچاس کے لگ بھگ رہی ہوگی اتنی درست و توانا تھے، اللہ تعالیٰ نے وجاہت بھی عطا فرمائی تھی۔

دسمبر کے وسط میں دارالعلوم ندوۃ العلماء (لکھنؤ) کے ایک افریقی طالب علم حافظ موسیٰ اپنے وطن جنوبی افریقہ جانے والے تھے۔ انھوں نے مجھے بتلایا تھا کہ میں پہلے مارشیس جاؤں گا اور وہاں ایک دو دن قیام کر کے جنوبی افریقہ کے لیے روانہ ہوں گا۔ اس وقت میری کتاب "ایرانی انقلاب، امام خمینی اور شیعیت" چھپ چکی تھی میں نے اُس کے چند نسخے ان کے سپرد کیے اور ان کو مکلف کیا کہ وہ مارشیس پہنچ کر دو نسخے مولانا اسماعیل بڑا بھائی کو پیش کر دیں، اور مولانا کے نام ایک خط لکھ کر بھی اُن کے حوالہ کیا جس میں لکھا تھا کہ ایک نسخہ جناب کے لیے ہے اور دوسرا نسخہ حتی الوسع جلدی ہی رہی یونین مولانا احمد سعید انگار کو پہنچا دیا جائے۔ یہ مولانا مرحوم کے اور اس عاجز راقم سطور کے بھی مخلص ترین دوستوں میں اور شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا نور اللہ مرقدہ کے خواص خدام و سترشدین میں ہیں یہی میری اس کتاب کا فرانسیسی زبان میں ترجمہ کر رہے ہیں۔

حافظ موسیٰ صاحب نے میرا خط اور کتاب کے دو نسخے مارشیس پہنچ کر مولانا مرحوم کو پہنچا دیے۔ مولانا نے، اردسمبر کو مجھے خط لکھا اُس میں کتاب کے بارے میں اپنے غیر معمولی تاثر کا اظہار فرمایا، اس عاجز راقم سطور کے بارہ میں بھی اپنے حسن ظن کی بنا پر وہ تحریر فرمایا جو میرا حال اور مقام نہیں ہے۔ میرا رب کریم اُن کی نیک گمانی کو واقعہ

بنادے۔ و ما هو علیہ بعزیز۔ اس خط کے آخر میں مولانا نے لکھا تھا۔
 ”اللہ تعالیٰ کتاب کو بہت بہت قبول فرمائے، آپ کو اجر عظیم سے نوازے
 خدا کرے بہت جلد انگریزی اور فریج میں ترجمہ ہو جائے۔ امید ہے انشاء
 اللہ بہت جلد ہی ہو جائے گا۔ مولوی احمد سعید انکار کو کتاب آج ہی روانہ
 کرتا ہوں۔“

دیواسے حافظ عبد الصمد نورانی بڑا بھائی، اس غریب کی طرف
 سے حقیر سا ہدیہ ارسال خدمت کرے گا قبول فرما کر احسان فرمایا جائے۔“
 مولانا مرحوم کا یہ عنایت نامہ اس وقت لکھنؤ پہنچا جب یہ عاجز ۲۷ دسمبر کو حرمین شریفین
 کے لیے روانہ ہو چکا تھا اس مبارک سفر کا کچھ حال ناظرین کرام کو انشاء اللہ اس شمارہ
 ہی سے معلوم ہو گا۔

۲۷ جنوری کو جب اس سفر سے واپسی ہوئی تو زمانہ سفر کی جمع شدہ ڈاک میں مولانا کا
 یہ عنایت نامہ محفوظ تھا اس کو دیکھا۔ اُن کے قریبی عزیز حافظ عبدالہد صاحب نورانی
 بڑا بھائی کا ڈاک کے ذریعہ دیواسے روانہ کیا ہوا ہدیہ بھی پہنچ چکا تھا۔
 ارادہ تھا کہ جلد ہی ہی مولانا کو خط لکھوں گا اور اپنے سفر کا بھی اس میں تذکرہ کروں گا
 جو بالکل غیر متوقع طور پر ہوا تھا اور بظاہر اس معذور و سہ کار بندہ پر اس کے رب کرم کا
 غیر معمولی کرم تھا۔ اور اس کتاب ”ایرانی انقلاب، امام خمینی اور شیعیت“ کی تصنیف
 ہی اس کا محرک اور سبب بنی تھی۔ میں مولانا کو جو خط لکھنا چاہتا تھا اس کے لیے
 اطمینان اور فرصت کی ضرورت تھی۔ طبیعت کی ناسازی اور کچھ دوسرے ضروری کاموں
 کی وجہ سے وہ خط ابھی لکھ نہیں سکا تھا کہ ۳۰ جنوری کو اچانک ”جامعہ حسینیہ راند پر“
 (ضلع سورت) کے مہتمم مولانا اسماعیل حافظ احمد صاحب کا تار مل جس میں یہ مختصر اطلاع تھی کہ
 ”مارشلس میں مولانا اسماعیل بڑا بھائی کا انتقال ہو گیا۔“

اس اچانک اطلاع سے دل بہت متاثر ہوا، اُن کے لیے مغفرت و رحمت کی اور اُن کے پسماندہ
 خاں کے ان کی اہلیہ کرمہ اور صاحبزادے اور صاحبزادیوں کے لیے ہمہ جہت حیل اور کفالت

و کفایت اور سرپرستی کی اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور اب تک برابر اس دعا کا اور تسبیح تو فین
ایصال ثواب کا انتہام نصیب ہے۔ تاخرین کرام بھی اس کی درخواست ہے۔ تفصیل
جیسا کہ عرض کیا گیا یہ اطلاع ۳۰ جنوری کو ملی تھی، فطری طور پر حادثہ کی کچھ تفصیل
معلوم کرنے کا دل میں شدید داعیہ پیدا ہوا۔ اتار سے اطلاع دینے والے مولانا اسماعیل صاحب
متمم جامعہ حسینیہ راندر کو اسی غرض سے خط لکھا اور مولانا مرحوم کے قریبی عزیز حافظ عبد الصمد
نورانی صاحب کو دیو اور ری یونین مولانا احمد سعید انگار صاحب کو بھی لکھا۔
ان حضرات کے خطوط سے جو کچھ معلوم ہوا اس کا حاصل یہ ہے کہ

مولانا مرحوم زندگی کے آخری دن ۲۸ جنوری اور شنبہ تک بالکل اچھے تھے، کسی
تکلیف یا بیماری کا شبہ بھی نہیں تھا، مغرب کی نماز مسجد میں ادا کی، تبلیغی اجتماع کے بیان
میں بھی بیٹھے۔ گھر آئے کہا کہ طبیعت کچھ ٹھکی سی ہے۔ کہا گیا کہ شاکی نماز گھر ہی
پر ادا کر لیں اور آرام کر لیں، چنانچہ نماز پڑھ کے کچھ دیر کے لیے سو گئے۔ انجے کے بعد
اٹھے، بشاش بشاش تھے، گھر والوں سے کچھ باتیں کیں۔ کچھ دیر کے بعد دل پہ ہاتھ رکھ کر
کہا کہ ادھر کچھ درد ہے۔ اس کے بعد مولانا نے بس کلمہ شہادت آواز سے پڑھا اور داعی اجل
کو لبیک کہئے اس جان فانی سے دار باقی کو رخصت ہو گئے۔ کسی علاج معالجہ کی نوبت
ہی نہیں آئی۔ بنظر تو بڑا قابل رشک ہوا ان کا آخرت کا یہ سفر!

اللہم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واکرم نزله ووسع مدخله و تقبل

حسانہ و تجا و نرا عن سبائتہ۔

اگلے دن شنبہ کو نماز جنازہ اور تدفین ہوئی۔ مولانا احمد سعید انگار نے لکھا ہے کہ
نماز جنازہ اور تدفین میں شرکت کے لیے ری یونین سے لوگ بڑی تعداد میں اسپیشل ہوائی
جہاز سے پورٹ لوئس گئے نماز جنازہ میں ایسا مجمع تھا جو عید کی نماز میں بھی نہیں ہوتا
۔۔۔ اس کے ساتھ بڑے رنج اور صدمہ کے اظہار کے ساتھ انہوں نے لکھا ہے کہ اتفاق سے
وہ خود اس دن ری یونین میں نہیں تھے اس لیے نماز جنازہ اور تدفین میں شریک نہیں ہو سکے
۔۔۔ وہ مولانا مرحوم سے ملاقات کر کے بلکہ تین دن ان کے مکان پر قیام کر گئے اور جنوری

کو عمرہ کے لیے کہ مکرمہ روانہ ہو گئے تھے، چند روز مکرمہ اور پھر حید ہی روز مدینہ منورہ میں قیام کر کے واپس آ رہے تھے کہ ۲۹ جنوری منگل کے دن ٹڈ گا سکر بو آئی اڈہ پر ہندوستان کی ایک تبلیغی جماعت سے ملاقات ہوئی، یہ جماعت ٹڈ گا سکر کے اجتماع میں شرکت کے لیے ری یونین سے آرہی تھی اس کے ساتھ ری یونین کے بھی چند حضرات تھے، انھوں نے بتلایا کہ گزشتہ رات مولانا اسماعیل بڑا بھائی کا انتقال ہو گیا۔ اس موقع پر اپنے موجود نہ ہونے کا مجھے سید رنج و افسوس ہوا۔ ری یونین پہنچ کر تعزیت کے لیے مارٹیس گیا۔

مولانا مرحوم کے سپہندگان میں ایک اہلیہ مکرمہ ہیں ایک صاحبزادے حافظ محمد سعید جو پچھلے سال ہی حفظ قرآن سے فارغ ہوئے ہیں۔ اور گزشتہ رمضان مبارک میں پہلی دفعہ تراویح میں قرآن مجید سنایا، مولانا مرحوم کو اس کی سید مسرت تھی، اور آرزو تھی کہ اب یہ علم دین حاصل کریں اور عالم ہو کر دین کی خدمت کریں۔ مرحوم قریباً اپنے ہر خط میں اس تنا کا اظہار کرتے اور اس کے واسطے دعا کے لیے لکھتے تھے۔ ان صاحبزادے حافظ محمد سعید سلمہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ چار صاحبزادیاں ہیں، مولانا مرحوم فطری طور پر ان کے مناسب رشتوں کے لیے فکر مند تھے اور خطوط میں برابر اس بارے میں بھی دعا کے لیے تحریر فرماتے تھے۔ اب اللہ تعالیٰ ہی والی وارث ہے۔ وہو نفعہ الوکیل

آخر میں اپنے ناظرین کرام سے مولانا مرحوم کے لیے مغفرت و رحمت کی اور ان کے سپہندگان کے لیے کفالت و کفایت اور دنیا و آخرت کی خیر و فلاح کی دعا کے لیے مکرر درخواست ہے۔ اس عاجز پر بھی احسان ہو گا۔ واللہ یحب المحسنین

ناظرین کرام کی خدمت میں ضروری گزارش

اس سے پہلے جنوری کے شمارہ میں ذکر کیا گیا تھا کہ الفتان کے مستقل کاتب منشی خیر احمد صاحب علیل ہیں۔ اس لیے اس شمارہ کی کتابت دوسرے مختلف کاتبوں سے کرائی گئی تھی۔ منشی صاحب ابھی تک مصیبت میں ہیں۔ اس وجہ سے فردی وارح کے اس شمارہ کی کتابت بھی مختلف حضرات سے کرائی پڑی ہے۔ کتابت کی اس شکل ہی کی وجہ سے دو جہینے کا یہ شمارہ نہ کے بجائے دو صفحات کا شائع کیا جا رہا ہے۔ انشاء اللہ کسی قریبی اشاعت میں اس کی تلافی کر دی جائے گی۔

حزین شریفین کی حاضری

غالباً بہت ناظرین اس روداد سفر میں بے ضرورت تفصیل و تطویل محسوس کریں گے
راقم سطور کو خود بھی اس کا احساس و اعتراف ہے۔ واقعہ یہ ہے

”لذید بود حکایت دراز تر گفتیم“ محمد منظور نعمانی

یہ عاجز راقم سطور ۱۹۶۵ء میں رابطہ عالم اسلامی دکنہ مکرمہ کی مجلس تاسیسی کا رکن
منتخب ہوا تھا، اس وقت سے دس سال تک یعنی ۱۹۷۵ء تک تقریباً ہر سال ہی اس
کے سالانہ اجلاس میں شرکت ہوتی رہی، ۱۹۷۶ء میں مجھ پر ایک سخت حملہ مرض کا ہوا، مرض
کی نوعیت کچھ ایسی تھی کہ یہ سمجھا جا رہا تھا کہ شاید یہی مرض وفات ثابت ہوگا، لیکن پھر اللہ تعالیٰ
نے اس مرض سے شفا نصیب فرمادی، اور کچھ اور مہلت عطا فرمادی، البتہ مرض کا اتنا اثر
باقی رہ گیا کہ چلنے پھرنے سے معذوری ہوگئی، اس کے علاوہ بانی بلڈ پریشر کا عارضہ مستقل
طور پر لاحق ہو گیا، کبرسنی کے نتیجہ میں جسم و دماغ کی صلاحیت کار میں بھی تیزی سے انحطاط آنے لگا
اور میں سفر کے لائق نہ رہا، ہر سال رابطہ عالم اسلامی کی مجلس تاسیسی کے اجلاس کے لئے
حسب معمول دعوت نامہ آتا رہا، اور ہر سال بعد حسرت معذرت ہی کرتا رہا۔

اس سال دعوت نامہ ایسے وقت آیا کہ میں ایران کے انقلاب کی واقعی نوعیت اور حتمی نتائج
کی شخصیت کو صحیح طور پر سمجھنے اور اس بارے میں قطعیت اور بصیرت کے ساتھ رائے قائم
کرنے کے لئے یعنی صاحب کی چند تصانیف کا پورے غور و فکر کے ساتھ مطالعہ کر چکا تھا
اس کے علاوہ مذہب شیعہ کی دوسری بہت سی اہم کتابوں کا بھی۔

اس مطالعہ سے ایسی متعدد حقیقتیں قطعی دلائل کی روشنی میں اتنی وضاحت کے ساتھ
سلنے آئی تھیں کہ کم از کم میرے اپنے علم و ذہن کی گرفت میں وہ حقیقتیں ایسی قطعیت اور
وضاحت کے ساتھ اس سے پہلے نہیں آئی تھیں۔

ان حقیقتوں میں سے ایک یہ ہے کہ خمینی صاحب نے اپنی کتاب ”الحکومت الاسلامیہ“ میں اپنے بارہویں امام داماد غائب کی غیبت کبریٰ کے زمانہ میں ”ولایت فقیہ“ کا جو نظریہ پوری وضاحت اور تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا ہے، اور اس نظریہ کی بنیاد پر خمینی صاحب کا جو مقام و منصب متعین ہوتا ہے (یعنی کہ وہ امام غائب کے قائم مقام ہیں)، اور پھر جو فرائض ان پر عائد اور جو اختیارات ان کو حاصل ہوتے ہیں ان کا لازمی تقاضا ہے کہ وہ حرمین شریفین پر قبضہ کریں۔ مذہب شیعہ کی مستند و مسلم روایات میں بیان کیا گیا ہے کہ امام غائب غار سے برآمد ہونے کے بعد پہلے مکہ مکرمہ آئیں گے، وہاں بیعت امامت لینے اور منکرین (یعنی سنی مسلمانوں) کو قتل اور نیست و نابود کر دینے کے بعد وہ مدینہ منورہ آئیں گے، یہاں پہنچ کر سب سے پہلا کام یہ کریں گے کہ معاذ اللہ، روضہ اقدس کی دیوار تڑا کے حضرات شیخین کی قبروں سے ان کی لاشوں کو نکلوائیں گے، پھر ان کو زندہ کر کے ان کے بے شمار جرائم و مظالم کی سزا میں ان کو سولی پر چڑھائیں گے، اور ہزاروں بار زندہ کر کے اسی طرح سولی پر چڑھائیں گے، حضرت عائشہ صدیقہؓ کو بھی زندہ کر کے سزا دیں گے، اور تمام صحابہؓ کو جنہوں نے شیخین کو خلیفہ رسول مان کر ان کا ساتھ دیا، ان کو بھی اسی طرح زندہ کر کے اور ان سے محبت کرنے والے مسلمانوں (یعنی سنیوں) کو بھی زندہ کر کے سب کو سزا دیں گے، اور آخر میں سب کو موت کے گھاٹ اتار دیں گے، معاذ اللہ ثم معاذ اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

ظاہر ہے کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں ان سب کارروائیوں کا کرنا امام غائب صاحب کے لئے جب ہی ممکن ہوگا، جبکہ دونوں مقدس شہروں پر شیعہ حکومت قائم ہو، پس اس میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ خمینی صاحب نے ”ولایت فقیہ“ کے نظریہ کی بنیاد پر امام غائب کے قائم مقام اور نائب کی حیثیت سے انقلاب کے عنوان سے جو ”جہاد“ شروع کر رکھا ہے اس کا خاص بدن عراق کے ”عتبات عالیہ“، شیعہ حضرات کے اماکن مقدسہ کربلا، نجف اشرف، شہدائے اربعہ و غیرہ کے بعد حرمین شریفین میں، جو شخص امام غائب کے ظہور سے

نے یہ روایت شیعوں کے خاتم المحدثین سے باقر خلّی کی جی یقین... سے میری کتاب ایرانی انقلاب امام خمینی اور شیعیت میں نقل کی جا چکی ہے۔ ص ۱۱۳ تا ۱۹۲ پر دیکھی جاسکتی ہے۔ - ۱۲ -

متعلق مذہب شیعہ کی روایات کو پیش نظر رکھ کر خمینی صاحب کی کتاب "الحکومت الاسلامیہ" کا مطالعہ کریگا، اسے اس میں شبہ نہیں رہے گا کہ حرمین شریفین پر قبضہ اور تسلط ان کے منصوبوں میں سرفہرست ہے، اور ایران کے شیعہ عوام خاص کر وہ جوانوں میں جو غیر معمولی جوش اور قربانی کا جذبہ ہے، وہ اسی امید پر ہے کہ خمینی صاحب نے امام غائب منتظر کے نائب اور قائم مقام کی حیثیت سے جو یہ جہاد جاری کر رکھا ہے، اس کے نتیجہ میں ہمارے عبادات عالیہ اور حرمین شریفین پر ہمارا قبضہ ہونا یقینی ہے۔

خمینی صاحب اور ان کے انقلاب یا جہاد سے متعلق دل میں اس یقین کے پیدا ہو جانے کے بعد یہ عقدہ بھی حل ہو گیا کہ خود خمینی صاحب اور ایران کے دوسرے قائدین جو صبح و شام ساری دنیا سے اسلام کو آپسی اختلافات یکسر بھلا کر متحد ہو جاتے کی یقین کرتے رہتے ہیں، وہ پورے عالم اسلام بلکہ ساری دنیا کی اپیلوں اور کوششوں کے باوجود عراق سے جنگ بند کرنے پر کیوں آمادہ نہیں ہوتے اور یہاں پہونچ کر دل اپنے اس درد کے اظہار کے لئے بے قرار ہے کہ کچھ اچھے پڑھے لکھے لوگ جو بظاہر شیعہ بھی نہیں ہیں، یہ سب کچھ کھلی آنکھوں دیکھنے کے باوجود خمینی صاحب اور ان کے رفقاء کو اتحاد اسلامی اور اتحاد بین المسلمین کی دعوت اور دعوؤں میں صادق سمجھتے اور دوسروں کو بھی باور کرانا چاہتے ہیں سوچنا چاہیے کہ یہ خدا کا وہ عذاب تو نہیں ہے جس میں عقلیں اور بصیرتیں مسخ و ماؤف کر دی جاتی ہیں۔ انہا لا تعمی الابصار ولكن تعمی القلوب التي فی الصدور۔

خمینی صاحب اور ان کے برپا کئے ہوئے انقلاب کی حقیقت سمجھنے کے لئے جس مطالعہ کا اوپر حوالہ دیا گیا اسی کے ضمن میں دوسری اہم بات یہ سامنے آئی کہ تھیہ جو مذہب شیعہ کے مشہور و معروف اصولوں میں سے ہے اس کا مطلب، اس کا درجہ اور اس کے حدود کیا ہیں ہمیشہ سے یہ سمجھا تھا کہ شیعہ مذہب میں اپنی کسی ضرورت یا مصلحت کے تقاضے سے جھوٹ بول کر دوسرے کو دھوکا دیدینا جائز ہے، گناہ نہ ہوگا۔ اور اس کو صرف دنیوی معاملات ہی تک محدود سمجھا تھا، لیکن اس مطالعہ سے معلوم ہوا کہ تھیہ صرف ہمارے ہی نہیں، بلکہ واجب ہے فرض ہے، وہ عین دین و ایمان ہے لہٰذا حضرت علی مرتضیٰ سے لے کر گیارہویں امام

لے شیوخ حضرات کے ائمہ معصومین کے وہ ارشادات جن میں تھیہ کو واجب فرض اور عین دین و ایمان کہا گیا ہے۔ سیری کتاب ایرانی انقلاب، امام خمینی اور شیعیت ص ۲۳۰-۲۳۱ پر دیکھ جاسکتے ہیں۔

حسب ساری عمر دین و مذہب کے بارے میں تقیہ کرتے رہے ہیں۔

امیر المومنین حضرت علی مرتضیٰ نے خلفائے ثلاثہ کے پورے دور خلافت میں تقیہ کیا وہ عام مسلمانوں کے ساتھ ان خلفاء کے پیچھے ہی اور ان کی اقتدار میں نمازیں پڑھتے رہے حالانکہ وہ شیعہ حضرات کی روایات اور عقیدہ کی رو سے جانتے تھے کہ یہ خلفاء مومن و مسلم نہیں ہیں بلکہ دغا و دھوکہ منافی ہیں، اور ان خلفاء کی خلافت کی پوری ۲۴ سالہ مدت میں کبھی کسی مجمع میں اور عوام مسلمین کے سامنے اپنی امامت کا بھی دعویٰ نہیں کیا، بلکہ اپنے طرز عمل سے اس کے خلاف ہی مظاہرہ کرتے رہے، خود اپنی خلافت کے چھ سالہ دور میں بھی اپنے بعض خطبوں میں ان خلفاء کی خاص کر شیعین کی تعریف فرمائی ہے جس کے بارہ میں شیعہ علماء و مصنفین فرماتے ہیں کہ یہ تقیہ تھا، ان کے بعد شیعہ حضرات کے دوسرے امام حضرت حسنؑ نے حضرت معاویہ سے جو صلح کی، اور اس کے بعد ان کے پیچھے اور ان کے مقرر کئے ہوئے ائمہ کے پیچھے نمازیں پڑھتے رہے، اور تیسرے امام عالی مقام حضرت حسینؑ نے بھی اس معاملہ میں ان کی مزامنت اور مخالفت نہیں کی، بلکہ ان کا رویہ بھی یہی رہا، شیعہ حضرات کے نزدیک یہ سب تقیہ تھا، پھر یہی رویہ چوتھے امام حضرت علی بن حسین زین العابدین کا اور ان کے بعد کے تمام ائمہ کا رہا، اسی بنا پر "اصول کافی" کی روایت کے مطابق اثنا عشریہ کے پانچویں امام ابو جعفر امام باقرؑ نے فرمایا۔

التقیۃ من دینی و دین آبائی و لا ایمان لمن لا تقیۃ لہ۔

(اصول کافی ص ۸۴ طبع نو کشتور لکھنؤ)

پھر اس مطالعہ ہی کے سلسلہ میں "من لایحضرہ الفقیہ" میں (جو شیعہ حضرات کی ان چار کتابوں میں سے ایک ہے جن پر گویا مذہب شیعہ کی بنیاد قائم ہے) ان کے چھٹے امام جعفر صادق کا یہ ارشاد سامنے آیا کہ

"اگر کوئی شیعہ فرض نماز ادا کرنے کے بعد سنیوں کی جماعت میں شریک ہو کر تقیہ کے طور پر ان کے ساتھ ہی نماز پڑھے تو اس کو اس تقیہ والی نماز کا ثواب عیس و درجہ زیادہ

ملے گا: "من لا یحضرہ الفقیہہ جلد اول ص ۱۲ طبع لکھنؤ"
اور اسی "من لا یحضرہ الفقیہہ" میں اسی صفحہ پر امام جعفر صادق ہی کا دوسرا ارشاد یہ نظر کے سامنے آیا کہ:-

"جو شیعوہ غیروں یعنی سنیوں کے ساتھ تقیہ کے طور پر جماعت میں شریک ہو کر صفت اول میں نماز پڑھے تو اس کا درجہ اس شخص کا سا ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے صفت اول میں کھڑے ہو کر نماز ادا کی۔"

مذہب شیعہ کی مسلم بنیادی کتابوں میں تقیہ کے بارے میں یہ سب کچھ سامنے آجانے کے بعد دل میں ایک دوسرا یقین یہ پیدا ہوا کہ خمینی صاحب اور ان کے رفقا ایران کے دوسرے تائیدین ہرگز قابل اعتبار نہیں، وہ اگر کسی وقت کوئی پیش کش یا کوئی یقین دہانی کریں، تو اصحاً معاملہ کو یہ بات پیش نظر رکھنی چاہئے کہ تقیہ ان کے مذہب میں واجب و فرض ہے اور ان کے نزدیک ان کے تمام ائمہ معصومین کا اس پر عمل رہا ہے، اس حقیقت کو نظر انداز کر کے اگر کوئی معاملہ کیا گیا، تو ہو سکتا ہے کہ اس کے نتائج افسوسناک سامنے آئیں۔ لا قدر اللہ۔

خمینی صاحب کی کتابوں کے مطالعہ نے دل میں ایک تیسرا یقین یہ پیدا کیا کہ وہ ان شیعوں میں سے ہیں جو صفائی کے ساتھ اپنے اس عقیدہ کا اظہار کرتے ہیں کہ دعاؤ اللہ حضرت صدیق اکبر، حضرت فاروق اعظم، حضرت ذوالنورین اور ان کے رفقا صفت اول کے تمام صحابہؓ نے دل سے اسلام قبول نہیں کیا تھا، یہ منافق تھے، صرف حکومت و اقتدار کی طمع اور ہوس میں زبان سے کلمہ پڑھ کر اپنے کو مسلمان ظاہر کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو گئے تھے اس مقصد کے لئے وہ ہرنا کر دینی کر سکتے تھے، یہاں تک کہ اگر ضرورت سمجھتے تو دابوہل اور ابوہلب کی طرح اسلام کے کھلے دشمن بن کر بھی مقابلہ میں آ سکتے تھے، — واقعہ یہ ہے کہ انتہائی بد زبان تیرائی شیعہ صاحبان حضرات خلفائے ثلاثہ کے بارے میں جو کچھ زبان سے کہتے یا قلم سے لکھتے ہیں، خمینی صاحب نے اپنے خاص انداز میں اپنی کتاب "کشف الاسرار" میں وہ سب کچھ لکھا ہے و الفتان میں بھی اس کے اقتباسات شائع ہو چکے ہیں، اور ایرانی انقلاب، اور خمینی صاحب کے متعلق میری کتاب میں بھی خمینی صاحب کی اصل عبارتیں پڑھی جاسکتی ہیں، ان کی

ان عبارتوں کے سامنے آجانے کے بعد کسی آنکھوں والے کو اس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہتی کہ، "ثورۃ اسلامیہ، لائیبیہ و لائیبیہ، کانفرہ اور اس طرح کی باتیں اور اعلانات و بیانات صرف تقیہ اور فریب میں۔"

میں نے عرض کیا تھا کہ اس سال رابطہ عالم اسلامی کا دعوتنامہ اجلاس سے قریباً دو تینے پہلے ایسے وقت آیا تھا کہ میں ایرانی انقلاب اور چینی صاحب کے بارے میں رائے قائم کرنے کے لئے چینی صاحب کی تصانیف اور مذہب شیخہ کی دوسری اہم کتابوں کا مطالعہ کر چکا تھا، اس مطالعہ کے نتیجے میں جو حقیقتیں سامنے آئی تھیں، اور مذکورہ بالا دو تین باتوں کا جو یقین دل میں پیدا ہوا تھا، اس کی وجہ سے دل میں شدید داعیہ پیدا ہوا کہ اب بنی معذوری کے باوجود جس طرح بھی ہو سکے حجاز مقدس کا سفر کروں۔ اور وہاں کے کچھ خواص اور ذمہ دار حضرات سے اپنے مطالعہ کے یہ نتائج عرض کروں، اور ان کی توجہ خطرہ کی سنگینی کی طرف اور اس کے مقابلہ کے لئے کچھ عملی اقدامات کی طرف مبذول کراؤں۔ اس کے علاوہ یہ بات بھی دل میں تھی کہ اگر وہاں حاضری نصیب ہوگی تو حرمین شریفین میں اس کے لئے دعا کروں گا زیادہ سے زیادہ اہتمام نصیب ہوگا، اور وہاں کے مقیم اپنے دوستوں کو کم از کم دعا، ہی کی طرف متوجہ کر سکوں گا۔

بہر حال ایک طرف یہ داعیہ تھا، اور دوسری طرف میری اپنی معذوریاں اور بیماریاں تھیں۔ بار بار یہ خیال ہوتا تھا کہ میں سفر کے لائق نہیں ہوں، اور بار بار دل میں وہ داعیہ شدت پکڑتا تھا، اسی کشمکش اور تذبذب و تردد میں وقت گزرتا رہا، یہاں تک کہ اجلاس کی تاریخیں قریب آگئیں۔ پھر یہ بات سامنے آئی کہ میری معذوریاں ایسی ہیں کہ میرے ساتھ دو رفیقوں کا ہونا ضروری ہے، مولوی خلیل الرحمن سجاد ندوی سلمہ کے لئے میں پہلے ہی رابطہ والوں کو حیا طاً لکھ چکا تھا کہ ان کے لئے میرے رفیق سفر کی حیثیت سے ویزا بھیج دیا جائے، اب جب دو رفیقوں کی بات آئی تو یہ بہت مشکل نظر آتا تھا کہ اتنے کم وقت میں دوسرا ویزا مل جائے گا، میں براہِ استخارہ کرتا رہا، اور اسی کی دعا کرتا رہا کہ اگر سفر میرے لئے باعثِ خیر ہو اور کیا شبہ ہے کہ وہاں کا

سفر مبارک کی ہوگا۔ تو اللہ تعالیٰ اس کو مقدر اور آسان فرمادے۔ نیت بھی یہی کر لی تھی کہ اگر انتظامات مکمل ہو گئے تو اسے اللہ کی طرف سے سفر کا اشارہ سمجھوں گا، ورنہ اللہ کے فیصلے پر راضی رہوں گا۔ اللہ کا کرنا! اجلاس کی تاریخ سے صرف تین دن قبل مجھے یہ اطلاع ملی کہ دوسرا دیزا بھی مل جائیگا۔ اطلاع ملتے ہی سجاد میاں سلمہ دہلی روانہ ہو گئے، دن بھر دہلی میں ضروریات قانونی کارروائیوں کی تکمیل کی، اگلے دن وہ واپس آئے، اور اسی دن یعنی ۲۸ دسمبر کی جمعہ و شنبہ کی درمیانی شب میں ہم لوگ لکھنؤ دہلی میل سے روانہ ہو کر صبح بعافیت نئی دہلی اسٹیشن پر اتر گئے، میری معذوری کی وجہ سے وہیل چیر دیپہوں والی کرسی سفر میں بھی میرے ساتھ نہ تھی اس لیے اسی کے ذریعہ اسٹیشن کا طویل پلیٹ فارم طے کر کے باہر آئے، بھائی حافظ کرامت اللہ صاحب کو اطلاع دیدی گئی تھی، ان کے صاحبزادے گاڑی لے کر اسٹیشن آگئے تھے، اس کے ذریعہ ان کی کوٹھی پر پہنچے، گاڑی سے اترتے ہی بھائی کرامت اللہ صاحب نے یہ خوشخبری سنائی کہ ابھی ابھی چند منٹ پہلے مکہ معظمہ سے بھائی سعدی صاحب سے فون پر گفتگو ہوئی تھی، میں نے ان کو آپ کے سفر کا اور کل اتوار کی شام کو مکہ مکرمہ پہنچنے کا پروگرام بتایا تو انھوں نے کہا کہ میرا سلام پہنچائیے، اور ساتھ میں یہ پیام بھی کہ قیام غریب خانہ پر اس مکرہ میں ہوگا جس میں حضرت شیخ الحدیث نورا اللہ مرقدہ قیام فرماتے تھے، اس سفر میں قدم قدم پر اللہ تعالیٰ کی جو رحمتیں اور دستگیریاں سامنے آئیں، میرے دہلی پہنچنے سے بھی پہلے مکہ مکرمہ سے بھائی سعدی کی پیش کش اسی سلسلہ کی ایک کڑی تھی، حضرت شیخ نورا اللہ مرقدہ کا قیام اس مکرہ میں چونکہ ان کی معذوری کے زمانہ میں ہوتا تھا، اس لیے اس میں وہ ساری سہولتیں لکھتیں۔ جن کی مجھے اپنی معذوری کی وجہ سے ضرورت تھی، اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا، اور بھائی سعدی اور بھائی کرامت کے نئے دل سے دعا نکلی۔

بھائی کرامت اللہ صاحب کی کوٹھی، سبئی نظام الدین (دہلی) میں تبدیل فی مرکز جنگلہ وان مسجد کے بالکل قریب ہے، اس دن اور اگلی رات وہیں قیام رہا، فجر کی نماز پڑھ کر بھائی اللہ کے لیے روانہ ہو گئے، یہاں کی قانونی کارروائیاں بھی بڑی سہولت سے مکمل ہوئیں۔ وہ پھر چلے گئے۔ ہوا کہ اللہ کا خاص لطف و کرم شامل حال ہے، جس انتظامی کارکن سے واسطہ پڑا، وہ ہر ممکن

مدد کے لئے تیار ہوتا۔ بالآخر طیارہ پر سوار ہونے کا وقت آیا، لمبی سیڑھیوں کے چڑھنے میں تھوڑی دقت پیش آئی، طیارہ کا عملہ بہت اچھی طرح پیش آیا۔ سیڑھیوں پر چڑھنے میں بھی اس نے ممکن حد تک مدد دینے اور سہولت فراہم کرنے کی کوشش کی، بلاشبہ یہ سب اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے تھا، فناء الحمد للہ الشکر۔

طیارہ نے مقررہ وقت پر پرواز شروع کی، اور قریباً چار گھنٹے کی پرواز کے بعد ریاض ہوئی اڈہ پر اترا، میرے دونوں رفیقوں نے یہاں سے عمرہ کا احرام باندھا، میں نے بھی عمرہ کی نیت کر لی، اور "محرم" ہو گیا، لیکن میں کپڑے اتارنے سے معذور تھا، جو کپڑے پہنے ہوئے تھا وہی پہنے رہا، شرعی مسئلہ یہ ہے کہ اگر اس طرح کی معذوری کی وجہ سے کوئی شخص احرام کی حالت میں سٹے کپڑے پہنے رہے، اور پورا دن رات اسی حال میں رہے تو اس کے ذمہ دم دینا قربانی کرنا واجب ہوگا، چنانچہ میں نے قربانی دینے کی نیت کر لی، اور سب کپڑے پہنے رہا جو پہنے ہوئے تھا یہاں یہ واقعہ بھی قابل ذکر ہے کہ جو طیارے ریاض یا ظہران ٹھہر کر جدہ جاتے ہیں ان کے ہر مسافر کے لئے ضروری ہوتا ہے کہ وہ اپنا ساتھ والا سامان اور سفر کے کاغذات لے کر جہاز سے اتریں، تاکہ ان کی جاتے اور قانونی کارروائیوں کی تکمیل ہو۔ معذوری کی وجہ سے میرے لئے یہ ایک مشکل مرحلہ تھا، اور سنا تھا کہ سعودی ذمہ داران کسی مسافر کے لئے استثناء کو قبول نہیں کرتے۔ لیکن جہاز کے عملہ کے ایک افسر کو اللہ تعالیٰ نے مجھ پر ایسا مہربان کر دیا، کہ سجادیاں سے گفتگو کے بعد اس نے کہا کہ میں ہوائی اڈہ پر متعین اس محکمہ کے متعلقہ افسر سے بات کر کے اس کی کوشش کرتا ہوں کہ ان کو مجھے، اتنا نہ پڑے، اللہ اسے جزائے خیر دے، اس نے دائرہ لیس کے ذریعہ اس افسر سے بات کی، اور کافی طویل گفتگو کے بعد اس سے یہ اجازت حاصل کر لی لی چنانچہ مولوی زکریا اور مولوی سجاد ہی سب کچھ لے کر اتر گئے، اور کارروائیاں مکمل کرالائے، میں تنہا جہاز پر ہی رہا۔

طیارہ نے ایک گھنٹہ سے کچھ زیادہ ریاض ٹھہرنے کے بعد جدہ کے لئے پرواز شروع کی، اس موقع پر جہاز کے کپتان نے اندرون لاؤڈ اسپیکر پر پوری دھمکے سفر پڑھی۔ سبحان الذی سخّر لنا هذا، وما كنا له مقرنین۔ وانا الی ربنا

لمنقلبون... الخ دعاسن کر اور یہ معلوم کر کے بہت خوشی ہوئی کہ اب سعودی طیاروں میں یہ عام معمول ہے، قریباً سوا گھنٹے کی پرواز کے بعد طیارہ جدہ کے مطار پر اتر گیا۔

جدہ کا یہ نو تعمیر ہوئی اڈہ جدید ترین انتظامات سے آراستہ ہے، بڑی سہولت سے پہیوں والی کرسی پر بیٹھا بیٹھا میں جہاز سے باہر آ گیا، رابطہ عالم اسلامی کی طرف سے استقبال کی کمیٹی کے ایک نمائندے موجود تھے ان کی رہبری میں قانونی کارروائیاں بھی سہولت مکمل ہوئیں ہم لوگ باہر نکلے، یہاں احباب کی بڑی تعداد منتظر تھی، سب ملاقات کے بعد جدہ میں اپنے دیرینہ کرمفرما اور مستقل میزبان نوردلی برادران کی گاڑی میں سوار ہو کر ان کے مکان روانہ ہو گئے یہاں پہونچ کر مغرب اور عشا کی نماز ادا کی، اور بھائی ریاض، احمد لکھنوی کی گاڑی میں سوار ہو کر مکہ مکرمہ کے لئے روانہ ہو گئے، اور قریباً صرف ایک گھنٹہ میں مکہ مکرمہ میں اپنے میزبان بھائی سعدی کے مکان پر پہونچ گئے، جدہ سے مکہ کے راستہ میں نئی نئی سڑکوں اور عمارتوں کا جو حال دیکھا وہ میرے اپنے تصور اور اندازہ سے بہت آگے تھا، صرف دس سال میں یہاں کا معیار زندگی کتنا زیادہ بلند ہو گیا ہے اس کا تھوڑا سا اندازہ اس مختصر سے سفر ہی میں ہو گیا۔

مکہ مکرمہ پہونچ کر میرے دونوں رفیقوں نے یہ طے کیا کہ سفر کی تکان کی وجہ سے مناسب یہ ہو گا کہ کچھ دیر آرام کر کے رات کے آخری حصے میں عمرہ کیا جائے، چنانچہ اسی پر عمل ہوا، مولوی زکریا اور مولوی سجاد سحر کے وقت تین بجے عمرہ کے لئے حرم شریف چلے گئے، مجھے چونکہ طواف کر سی ہی پر کرنا تھا، اور اس کے لئے پہلے سے اجازت لینا ضروری ہوتا ہے اس لئے میں اس وقت نہیں گیا، یہ دونوں بعد فجر متصلاً عمرہ سے فارغ ہو کر حرم شریف سے واپس آ گئے، صبح ہوتے ہی احباب و مخلصین کی آمد شروع ہو گئی۔

رابطہ عالم اسلامی کی مجلس تاسیسی کا اجلاس دو دن قبل شروع ہو چکا تھا، معلوم ہوا کہ ۹ شبے نشست شروع ہو گئی، چنانچہ نو بجے کے بعد اجلاس میں شرکت کے لئے روانہ ہو گیا، اجلاس متی میں واقع رابطہ کی عمارت میں ہو رہا تھا، اجلاس کی کارروائی رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی صدارت میں شروع ہو چکی تھی، دیکھو کہ رابطہ عالم اسلامی کی مجلس تاسیسی کے اجلاسوں کے مستقل صدر شیخ عبدالعزیز بن عبداللہ باز ابھی تک ریاض

سے نہیں آئے تھے، اجلاس کی کارروائی ساڑھے بارہ بجے تک جاری رہی۔
یہ عاجز دس سال کی غیر حاضری کے بعد رابطہ کے اجلاس میں شریک ہوا تھا، اس
دوران رابطہ کے عملا و ممبران میں متعدد اضلاع اور تبدیلیاں ہوئی تھیں، رابطہ کے موجودہ
سکرٹری جنرل ڈاکٹر عبدالشکر نصیف اور ان کے نائب شیخ محمد ناصر العبودی بھی کچھ ہی پہلے
اپنے عہدوں پر فائز ہوئے ہیں، نشست کے اختتام پر دوسرے رفقاء اور ان دونوں حضرات
سے ملاقات ہوئی، رابطہ عالم اسلامی کے ذمہ داروں کی حیثیت سے ان سے میری یہ پہلی
ملاقات تھی، انھوں نے اس طویل غیر حاضری کے بعد اجلاس میں شرکت پر خاص طور سے خوشی
کا اظہار کیا۔

دو بجے کے قریب اپنی قیامگاہ پر واپسی ہوئی، بعد عصر احباب و مخلصین کی آمد کا سلسلہ
شروع ہو گیا، بلاشبہ ان سب ہی مجاورین بیت اللہ سے ملاقات اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمتوں میں
سے ایک ہے، ان میں کچھ وہ بھی تھے جن کی محبتوں اور عنایتوں کی تاریخ بہت قدیم بھی ہے
اور بہت طویل بھی، مدرسہ صولتیہ کے سربراہ مولانا شمیم احمدی، قاری محمد سلیمان صاحب،
مولانا غلام رسول صاحب، مولانا عبدالحفیظ صاحب، صوفی محمد اقبال مہاجر مدنی اسی فہرست
میں ہیں، عزیز مکرم مولانا عبداللہ عباس ندوی کا مکان تو بالکل پڑوس میں تھا، وہیں نسبتاً محترم
مولانا علی میاں کا قیام تھا، اس لئے ان سے ملاقات تو دن میں کئی بار ہو جاتی تھی، ان کے
علاوہ جن عزیزوں سے مل کر خاص طور پر بہت خوشی ہوئی، ان میں مولانا حافظ محمد نعمان صاحب
کے صاحبزادے مولوی رضوان سلمہ ان کے چھوٹے بھائی فرقان میاں سلمہ، ڈاکٹر عباد الرحمن
نشاط، بھائی غلام محمد حیدر آبادی، عزیز مکرم طارق حسن عسکری مدنی جو مولانا علی میاں کے ساتھ
ہی تھے، خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔

میرے لئے پیہ دار کرسی پر طواف کرنے کی جو اجازت طلب کی گئی تھی، معلوم ہوا کہ وہ کل
ملے گی، حرم شریف کی حاضری اور مناسک عمرہ کی ادائیگی کے لئے ایک دن اور انتظار کا حکم ملا،
خوف بھی رہا کہ کہیں اس تاخیر کی وجہ اپنی اندرونی حالت تو نہیں، اور رحمت خداوندی سے امید
بھی رہی کہ انشاء اللہ تھرمی نہ رہے گی۔

سینہ کا دن بھی اسی طرح گذرا، صبح اسی سے ایک بجے تک رابطہ کے اجلاس میں مشغول رہی۔ شام کو احباب و مخلصین کا ہجوم رہا، آج حرم شریف حاضری کا پروانہ مولوی رضوان اور ان کے بھائی فرقان سلمہا اللہ کی کوشش سے مل چکا تھا، معلوم ہوا کہ روزانہ شب میں ۹ بجے کے بعد حاضری اور طوائف اجازت مل گئی ہے، پتا چلے آج شب دس بجے کے قریب میں اپنے دونوں رفیقوں کے ساتھ روانہ ہوا، ہاں میں یہ ذکر کرنا بھول گیا تھا کہ بھائی سعدی نے اپنے مکان کے ایک پورے حصے اور اپنے دو خاناموں کے علاوہ اپنی ایک کار بھی ہمارے لئے مخصوص کر دی تھی، اور ڈرائیور کی حیثیت سے بھائی مولانا عبدالحفیظ کئی نے اپنے پریس کے ایک کارکن مولوی علیم الدین مظاہری کو ہمارے لئے مخصوص کر دیا تھا، اور اس طرح اس بوڑھے فقیر مسافر کے پاس کہ میں عالی شان مکان بھی تھا، عملہ بھی تھا، موٹر بھی تھی، ڈرائیور بھی تھا، حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ اس کے پاس کچھ بھی نہیں تھا۔

تو میں جب اسی کار پر سوار ہو کر عمرہ کی نیت سے گھر سے نکلا، اور لبیک اللہم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک۔ ان الحمد والنعمۃ لک والملك لا شریک لک۔ کا ترانہ زبان پر آیا، تو یاد آگیا کہ کتنا بڑا موقع ہے اور کس قدر مطابق واقعہ اور حسب حال ہے یہ ترانہ! اپنا کچھ نہیں، کسی کا کچھ نہیں، جو کچھ ہے صرف اسی کا ہے، صرف اسی کا ہے کوئی بھی تو اس کا شریک نہیں، ایک مدت کے بعد یہ ترانہ پڑھنے کی اور یہ صدائے گانے کی سعادت مل رہی تھی۔ فللہ الحمد والہ الشکر۔

باب عبدالعزیز تک موٹر پہنچ سکتی تھی، وہیں موٹر سے اترے، مولوی رضوان وہیں موجود تھے، کرسی ہمارے ساتھ تھی، اسی پر مجھے بٹھا دیا گیا، مولوی زکریا لے کر آگے بڑھے، کچھ دور چل کر نگاہ اوپر اٹھی، خانہ کعبہ اپنی تمام تجلیات کے ساتھ سامنے تھا، یا اللہ! تیرا کرم، تیرا احسان، میں تو مایوس ہو چکا تھا کہ کبھی حاضری نصیب ہوگی۔ اللہم زد بیتک هذا تشریفاً وتکریماً وبراً ومہابةً وزد من شرفہ وکرمہ من حجۃ
۱۱: عتمرہ تشریفاً وتکریماً وبراً ومہابةً۔ الحمد للہ کہ عمرہ کی سعادت حاصل ہوئی، طواف شروع کرتے وقت حجر اسود کی تقبیل کی سعادت بھی

مل گئی، طواف سے فارغ ہو کر دو گانہ طواف مقام ابراہیم کے پیچھے ادا کرنے کی توفیق ملی، اس کے بعد ملتزم پر حاضری ہوئی، اگرچہ موسم حج کا نہیں، اور وقت بھی قریباً بجے شب کا تھا، اس کے باوجود اللہ کے بندوں اور رحمت کے سائلوں کا، بحوم تھا، اللہ تعالیٰ نے ہمت دی، میں بھی ملتزم سے لگ کر کھڑا ہو گیا، جو کچھ مانگ سکا، جس طرح مانگ سکا اللہ تعالیٰ سے مانگا، اس کے بعد فرقان میاں نے زمزم پلایا، دعا کی، اور استلام کر کے سعی کے لئے صفا کی طرف روانہ ہوا، مولوی رضوان، فرقان میاں، اور مولوی زکریا و سجاد میاں کے علاوہ لکھنؤ ہی کے دو اور عزیز ساتھ تھے، قریباً ایک گھنٹہ میں سعی سے فراغت ہوئی، اس کے بعد میں نے اپنی معذوری کی وجہ سے حلق کے بجائے قصر کرایا، عمرہ پورا ہوا، فالحمد للہ علی ذالک، اور اللہ کا شکر ادا کرتے ہوئے اور قبولیت، اور اپنے ان عزیزوں کے لئے جزائے خیر و برکت کی دعائیں کرتے ہوئے، جن کی بدولت اس معذور کو بیٹھے بیٹھے عمرہ کی سعادت ملی، ساڑھے بارہ بجے کے قریب قیامگاہ واپسی ہوئی۔

اگلے دن بدھ کو رابطہ کے اجلاس میں پہونچا، تو دیکھا کہ شیخ ابن باز موجود ہیں۔ اور حسب معمول اجلاس کی صدارت انھیں کے سپرد ہے، نشست کے اختتام پر شیخ سے ملاقات ہوئی، شیخ نے اپنے کریمانہ اخلاق کے مطابق نہایت گرم جوشی سے استقبال کیا شیخ ابن باز اپنی بہت سی تصویحات کے لحاظ سے عالم اسلام کی منفرد شخصیت ہیں، علم تقویٰ، اخلاق، لہیت، بصیرت، قوت کار اور سادگی و تواضع کی وہ صفات ان کے اندر اللہ تعالیٰ نے جمع فرمادی ہیں، جن کی وجہ سے وہ مختلف حلقوں میں بہت عقیدت و احترام کی نگاہوں سے دیکھے جاتے ہیں، اور واقعہ یہ ہے کہ ان کی ذات سرزمین حجاز میں بہت سے فتنوں اور شرور کی راہ میں رکاوٹ بنی ہوئی ہے، اللہ تعالیٰ ان کی عمر میں برکت عطا فرمائے، بلاشبہ ان کا وجود بہت مبارک ہے۔

آج بھی شام اسی طرح گزری، احباب و تخلصین کا بحوم رہا، الجبرہ ظہران سے بھی احباب بھائی عبدالباسط اور بھائی رفیق کا پوری وغیرہ آگئے تھے، رات کو دس بجے طواف کے لئے حرم شریف حاضری ہوئی، اور بہت اطمینان سے کئی طواف نصیب ہوئے، بعض طوافوں میں ایک

”شوط“ میں نے پیدل بھی کیا، اپنے جس گھر کو اللہ تعالیٰ نے مبارک فرمایا، اسی للعالمین فرمایا ہے، اس کی ایک برکت تو میں خود یہ دیکھ رہا تھا کہ میری صحت و قوت کے حال میں نمایاں فرق تھا، دن بھر کی ایسی مشغولیت، شام کو ایسی ملاقاتیں، اور رات کے یہ معمولات، لیکن اللہ کی قدرت کہ نہ تکان نہ کوئی تکلیف، نہ طبیعت میں کوئی اضمحلال، بلاشبہ یہ اسی بلدا میں کی برکتوں اور میرے مالک کے کرم و احسان کا ثمرہ تھا۔

جمعرات کے دن اجلاس کی اختتامی نشست تھی، اجلاس کے لئے پہلے سے دس دن کی میعاد طے کی گئی تھی، لیکن یہ غیر معمولی بات تھی کہ صرف چھ دن میں اجلاس مکمل ہو گیا، مجھے اور فقیہ محترم مولانا علی میاں کو اس کی بہت خوشی تھی، اس دن شیخ ابن باز کی طرف سے تمام ارکان کے اعزاز میں ایک ظہرانہ کا اہتمام تھا، اس میں شرکت کی، اور اس سے پہلے شیخ ابن باز اور ڈاکٹر عبداللہ عمر نصیف (سکرٹری جنرل رابطہ عالم اسلامی) اسے کچھ گفتگو کا بھی موقع مل گیا، اس کے بعد قیامگاہ واپسی ہوئی۔

آج شام کو بھی احباب و مخلصین کا ہجوم رہا، مغرب بعد سجاد میاں نے حسب معمول بلڈ پریشر کا سناٹہ کیا، معلوم ہوا کہ ہیستہ بڑھا ہوا ہے، اس لئے یہ طے ہوا کہ آج شب یہاں طوائف کے لئے نہ جایا جائے، جمعہ کی شب میں حرم میں ازدحام بھی زیادہ ہوتا ہے، پٹا پنچہ وہ رات آرام ہی میں گزرتی، جمعہ کی صبح عزیزی شمعون میاں اپنی اہلیہ اور عزیزان نجیبہ و ذیشان سلمہا، قطر کو لے کر مدینہ منورہ سے ملاقات کے لئے آگئے، فجر سے پہلے ہی یہ لوگ پہونچ گئے، حسب احرام کی حالت میں تھے، ان عزیزوں کو یہاں اس حالت میں دیکھ کر بہت خوشی ہوئی، اللہ تعالیٰ برکتوں سے نوازے اور حفاظت فرمائے۔

جمعہ کی صبح آنیوالوں کا سلسلہ رہا، پھر کچھ دیر آرام کے بعد حرم کے لئے تیاریاں شروع ہو گئیں، ساڑھے گیارہ بجے کے لگ بھگ نماز جمعہ کے لئے حرم شریف حاضری ہوئی، الحمد للہ کہ ہر ملت سے باب عبدالعزیز کے پاس ہی جگہ مل گئی، نماز سے فارغ ہو کر کچھ دیر ٹھہر کر واپسی ہوئی۔

میرے لڑکے حفیظ الرحمن کے فرزند ملے نجیب سلمہ میرے مرحوم بھتیجے اصغر کے فرزند ہیں، اور ذیشان سلمہ مرحوم بھتیجی کے فرزند اور حفیظ میاں کے داماد ہیں، یہ تینوں مدینہ منورہ میں سلسلہ ملازمت قائم ہیں۔

ہفتہ یکشنبہ و دو شنبہ تین دن مزید مکہ مکرمہ میں قیام رہا۔ مجھے جن حضرات سے اس مسئلہ کے بارے میں گفتگو کرنی تھی، جو اس سفر کا اصل محرک تھا، ان سے ان تین دنوں میں ملاقات اور گفتگو کا اچھا موقع ملا، اللہ تعالیٰ اسے نافع بنائے،

مکہ مکرمہ کے زمانہ قیام میں ایسے بعض حضرات سے بھی ملاقات ہوئی، جن سے اسی دس سال کے عرصہ میں غائبانہ تعارف ہوا تھا، اور ملاقات نہیں ہوئی تھی، ان میں سر فہرست مولانا محمد فاضل عثمانی بہاجرکی بھی ہیں، مولانا تقریباً روز ہی تشریف لاتے تھے، ان سے مل کر بہت سی خوشی ہوئی، اللہ تعالیٰ ان کی محبت کو اس عاجز کے لئے نافع بنائے۔ بہت سے حضرات سے پہلی مرتبہ تعارف ہوا، ان میں خاص طور پر ڈاکٹر سعید رعنا، اور ڈاکٹر حمید الرحمن سے بہت انس ہوا، دونوں حضرات صبح شام آتے رہتے تھے، ڈاکٹر سعید رعنا تو بالکل پڑوس ہی میں تھے، روزانہ ہی میرا بی سمانہ کرتے، اور دو ایسے بھی لاکر دیتے رہتے تبلیغی جدوجہد سے الحمد للہ گہرا تعلق ان کو نصیب ہے، اللہ تعالیٰ ترقی و استقامت نصیب فرمائے، دن تو ان ملاقاتوں میں گزرتا، اور رات کو اللہ تعالیٰ طواف کی سعادت نصیب فرماتا رہا،

دل سے دعائیں نکلتی ہیں مولوی رضوان اور مولوی فرقان سلہما اللہ کے لئے، جنہوں نے بہت سعادت سندی اور محبت کا ثبوت دیا، کرسی پر بٹھا کر روزانہ طواف بھی دونوں کراتے تھے، اللہ تعالیٰ اپنی شان عالی کے مطابق انھیں جزائے خیر عطا فرمائے، اللہ کی تقدیر کہ ان کے والد، ہمارے پرانے محب و مخلص مولانا حافظ نعمان صاحب جو وہیں مکہ مکرمہ میں مقیم ہیں، ان دنوں میں ہندوستان آئے ہوئے تھے، اس لئے ان سے وہاں ملاقات کی مسرت حاصل نہ ہو سکی۔

یہ عاجز تو رے شنبہ کی شب میں ہی طواف و داع کر کے بیت اللہ سے رخصت ہو لیا تھا مگر دس دنوں ذیقوں نے رے شنبہ کی صبح جا کر طواف و داع کیا، اور ہم لوگ اللہ کی توفیق پر شکر اور اپنی تقصیر پر استغفار اور پھر حاضر فی کی دعائیں کرتے ہوئے رے شنبہ کو دس بجے دن میں بجائی سعدی بڑی گاڑی میں سوار ہو کر مکہ مکرمہ سے جدہ کے لئے رخصت ہوئے (واپسی کے سفر

کے سلسلہ کی کچھ قانونی کارروائیوں کے لئے اس دن جدہ میں قیام ضروری تھا، اگلے دن وہاں سے مدینہ منورہ کے لئے روانگی کا پروگرام تھا،

بھائی سعدی نے اس پوری مدت میں جیسی بہان نوازی کی، اور جتنا آرام ان کے گھر میں ملا، وہ ان کی وساطت سے میرے رب کریم کا خاص لطف و کرم تھا، ان کے دو ملازم ہماری ہی خدمت پر مامور تھے، ان میں سے ایک خان محمد، تو بہت نیک اور پر خلوص شخص تھا، جی جان سے اس نے خدمت کی، اور ہماری راحت کا ہر طرح سے خیال رکھا، اللہ تعالیٰ بھائی سعدی ان کے گھر والوں اور ان کے خادموں سب کو اپنی شان عالی کے مطابق اپنے اس بندہ کی طرف سے بہترین جزا و نیا د آخرت میں عطا فرمائے۔ یہ بھائی سعدی، مدرسہ صولتیہ کے موجودہ مہتمم و سربراہ مولانا محمد شمیم صاحب کے حقیقی چچا زاد بھائی ہیں۔

مکہ مکرمہ کے پورے آٹھ دن کے اس قیام میں مدرسہ صولتیہ حاضری نہیں ہو سکی تھی، حالانکہ اس کا حق اور اپنا فرض تھا، وہ مکہ مکرمہ میں ہمارے بزرگوں کی خاص یادگار ہے، اس میں ہمارے شیخ المشائخ حضرت حاجی ادا اللہ قدس سرہ کا قیام رہا ہے اور حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی نور اللہ مرقدہ تو گویا اس کے بانی ہیں۔ مدرسہ کے موجودہ مہتمم مولانا محمد شمیم صاحب اور بعض اساتذہ کرام برابر تشریف لاتے رہے، ملے کیا گیا تھا کہ جب مکہ معظمہ سے روانگی ہو، تو پہلے کچھ دیر صولتیہ میں قیام رہے، ایسا ہی کیا گیا، بھائی مولانا محمد شمیم صاحب کو اس کی اطلاع ہو گئی تھی، ہم بھائی سعدی اور ان کے مکان سے رخصت ہو کر پہلے صولتیہ آئے، پھر دفتر ہی میں مدرسہ کے حضرات اساتذہ بھی جمع ہو گئے تھے، کچھ پرانی یادیں آئیں، اور ان سے دل بہت متاثر ہوا، آخر میں بھائی مولانا محمد شمیم صاحب کی فرمائش پر کچھ کلمات عرض کر کے گفتگو و عیاں ختم کی، اور وہاں سے رخصت ہو کر ہم لوگ جدہ کے لئے روانہ ہو گئے، مکہ مکرمہ کی مقدس سرزمین اور وہاں کی ہواؤں اور فضاؤں کو الوداع کہا۔ ع

حیف در چشم زدن صحبت یار آخر شد

(جاری)

درس قرآن

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی

{ اس سلسلہ کی اس سے پہلی قسط سورہ اخلاص کی تشریح و تفسیر اب سے ٹھیک ایک سال پہلے فردی سلسلے میں شائع ہوئی تھی یہ آخری قسط اللہ تعالیٰ کی مشیت و توفیق سے اب شائع ہو رہی ہے۔ }

سورۃ الفلق

اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ۝ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ۝ وَمِنْ
شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ ۝ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثِ فِي الْعُقَدِ ۝
وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ ۝

اے پیغمبر کہنے کے میں پناہ لیتا ہوں صبح نمودار کرنے والے خداوند کی ہر اس چیز کے شر سے جو اس نے پیدا کی ہے ۵ اور (بالخصوص) رات کے اندھیرے کے شر سے جب وہ چھا جائے ۵ اور گرہوں میں پھونک مارنے والیوں کے شر سے ۵ اور حسد کرنے والے کے شر سے جب وہ حسد کرے ۵

(تفسیر و تشریح) یہ سورہ "فلق" ہے، اس کے آگے سورہ "الناس" ہے اور ان دونوں سورتوں پر قرآن مجید ختم ہے۔ میں نے اس سے پہلی سورت سورہ اخلاص کے درس میں کہا تھا کہ سورہ فاتحہ قرآن مجید کا افتتاحیہ تھا اور سورہ اخلاص گویا اس کا اختتامیہ ہے، اور اس کے بعد کی دونوں سورتیں سورۃ الفلق اور سورۃ الناس گویا اس کا ختمہ ہیں۔ ان دونوں سورتوں میں ہر طرح کے شر و آفات اور بلاؤں اور مصیبتوں سے

اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگنے کی تعلیم دی گئی ہے اور اس کے لیے خاص کلمات تلقین فرمائے گئے ہیں۔

پہلے الفاظ کی روشنی میں اس سورہ فلق کا مفہوم اور مطلب سمجھنے کی کوشش کی جائے۔ پہلا لفظ 'قُلْ' ہے اس کے اصل اور اولین مخاطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اس لفظ 'قُلْ' کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بذریعہ وحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا ہے کہ آپ ان کلمات کے ذریعہ جسمانی و روحانی دنیوی و دینی ہر طرح کی آفات سے محفوظ رہنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگا کریں، اور دوسروں کو بھی اس کی تعلیم و تلقین فرمائیں۔ — اصل دعائے استعاذہ اس لفظ 'قُلْ' کے بعد اَعُوْذُ کے لفظ سے شروع ہوتی ہے، لیکن "قُلْ" کے لفظ کو بھی سورہ کا جز قرار دیا گیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح تلاوت فرماتے تھے۔ یہاں بات کی دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جن الفاظ میں وحی آتی تھی آپ ان الفاظ کو جوں کا توں تلاوت فرماتے اور اسی طرح دوسروں کو تعلیم و تلقین فرماتے تھے۔

"قُلْ" کے بعد ہے اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ جس کا لفظی ترجمہ ہے: میں پناہ لیتا ہوں صبح نووار کرنے والے خداوند کی۔ پناہ لینے اور پناہ مانگنے کا مطلب ہوتا ہے کسی سے دعا اور التجا کرنا کہ آنے والی آفتوں سے وہ ہم کو اپنی حفاظت اور امان میں لے لے اور ان کی زد سے ہم کو بچالے۔ اس کے واسطے یہاں اللہ تعالیٰ کے لیے "رب الفلق" کا لفظ استعمال فرمایا گیا ہے۔ رات کی تاریکی کا پردہ چاک کر کے صبح کا نووار کرنا اللہ تعالیٰ کی قدرت و رحمت کا وہ کرشمہ ہے جو روزانہ ہماری آنکھوں کے سامنے آتا ہے۔

قرآن پاک ہی میں دوسری جگہ اس کی اسی شان اور صفت کا ذکر ان الفاظ میں فرمایا گیا ہے "فَالْقُلُوبُ لَا يَسْمَعُونَ إِلَّا صَبَاحًا" تو جس خداوند تعالیٰ کی قدرت و رحمت کا یہ کرشمہ ہم روزانہ دیکھتے ہیں، بلاشبہ وہی اس کا مستحق ہے کہ ہر قسم کی آفتوں اور بلاؤں سے حفظ و امان کی اس سے دعا و التجا کی جائے۔

آگے فرمایا گیا ہے، "مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ" جس کا مطلب ہے کہ اُس کی تمام مخلوقات کے شر سے۔ ظاہر ہے کہ اس "مَا خَلَقَ" (تمام مخلوقات) میں وہ سب چیزیں آئیں جن سے کسی قسم کا دینی یا دنیوی، جسمانی یا روحانی ضرر اور نقصان ہم کو پہنچ سکتا ہے۔

آگے خصوصیت کے ساتھ چند ایسی چیزوں کا ذکر فرمایا گیا ہے جن سے اس دنیا میں ضرر، نقصان یا تکلیف پہنچنے کا عام طور سے اندیشہ کیا جاتا ہے اور بہت سے لوگوں کو پہنچتا بھی ہے اور وہ ایسی ہی ہیں کہ خصوصیت کے ساتھ اُن کے شر اور ضرر سے کامل قدرت و رحمت والے خداوند ہی کی پناہ مانگی جائے۔ اسی سلسلے میں سب سے پہلے فرمایا گیا ہے "مِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ" غَاسِقٍ کے معنی رات کے اندھیرے اور تاریکی کے ہیں۔ اور "إِذَا وَقَبَ" کا مطلب ہے جب وہ چھا جائے۔ بہت بلائیں اور آفتیں وہ ہیں جو رات کی تاریکی میں آتی ہیں۔ زیر زمین رہنے

والے زہریلے حشراتِ سانپ بکھو وغیرہ رات ہی میں باہر آتے ہیں۔ چوریاں اور دُکیتیاں بھی زیادہ تر رات کے اندھیرے میں ہی ہوتی ہیں، شیاطین کو بھی اپنی کارروائیاں کرنے کا موقع زیادہ تر رات کی تاریکی ہی میں ملتا ہے۔ بہت سے گناہ چھپ چھپا کر رات ہی میں ہوتے ہیں۔ سنا ہے کہ ٹونے ٹونکے اور سفلی عمل جیسے کرنے والے بھی اس طرح کا کام زیادہ تر رات ہی میں کرتے ہیں۔ بہر حال رات کی تاریکی کے ساتھ جو

شرور اور آفات آتی ہیں اس آیت (وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ) میں اُن سے خاص طور سے پناہ مانگی گئی ہے۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ رات کی تاریکی بذاتِ خود شر ہے۔ خود قرآن مجید میں رات کو انسانوں کے لیے راحت و سکون کا وسیلہ اور اللہ تعالیٰ کی خاص نعمت بھی فرمایا گیا ہے۔ رات میں خاص کر اُس کے آخری حصہ میں رحمتِ خداوندی کا نزول ہوتا ہے، اس کو دعا کی قبولیت کا وقت بتلایا گیا ہے۔ بہر حال یہ بات قابلِ لحاظ ہے کہ اس آیت میں پناہ رات کی تاریکی سے نہیں بلکہ اُس کے شر سے مانگنے کی تعلیم دی گئی ہے۔

آگے دوسرے نمبر پر فرمایا گیا ہے "وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثِ فِي الْعُقَدِ" عُقَدُ

عُقْدَہ کی جمع ہے۔ اس کے معنی گرہ کے ہیں اور ”نَفْثَت“ کے معنی ہیں پھونک مارنے والیاں یا پھونک مارنے والے، معلوم ہوا ہے کہ جادو اور ٹوٹنے ٹوٹکے کرنے والے ایسا کرتے ہیں کہ کسی دھاکے وغیرہ میں گرہیں لگاتے ہیں اور کچھ شیطانی کلمات پڑھ پڑھ کے ان پر پھونکتے ہیں۔ اس کے بڑے اثرات ہوتے ہیں۔

معلوم ہونا چاہیے کہ جس طرح شیاطین کا وجود ایک حقیقت ہے اور ان کے شیطانی اعمال کی بھی حقیقت ہے اور ان کے اثرات ہوتے ہیں جن سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اسی طرح جادو اور ٹوٹنے ٹوٹکے اور سفلی اعمال اور ان کے اثرات کا بھی انکار نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن جو کچھ ہوتا ہے باذن اللہ ہوتا ہے۔ قرآن پاک میں جادو کے ضرر ہی کے بارہ میں فرمایا گیا ہے ”وَمَا هُمْ بِضَاةٍ مِّنْ نَّارٍ مِّنْ أَحَدٍ إِلَّا يَذْنُ اللَّهُ“ اس آیت میں صراحت ہے کہ جادو گر کو کچھ جادو یا سفلی عمل وغیرہ سے جو ضرر کسی کو پہنچتا ہے اور جو اثر کسی پر ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے اذن و حکم کے بغیر نہیں ہوتا۔ — — — — — آدمی اسی کی پناہ لے کر اس کی زد سے بچ سکتا اور محفوظ رہ سکتا ہے۔ — — — — — تو اس آیت ”وَمِنْ شَرِّ النَّفْثَاتِ فِي الْعُقَدِ“ کا مطلب یہ ہوا کہ میں اُن جادو اور ٹوٹنے ٹوٹکے کرنے والوں کے شر سے اللہ کی پناہ لیتا ہوں جو گرہوں میں پھونک مار مار کے شیطانی عمل کرتے ہیں اور مرد بھی ہو سکتے ہیں اور عورتیں بھی ”نَفْثَاتِ“ جمع مونث ہے اس لیے اس کا ترجمہ اکثر مترجمین نے ”پھونک مارنے والیاں“ کیا ہے۔ لیکن وہ نفوس یا ارواح کی صفت بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں وہ مردوں اور عورتوں دونوں پر یکساں طور سے صادق ہوگا اور مضمون کے لحاظ سے یہی راجح ہے کہ اس کو عام سمجھا جائے۔

آخری آیت ہے ”وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ“ — — — — — حَسَد کا لفظ ہماری اردو زبان میں بھی مستعمل ہے۔ اس کا مطلب ہوتا ہے کسی کو اچھے حال میں دیکھ کر جلنا اور اس کی تدبیر اور کوشش کرنا کہ وہ اس اچھے حال میں نہ رہے۔ ظاہر ہے کہ یہ بڑے گھینہ بین کی بات ہے۔ اور دنیا میں بہت سے شر اور فساد اس حسد ہی کی وجہ سے

ہوتے ہیں۔ یہ حد سخت ترین کبیرہ گناہ ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ اور میں پناہ مانگتا ہوں حد کرنے والے کے شر سے جب وہ سد کرے۔ "إِذَا أَحْسَدَ" (جب وہ حد کرے) اس لیے فرمایا کہ حد کرنے والے کے حد سے ضرر جب ہی پہنچتا ہے جب وہ جذبہ حسد کی تسکین کے لیے عملی کارروائی کرے۔ جب تک وہ کوئی عملی کارروائی نہ کرے اس وقت تک وہ خود ہی حسد کی آگ میں جلتا بھفتا رہتا ہے اس کے حسد سے دوسرے کو ضرر اور نقصان اس وقت پہنچ سکتا ہے جب وہ جذبہ حسد کے تقاضے سے عملی کارروائی کرے۔ اس لیے فرمایا گیا "إِذَا أَحْسَدَ"

یہ تینوں چیزیں جن کے شر اور ضرر سے اس سورۃ الفلق میں خصوصیت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنے کی تلقین فرمائی گئی ہے (۱) اندھیری رات کا چھایا ہوا اندھیرا۔ جادو، سفلی عمل اور ٹونے ٹونکے کرنے والے۔ اور حسد کرنے والوں کی حاسدانہ کارروائیاں۔ ان سب کا شر اور ضرر جیسا کہ معلوم ہے عام طور سے جسمانی اور دنیوی ہوتا ہے۔ لیکن ایمانی نقطہ نظر سے سب سے زیادہ خطرناک شر اور ضرر وہ ہے جو آدمی کے دین و ایمان اس کی روحانیت کو تباہ اور اس کی آخرت کو برباد کر دے۔ اور اس کو کفر و شرک یا فسق و فجور میں مبتلا کر کے جہنمی بنا دے اور وہ شیطان کا شر ہے جو انسان کا ازلی دشمن ہے اور اس کو گمراہ کر کے جہنمی بنا دینا اس کی سب سے بڑی تمنا اور اس کا خاص شہ ہے۔ آگے کی سورت سورۃ الناس میں اس کے شر سے پناہ مانگنے کی تلقین فرمائی گئی ہے اور اسی پر قرآن مجید ختم ہو گیا ہے۔

سُورَةُ النَّاسِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۝ مَلِكِ النَّاسِ ۝ إِلَهِ النَّاسِ ۝ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ۝ الَّذِي يَسْمُوهُ السَّامِيُّ

يُوسُوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ۝ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ۝
 کہو اے پیغمبر میں پناہ مانگتا ہوں لوگوں کے رب کی — لوگوں کے بادشاہ
 کی — لوگوں کے معبود کی — دوسرے اندازی کرنے والے چھپ جانے والے
 (شیطان) کے شر سے — جو دوسرے ڈالتا ہے لوگوں کے دلوں میں —

جنوں میں سے اور آدمیوں میں سے۔

(تفسیر و تشریح) اس سے پہلی سورت سورۃ الفلق کی طرح، اس سورۃ الناس میں بھی رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے شایطین کے شر سے جو سب سے زیادہ خطرناک
 شر ہے اللہ کی پناہ مانگنے کے کلمات کی تلقین فرمائی گئی ہے — سورۃ الفلق میں پہلے
 بالعموم ساری مخلوق کے شر سے اور اس کے بعد بالخصوص تین چیزوں کے شر سے اللہ
 تعالیٰ کی پناہ مانگنے کے کلمات کی تلقین فرمائی گئی تھی، اور وہاں اللہ تعالیٰ کی ایک صفت
 ”رَبِّ الْفَلَقِ“ کا ذکر کیا گیا تھا اور گویا اسی ایک صفت کے حوالہ سے ان سب چیزوں
 کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگی گئی تھی — اور اس سورۃ الناس میں صرف
 ایک چیز دوسرے اندازی کرنے والے شیطان کے شر سے پناہ مانگنے کے کلمات
 کی تلقین فرمائی گئی ہے اور یہاں اللہ تعالیٰ کی تین صفات عالیہ کا ذکر کیا گیا ہے
 ”رَبِّ النَّاسِ“، ”مَلِكِ النَّاسِ“، ”إِلَهِ النَّاسِ“ گویا ان تینوں صفات کے حوالہ سے
 شر شیطان سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ اس میں واضح اشارہ ہے
 کہ شایطین کی دوسرے اندازی کا شر شدید ترین ہے — اس سے محفوظ رہنے کے لیے بند
 کو نامعلوم طور سے اللہ تعالیٰ کی ان صفات عالیہ کا سہارا لینا چاہیے اور اپنے کو اس خداوند
 تعالیٰ کی حفاظت کے حصار میں دیدینا چاہیے جو ہم انسانوں کا رب ہے، پروردگار
 و مالک حقیقی ہے، بادشاہ اور فرمانروا ہے۔ اور اللہ ہے معنی معبود برحق اور ملجا و مالک
 ان تین صفات میں پہلی صفت رَبِّ النَّاسِ ہے۔ اللہ تعالیٰ کے رب ہونے
 کا مطلب یہ ہے کہ وہی وجود بخشنے والا اور پرورش کرنے والا ہے اور حیات و بقا کی
 ساری ضروریات وہی فراہم کرتا ہے۔ — ہر انسان بلکہ ہر مخلوق کا سب سے پہلا

اور ہمہ وقتی تعلق اللہ تعالیٰ کی اسی صفت ربوبیت ہی سے ہے، اور وہ ہر لمحہ اس کی اس صفت کے فیضان کا محتاج ہے اس لیے اس صفت کا ذکر سب سے پہلے کیا گیا۔

قرآن مجید سورہ فاتحہ سے شروع ہوا تھا، وہاں بھی سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کا تعارف اس کی اسی صفت ربوبیت کے ذکر سے کیا گیا تھا، فرمایا گیا تھا "الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ" — اور اب ان دونوں سورتوں الفلق اور الناس پر قرآن پاک ختم ہو رہا ہے، یہاں بھی اللہ تعالیٰ کی صفت ربوبیت ہی کا ذکر سب سے پہلے کیا گیا ہے۔ (قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس) — یہاں

اس دوسری سورت الناس میں رب الناس کے ساتھ دو صفتوں کا اور ذکر فرمایا گیا ہے ایک مَلِكِ النَّاسِ اور دوسری إِلَهِ النَّاسِ — ملک کے معنی بادشاہ اور فرمانروا کے ہیں اور إِلَہ کے معنی ہیں معبود یعنی وہ ذات جس کی عبادت اور پرستش کی جائے۔ — ان تینوں صفات میں بہت قریبی تعلق ہے۔ جو حقیقی معنی میں لوگوں کی رب ہو گی، وہی حقیقی بادشاہ اور فرمانروا بھی ہو گی اور سب اُس کے زیر حکومت ہوں گے۔ اقتدار اعلیٰ اسی کا ہو گا — اور جس کی یہ شان ہو گی ظاہر ہے کہ وہی اور صرف وہی معبود برحق ہو گا جس کی عبادت اور پرستش کی جائے اور اپنی حاجتوں کے لیے اُس سے دعا کی جائے — اس طرح اس میں دعائے استعاذہ کے ساتھ بڑی بلاغت کے ساتھ عقیدہ توحید کا بھی اقرار و اظہار ہے۔

آگے اس سورت میں جو دراصل دعائے استعاذہ ہے، شیطان کے لیے دو لفظ اَلْیَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ استعمال فرمائے گئے ہیں اور اس کی دوسرے انداز ہی کے شر سے پناہ مانگی گئی ہے، فرمایا گیا ہے "الَّذِیْ یُوسْوِسُ فِیْ صُدُورِ النَّاسِ" — دوسرے اُس بُرے خیال اور گناہ کی اُس خواہش کو کہتے ہیں جو غیر محسوس طور پر شیطان کی طرف سے دل میں ڈالا جاتا ہے۔ اَلْیَسْوَاسِ کا مطلب ہے دوسرے انداز ہی کرنے والا، اور الْخَنَّاسِ کا مطلب ہے چھپ جانے والا۔ یا نیچے بہٹ جانے والا شیطان کی دوسرے انداز میں خواہش پر راہ ہی ہوتی ہے، وہ آدمی کو گمراہ کرنے یا اُس سے

گناہ کرانے کے لیے کھل کر سامنے نہیں آتا اور اگر بالفرض وہ انسانوں میں بھی ہو (جیسا کہ آگے کی آیت سے معلوم ہوتا ہے) تو وہ بھی دوسرے انداز میں کام علانیہ نہیں دھوکے فریب سے خفیہ طور پر ہی کرتا ہے اور بندہ اس کے شر سے جب ہی محفوظ رہ سکتا ہے جب اپنے کو اُس اللہ کی پناہ میں دیدے جس سے کوئی چیز مخفی اور پوشیدہ نہیں ہر چیز ہر وقت اس کی نظر میں ہے۔ اور میں نے عرض کیا کہ خناس کا مطلب پیچھے ہٹ جانا والا بھی ہو سکتا ہے، اور بعض حضرات نے اس کا یہی ترجمہ کیا ہے، تو یہ شیطان کی اُس حالت کی طرف اشارہ ہو گا جس کا ایک حدیث میں ذکر فرمایا گیا ہے کہ جب بندہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتا اور اس کو یاد کرتا ہے تو شیطان دور ہٹ جاتا ہے۔ وہ ایسی ہی حالت میں دوسرے انداز میں کرتا اور کر سکتا ہے جب بندہ اللہ کی طرف سے غافل اور اس کو بھولے ہوئے ہو۔

”فی صدور الناس“ میں صدور مصدر کی جمع ہے اور اُس کے اصل معنی سینہ کے ہیں لیکن یہاں اُس سے مراد دل ہے جس کا خاص محل سینہ ہے۔ گویا طرف بول کر مفرد مراد لیا گیا ہے۔ قرآن مجید میں زیادہ تر یہی معنی میں استعمال ہوا ہے۔

آخر میں فرمایا گیا ہے ”من الجنة والناس“ مطلب یہ ہے کہ دوسرے انداز میں کرنے والے شیاطین جن کی دوسرے انداز میں کے شر سے اللہ سے پناہ مانگنے کی تلقین کی جا رہی ہے جنوں میں سے بھی ہوتے ہیں اور انسانوں میں بھی ہوتے ہیں۔

ہمارے اس زمانے میں تو یہ بات آنکھوں کے سامنے ہے کہ بہت سے انسان لوگوں کو گمراہی اور فسق و فجور میں مبتلا کرنے کا ذریعہ بنتے ہیں۔ کتنی ہی گمراہیاں اور بد اعمالیاں ہیں جو ایسے انسانوں ہی کے ذریعہ فروغ پا رہی ہیں۔ بلکہ بہت سے تودین کے داعی اور مصلح بن کر بندگان خدا کو صراطِ مستقیم سے ہٹا کر غلط راستوں پر ڈالتے ہیں زیادہ تر زینغ و ضلال ایسے انسانوں ہی کے ذریعہ پھیل رہا ہے یہ سب شیاطین الانس ہیں۔ اس صورت میں ان شیاطین الجن کی دوسرے انداز میں کے شر سے بھی پناہ مانگنے کی تلقین فرمائی گئی ہے جو عام طور سے نظر نہیں آتے اور ان شیاطین الانس کی گمراہی

کوششوں کے شر سے بھی جو بنی آدم ہی کی جنس سے ہیں — عارف رومی نے کہا ہے۔

اے بسا ابلیس آدم روئے ہست

آخری بات

میں نے اسی درس کے سلسلے میں بار بار کہا ہے کہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم کام کر رہی نقطہ توحید ہے۔ اور سورہ اخلاص (قل هو اللہ احد) اس دعوت و تعلیم کا نہایت مختصر الفاظ میں جامع خلاصہ ہے، اسی لیے اس کو قرآن پاک کا اختتامیہ بنا یا گیا ہے۔ اور اس کے بعد کی دونوں سورتیں (قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس الخ) گویا اس کا تتمہ ہیں، اس کی وضاحت یہ ہے کہ آدمی توحید سے بھٹک کر شرک کا زیادہ تر اُس وقت مرتکب ہوتا ہے جب وہ کسی تکلیف اور مصیبت میں مبتلا ہو اور اللہ کے سوا کسی اور کو مشکل کشا اور حاجت روا سمجھ کر اُس تکلیف سے نجات حاصل کرنے کے لیے اس کی مدد چاہے، اس کی پوجا کرے اور اس پر نذرین چڑھا لے۔ یا پھر اُسی شیطان کے دوسرے اور اغوائے شرک میں مبتلا ہوتا ہے جو بنی آدم کا ازلی دشمن ہے اور جس کا مشن ہی بندگان خدا کو شرک میں مبتلا کر کے جہنمی بنانا ہے۔ قرآن پاک میں کئی جگہ بیان فرمایا گیا ہے کہ جب شیطان کو اللہ کی نافرمانی اور سرکشی کے جرم میں مردود اور لعنتی قرار دیا گیا تو اُس نے اپنے اس عزم کا بڑے زور شور سے اظہار کیا کہ میں اس آدم کی اولاد کو توحید کے راستے سے ہٹا کر شرک میں مبتلا کروں گا اور ان کو بھی اپنے رافقہ جہنمی بناؤں گا۔ تو سورہ الفلق میں تعلیم دی گئی کہ ہر طرح کی تکلیفوں اور بلاؤں سے محفوظ رہنے کے لیے اس اللہ تعالیٰ ہی کی پناہ لی جائے جو رب الفلق ہے اور سورہ الناس میں تعلیم دی گئی کہ شیطین اور ان کے آلہ کار اور آنجناب شیطین الناس کے دوسرے اور اغوائے شر سے بچنے کے لیے اس اللہ کی پناہ لی جائے جو رب الناس، پاک الناس ہے اور اللہ الناس ہے۔ جس خداوند قدوس کی یہ صفات ہیں بس اس کی

پناہ لیکر ہی انسان شیاطین کے شر سے محفوظ رہ سکتا ہے۔ اس وضاحت سے معلوم ہوا کہ ان دونوں سورتوں میں عقیدہ توحید کی حفاظت اور اس پر استقامت کا طریقہ تعلیم فرمایا گیا ہے۔ اسی بنا پر میں نے عرض کیا تھا کہ یہ دونوں گو یا سورہ اخلاص کا تتمہ ہیں۔

ان دونوں سورتوں کے عقیدہ توحید کی حفاظت سے تعلق کا ایک دوسرا اہم پہلو یہ ہے کہ ان میں اولاً اور براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا گیا ہے۔ کہ آپ تمام تکلیفوں اور ہر طرح کی آفتوں، بلاؤں، جادو و غیروہ کے اثرات سے اور حاسدوں کی جاسدانہ شرارتوں سے اور دوسو اس خناس شیطان کی دوسو انداز ہی کے شر سے محفوظ رہنے کے لیے ان کلمات کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے پناہ اور امان و حفاظت کی استدعا کیا کریں۔ اس طرح قرآن مجید کے خاتمہ پر یہ واضح کر دیا گیا ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو اثرات الخلق اور سید المرسلین ہیں اور ”بعد از خدا بزرگ توئی“ کے مصداق ہیں آپ بھی ہر طرح کے شر و آفات سے محفوظ رہنے کے لیے اللہ تعالیٰ ہی کی حفاظت و امان کے محتاج ہیں۔ خود اپنی حفاظت بھی آپ کے اپنے اختیار میں نہیں ہے، پھر دوسری مخلوقات کا کیا ذکر۔ اس عاجز کے نزدیک یہ بھی قرآن مجید کا اعجاز ہے کہ اس کا خاتمہ سورہ اخلاص اور ان دونوں سورتوں (سورۃ الفلق اور سورۃ الناس) پر کیا گیا۔ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم کا اس سے بہتر خاتمہ سوچا بھی نہیں جاسکتا۔

ان دونوں سورتوں کے خصائص اور فضائل

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف موقعوں پر ان دونوں سورتوں (مخوذ تین) کی خاص فضیلتیں اور خصوصیات بھی بیان فرمائی ہیں۔

صحیح مسلم میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا کہ آج اللہ تعالیٰ نے مجھ پر ایسی آیات نازل فرمائی ہیں

جنگی کوئی مثال نہیں، قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس (یعنی ان دونوں سورتوں کی آیات)۔۔۔ اور ایک روایت میں ہے کہ توراۃ، انجیل، زبور اور قرآن میں بھی ان کے مثل کوئی سورت نہیں ہے۔

اور انہی عقبہ بن عامر کی ایک روایت ہے کہ ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یہ دونوں سورتیں تعلیم فرمائیں اور پھر مغرب کی نماز میں آپ نے انہی دونوں سورتوں کی تلاوت فرمائی، اور ارشاد فرمایا کہ ان دونوں سورتوں کو سوتے وقت بھی پڑھا کر داور سو کر اٹھتے وقت بھی۔

اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے ان دونوں سورتوں کو ہر نماز کے بعد پڑھنے کے لیے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ہدایت پر عمل کرنے کی ہم کو بھی توفیق عطا فرمائے۔ بڑا مختصر، بہت آسان اور بڑا بارگشت عملی ہے۔ اور طیحیح بخاری و صحیح مسلم میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا یہ بیان مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا کہ جب رات کو آرام فرمانے کے لیے بستر پر تشریف لاتے تو اپنے دونوں ہاتھ ملا کر (جس طرح دعا کے وقت ملائے جاتے ہیں) آپ قل هو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس (یعنی یہ تینوں سورتیں) پڑھ کر دونوں ہاتھوں پر پھونکتے اُس کے بعد وہ ہاتھ جانتک پہنچ سکتے اپنے پورے جسم مبارک پر پھیر لیتے، سر کی طرف سے اور جسم مبارک کے سامنے کے حصہ سے ابتدا فرماتے تھے۔ ایسا آپ تین دفعہ کرتے تھے۔۔۔ اس روایت میں "كُلَّ لَيْلَةٍ" کا لفظ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضور کا روزمرہ کا معمول تھا۔ گویا آپ نے اس کی تعلیم بھی دی اور اس پر آپ کا عمل بھی تھا۔ اور حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا ہی کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی بیماری لاحق ہوتی تو آپ سو عوذ تین پڑھ کر اپنے پر پھونکتے تھے، پھر جب (مرض و فاقات میں) آپ کا مرض بڑھ گیا اور آپ کے لیے خود پڑھنا اور یہ عمل کرنا مشکل ہو گیا، تو میں پڑھ کر آپ کے ہاتھوں پر پھونکتی تھی اور

آپ ہی کے دست مبارک آپ کے جسم پر پھیرتی تھیں۔ اسی امید پر کہ آپ کے دست مبارک کی برکت سے اشاء اللہ خاص نفع ہو گا۔

یہاں یہ بات قابل غلط ہے کہ حضرت صدیقہ کی پہلی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رات کو سونے کے وقت کا روزمرہ کا معمول ذکر کیا گیا ہے اور اس آخری روایت میں بیماری کی حالت میں معوذتین کے ذریعہ دم کرنے اور جسم مبارک پر ہاتھ پھیرنے کا ذکر ہے۔ اس کا خاص تعلق رات کے سونے کے وقت سے نہیں ہے۔

آخر میں گزارش ہے کہ بلاشبہ قرآن مجید کے نزول اور اس کی دعوت بتعلیم کا خاص مقصد بندگان خدا کی ہدایت اور ان کے عقائد و افکار اور اخلاق و اعمال کی اصلاح و تربیت ہے۔ لیکن اسی کے ساتھ اس کلام الہی میں ہماری جسمانی بیماریوں اور دوسری تکلیفوں پر مٹانیوں کے علاج و شفا کا سامان بھی ہے، لیکن یقین شرط ہے۔ اللہ تعالیٰ ایمان و یقین نصیب فرما کر اس کی ہدایت اور برکات سے بہرہ یاب ہونے کی توفیق عطا فرمائے۔

انشاء اللہ منی ۱۹۸۵ء کے پہلے ہفتہ میں ادارہ رضوان پبلشرز کمربا ہے

ایک اہم سالنامہ — اہمات المؤمنین

اس اہم موضوع پر ممتاز اہل علم حضرات کی قلمی کاوشیں اس سالنامہ میں شریک اشاعت ہوں گی۔
○ اہمات المؤمنین کی حیات مبارکہ اور ان کے پرہیزگارانہ اعمال و اہمات المؤمنین کی علمی و دینی اور سماجی خدمات۔ ○ اہمات المؤمنین کی دین کی راہ میں بے مثال جدوجہد اور قربانیاں۔ ○ اہمات المؤمنین کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آنے سے قبل و بعد کی زندگی کی تفصیلات۔ ○ عصر حاضر میں اہمات المؤمنین کی زندگیوں سے ہم کو کیا روشنی ملتی ہے؟ ○ منتخب مضامین کا گلدستہ۔ ○ تاریخی دستاویز علمی و دینی روشنی — خوب صورت فوٹو آئیٹ کی کتابت و طباعت

قیمت سالنامہ: آٹھ روپے — سالانہ چندہ: پندرہ روپے

نوٹ: ۲۵ اپریل ۱۹۸۵ء سے قبل خریدار بن جانے والوں کو یہ سالنامہ مفت پیش کیا جائے گا

دفتر ماہنامہ رضوان — ۳ گولڈن روڈ، لکھنؤ — ۲۲۶۰۱۸

صحیح البخاری کی ایک خدمت

التصویب المانی حواشی البخاری من تصحیفات

تعارف — از جناب مولانا محمد برہان الدین صاحب سنبھلی
استاذ حدیث دارالعلوم ندوۃ العلماء لاہور

اللہ تعالیٰ نے اپنے فضیل خاص کی بناء پر آخری دین کی حفاظت کا وعدہ فرمایا، پھر اس کے ایفاء کی ایسی شکلیں اور صورتیں ہیا فرمائیں، جن کی نظیر گذشتہ ادیان اور ملتوں کی تاریخوں میں نہ ملتا۔ یہ نہیں۔ تاہم ہے، اس سلسلہ میں بنا اوقات حالیں ملت امت محمدیہ صلی صابہا التحیہ کے با توفیق افراد کو ایسے ایسے کاموں کی توفیق عطا فرمائی، جن کی طرف ان کاموں کے سامنے آنے سے پہلے عام طور پر آسانی۔ ذہن بھی منتقل نہیں ہوتا، لیکن جب وہ ملت آجاتے ہیں تو خیال ہوتا ہے کہ یہ بھی دین کی خدمت اور اس کی حفاظت کا ایک شعبہ ہے، جواب تک تشہد تکمیل تھا، اور صاحب توفیق شخص کے لیے جذبات شکر و مہنتان کے ساتھ دلائل خرد سے نکلتی ہے۔

امت محمدیہ میں بلا مبالغہ بے شمار ایسی بھی کوششیں کی گئیں، جن کے ذریعہ کتاب اللہ اور احادیث رسول اللہ کی تغیر و تشریح کرنے والوں کی محنتوں کی حفاظت کا بھی غیر معمولی اہتمام کیا گیا ہے، جو دراصل دینا تقیم کی حفاظت ہی کی ایک شکل اور اسی کا ایک شعبہ ہے، کیونکہ اس دین کی بنیاد ہی، نقل و روایت پر ہے، ایسے اصل مانند کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے متون

جی نہیں ان کے معانی و مفہیم بھی منقول و مستورات ہیں (اسی بنا پر "کتاب اللہ" کے ساتھ "رجال اللہ" کی بقا و حفاظت کا بھی وعدہ کیا گیا ہے اور اسی سبب "نصوص" کی وہی تشریح و تفسیر حجت ہے، جو سلف سے منقول ہو) اسی جذبہ کے تحت اسماء الرجال جیسا بے نظیر اور عظیم الشان، فن، وجود میں آیا، کہ جس کے ذریعہ نبی کریم صلی اللہ وسلم کے اقوال و افعال اور صفات کی روایت کرنے والوں کے ہی احوال محفوظ نہیں ہوئے بلکہ اسکے ساتھ — ادین شارحین و مفسرین کے اقوال نقل کرنے والوں کے اوصاف و حالات (کہ جن پر ان کے ثقہ و معتبر ہونے نہ ہونے کا دار و مدار ہے) کا بھی پتہ چلایا جاسکتا ہے۔

یہ واحد حفاظتی طریقہ اس وقت تک — اسلاف کے اقوال و اعمال نیز ان کی طعنات کی صحت یا عدم صحت جاننے کا رہا جب تک کہ یہ علوم، سینہ، سے، سفینہ، میں منتقل نہیں ہوئے تھے علوم کی تدوین — کتابی صورت میں جمع و تالیف کا دور آجانے کے بعد مطابح کی ایجاد سے قبل، ایک جماعت نے قلمی نسخوں یعنی مخطوطات کی حفاظت اور ان کی تصحیح و تصویب کا غایت درجہ اہتمام کیا، اسکے علاوہ کاتبوں اور نقل نویسوں یا دوسرے لوگوں سے تصانیف میں ہوجانے والی غلطیوں (تصحیفات) کی نشاندہی کی خاطر خواہ وہ غلطیاں راویوں کے ناموں میں ہو گئی ہوں یا متون میں، مستقل کتابیں لکھ کر اس راہ میں بھی۔ اسی برگزیدہ جماعت نے نقیض جہل چھوڑا، چنانچہ ابو احمد الحسن البکری (م ۳۸۲ھ) کی تصحیفات المحدثین، خطیب بغدادی (م ۳۸۵ھ) کی "تلخیص المتشابه فی الرسم" اور انہی کی "الکفایہ: بحث فی تغییر النقط..... والتصحیف" ابو عبد اللہ النیساپوری الحاکم (م ۳۸۵ھ) کی "معرفۃ علوم الحدیث" (النوع الرابع والثلاثون) ابو عبد اللہ محمد احمد الدہبی (م ۳۸۵ھ) کی "المشتم" اور اسپر حافظ ابن حجر عسقلانی (م ۳۸۵ھ) تبصیر المتنبہ بتجیر المشتمہ اور ابن صلاح (م ۳۸۵ھ) کے شراہ آفاق مقدمہ (کی النوع الخامس والثلاثون) جیسے ناموں اور کاموں سے اہل علم و ادب ہی ہیں۔

چنانچہ خانہ کی ایجاد نے اس بات کو یقین جماعت دین اور اسکے اصول کی حفاظت کرنے والی جماعت — کو ایک بھر پور کار بند بنادیا۔ نئے ابواب و مسائل کے گھٹانہ کے مطابق — نئی تراویر اختیار کرنے پر مجبور کیا وہ یہ بات کے ذخیرہ لکھ کتب — باخصوص دینی کتابوں — کی طباعت

کے دقتِ محنت کا۔ اسے غرارت سمجھ کر۔ اس درجہ اہتمام کیا کہ مطبعہ کتب میں غلطی نہکانا مشکل بلکہ گویا ناممکن نہ حال کام بن گیا۔ جمیہا کہ عصر حاضر کے مشہور شامی محقق عالم و عظیم محدث۔ شیخ عبدالفتاح ابو غدہ، اطلال الشریعہ۔ نے ایک مرتبہ کیا تھا۔ ”پرانی مطبوعہ کتابوں کو اسی طرح پڑھنا ہوگا جیسی کہ وہ چھپی ہیں، چاہے بادی النظر میں کہیں غلطی ہی نظر آئے“ لیکن رفتہ رفتہ طباعتِ دینی کتابوں کی طباعت بھی، جب عرصہ بچائے تجارت، بن گئی تو اسی برگزیدہ کردہ (دین) کی حفاظت کی ذمہ داری کا احساس رکھنے والے افراد کو ایک مرتبہ اور، میدان کار میں تبدیلی کی ضرورت محسوس ہوئی، اسکے علاوہ اور کوئی چارہ کار نظر نہیں آیا، کہ مطبوعہ ذخیرہ کی غلطیوں کی نشان دہی کے لیے مستقل کتابیں یا رسالے حسب ضرورت۔ لکھ کر شائع کئے جائیں اور اس طرح اسلاف کی متاع کو غنایہ کو ضائع ہونے (یا اس کے ذریعہ غلط فہمی یا گمراہی پھیلنے کے خطرہ) سے بچایا جائے، چنانچہ۔ ہندوستان میں بھی، اسی ایک متعدد قابل قدر کوششیں سامنے آچکی ہیں۔ جن میں تقریباً بیس صدی قبل کی جانے والی ایک اہم کوشش بلکہ فردی خدمت وہ ہے جو حضرت مولانا حکیم محمد ایوب صاحب سہارن پوری مدظلہ (عزیز قریب حضرت آندلسی شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب نور اللہ مرقدہ) نے طحطاوی شریف (شرح معانی الآثار) کی مطبعی غلطیوں کی نشان دہی کے لیے مستقل تصنیف فرما کر انجام دی، اس پر تمام اہل علم بالخصوص حدیث سے اشتغال رکھنے والے حضرت موصوف کے احسان خدا اور مرہونِ منت ہیں۔ (فجر اہم الشرا حسن الجزاء)

اسی قبیل کی ایک اور سعی شکر کا مختصر تعارف کرانا، اس دقت ماقم سطور کے پیش نظر یوں تو ہندوستان میں حدیث نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مدنی اور اس کے فیضان کا سلسلہ بہت قدیم زمانہ سے جاری ہے، لیکن عمومی اشاعت اور اس علم شریف کے فیوض ہر خاص و عام تک پہنچانے کی ہمہ گیر سعی حضرت شاہ عبدالحمید محدث دہلوی (مجددِ مرندی) کے معارف کے میار تک وجود کی رہنِ منت معلوم ہوتی ہے، اسکے بعد یہ شرفِ متداہند، حکیم الاسلام حضرت خداداد ولی اللہ رحمۃ اللہ اور ان کے صوری بومعنوی اولاد و احفاد کے حصہ میں آیا و اسی طحطاوی سے کی ایک اہم کوشش، حضرت مولانا احمد علی سہارن پوری (تلمیذ رشید حضرت شاہ محمد اسماعیل دہلوی، لہ آئی سلسلہ کی ایک کردی حکیم صاحب کی تصنیف، ”تفسیر انقیاب الواقع فی التہذیب التہذیب ہے“

عظیم شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کی ذات گرامی ہے جن کا حاشیہ بخاری۔ جو دراصل تمام معتبر شروح کا خلاصہ گویا و عطر مجموعہ، اور، دریا بکوزہ کا حقیقی مصداق ہے۔ اس کے منظر عام پر آنے کے بعد سے وہ آج تک تمام اہل علم۔ بالخصوص اصحاب درس۔ کی توجہات و مطالعہ کا مرکز بنا ہوا ہے، محشی نے حاشیہ کی ترتیب و تصنیف پر ہی اکتفا نہیں کیا تھا بلکہ اس کے صحیح اور قابل اعتماد طریقہ پر محفوظ و عام کرنے کے لیے انھوں نے خود اپنی پس و پیش قائم کیا، اور غایت درجہ تصحیح کا اہتمام کر کے خود چھپوایا کہ اس میں غلطی نکالنا محال تھا، حاشیہ کی افادیت و مقبولیت ازمانہ کے ہتھکڑ کے ساتھ برابر بڑھتی ہی رہی، نیز اس کی معنوی قیمت کے ساتھ مادی قیمت میں بھی برابر اضافہ ہوتا رہا، بدقسمتی سے یہی ہزار اس میں عیب پیدا ہو جانے کا سبب بن گیا، یعنی عبادت کے جذبہ کی جگہ تجارت کے سعادات تینے نے لی، ان اصحاب مطابع اسے صرف مادی منافع حاصل کرنے کی غرض سے چھاپنے لگے، پھر نہ تصحیح کا اہتمام رہا، اور نہ اسکی عمدہ طباعت ہی کا وہ معیار رہ سکا۔ شروع میں تو اندازہ ہوتا ہے کہ اہل مطالعہ کی طرف سے اہتمام میں کمی ہوئی، مگر بعد میں وہ بحرانہ غفلت کے رنگ ہونے لگے، چنانچہ آجکل اسکے جو نسخے تجارتی کتب خانوں سے ملتے ہیں، ان میں ہزاروں مقامات، طباعت کی وجہ سے، اتنے مسخ ہو گئے کہ اصلی مراد تک پہنچنا محال ہو گیا ہے، اس کا پورا اندازہ ان حضرات ہی کو ہو سکتا ہے، جو تدریس میں مشغول رہنے کی وجہ سے مطالعہ کے وقت سخت دشواری اور ذہنی الجھن کا شکار ہوتے ہیں، کیونکہ بعض مقامات کا مطلب حل کرتے ہوئے تنگیں قسم کی مطبعی غلطیوں کی وجہ سے دانتوں پسینہ آجاتا ہے، اگر حوالہ کی کتابیں اور شروع پاس نہ ہوں تو مراد تک پہنچنا محال ہو جائے۔ اس دشوار گزار گھاتی سے کم و بیش تمام ہی مدرسین کسی نہ کسی طرح گزر جاتے ہیں، مگر اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے۔

خود یہاں اس بات کی وضاحت ضروری نہیں معلوم ہوتی، کیونکہ تمام اہل علم جانتے ہیں کہ آخر کے پانچ پاروں کا حاشیہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمہ اللہ مولانا احمد علی اکاثر تبارک و تعالیٰ سے ہے۔ استاد و شاگرد کے کام میں کوئی فرق معلوم نہیں ہوتا، یہ ایسا امتیاز ہے جو دنیا میں کم شاگردوں کو ہی میسر آتا ہے، اللہ رحمۃ واسعہ،

مشرقی یوپی کے مشہور قصبہ مسو کے ممتاز عالم اور فاضل اہل مولانا عبد الجبار صاحب عظمیٰ مدظلہ (تلمیذ رشید، محدث جلیل حضرت مولانا حبیب الرحمن عظمیٰ دامت برکاتہم اؤ، کہ موصوف نے مدرس بنجاری کے دوران اس مشکل کو حل کرنے کا بیڑا اٹھایا، اور نہ صرف خود یہ شہر گزار گھائی طے کر لی، بلکہ اس راہ کے دو سفر مسافروں کے لیے بھی خطرناک موافق غلطیوں کی نشاندہی کے ساتھ، حدیث کی معتبر شرحوں اور دیگر کتابوں نیز قدیم مطبوعہ نسخہ کے گہرے مطالعہ کے بعد ان کی اصلاح بھی فرمائی، اور پھر اسے دو جلدوں میں "التصویبات لمافی حواشی البخاری من التصحیفات" کے نام سے جمع و ترتیب کے اہل علم پر احسان عظیم فرمایا، مدرسہ، جامعہ منظر العلوم، بنارس (جس میں حضرت مولانا عبد الجبار صاحب موصوف اسناد حدیث ہیں) منظمین بھی تمام اہل علم کی طرف سے شکریہ کے مستحق ہیں کہ انھوں نے اس نلمی نسخہ کو طباعت کے ذریعہ عام کر دیا، (بخاراہم اللہ خیر الجزاء)

مولانا محترم کی ذرا سی نگاہی اور عرق ریزی کا اندازہ کرنے کے لیے آئندہ صفحات میں، تصویبات کا معتد بہ حصہ پیش کیا جا رہا ہے، اجمالی طور پر اتنا بتا دینا شاید بے محل نہ ہوگا، کہ پوری بخاری شریف کے حواشی میں مولانا نے کوئی تین چار ہزار کے درمیان طباعت کی غلطیاں نکالی ہیں، جن میں سیکڑوں ایسی ہیں کہ مولانا کی نشاندہی اور تصحیح کے بغیر جن کا سمجھنا تقریباً ناممکن تھا، مختصر یہ کہ کتاب کا کوئی بھی صفحہ غلطی سے خالی نہیں ہے، کم و بیش ایک (۱۱۳) صفحات تو ایسے ہیں جنہیں ہر صفحہ پر دس سے زیادہ غلطیوں کی۔ مولانا نے نشاندہی کی ہے (مثلاً صفحہ ۵ میں ۱۱۳ صفحہ ۶۸۳ میں ۱۱۳، صفحہ ۱۱۳ اور صفحہ ۸۳ میں ۱۱۳) اس میں شک نہیں کہ اس میں بعض غلطیاں معمولی نوعیت کی بھی ہیں (مثلاً صرف ایک نقطہ کم، یا زیادہ ہو گیا ہے) لیکن خاصی تعداد ایسی غلطیوں کی ہے جن کا اہل مولانا کی اس کاوش سے پہلے تمام اہل علم کے لیے آسان نہ تھا، ذیل میں سے ایسی ہیں جنہیں غلطیوں کی ہرست ہا کہ یہ تصحیفات بخاری من التصحیفات سے نقل کیا جا رہی۔

عہ (حاشیہ کی جمع) حواشی کی تیسرے پیر میں فراموش ہے، اور نہ عرب علماء، اس لیے غماز میں، یا تصحیفات (تفہیم کی جمع) متعال کرنے ہیں۔ عہ "بخاری شریف" ہندوستان میں عمر "اسرار چھپی طبع ہر آئی" میں "التصویبات" بھی چھاپی گئی ہے (تا کہ اصل کے ساتھ جلد بندہ والی جاسکے)۔

چند اهم غلطيات جن كا پرت حلافا مشكل تھا
التصويبات (جلد اول)

التصويبات صفحہ نمبر	کالم نمبر	نجاری کا منفعہ نمبر	صفحہ نمبر	المطاب	الصواب
۵	۲	۱۰	۲/۹	معنا و خيار النحر	معناه حيازة النخط
۵	۲	۱۶	علی اللغات	الفهم من ضرب	الفهم من علم
۶	۲	۲۶	اسماء الرجال	مات شمس	مات شمس
۸	۱	۶۱	ار	یحیی بن ابی الزبید القطان	یحیی بن سعید القطان
۸	۲	۷۰	علی لغات	کتب لفتحیتین	کتب لفتحیتین
۸	۲	۷۳	اسماء الرجال	عشیم بن جبر بنیم الموحدة	عشیم بن جبر بنیم الموحدة
۹	۱	۸۱	۳/۶	فی فضل صلاة العصر	فی فضل صلاة الفجر
۱۲	۲	۱۷۰	۱/۷	ای منبر عالیا و جوبا عقليا	ای شرعیالا و جوبا عقليا
۱۳	۲	۱۹۳	۳/۳	بناء لغیم الموحدة والنون	بناء الموحدة والنون
۱۶	۱	۲۶۶	۱/۱	نمرکت	نمکت
۱۷	۲	۳۰۵	۶/۶	عثمان لغنی	عثمان البقی
۱۸	۱	۳۰۸	۲/۷	اذا قدر علی الفار	اذا قدر علی السفاد
۲۱	۱	۳۶۲	۲/۸	بذا تعلق کتمان الشهادة	لا تعلق کتمان الشهادة
۲۱	۱	۳۶۸	۲/۵	یسین المدعی علیه أم لا	یسین المدعی علیه سو او مدعی المدعی
	۱	۳۸۱	۶/۵		یسین المدعی علیه أم لا
۲۲	۱	۳۸۱	۶/۷	ان یاخذ من المسلمین عنوة	ان یاخذ من المسلمین غرة (ع رة)
۲۳	۲	۴۱۵	۱۰/۵	محمد البزار اندولابی	فی اند محمد بن الصبار، و فی نس محمد بن صبار البزار

الاصواب	المخطار	حذف و سطر نمبر	بجای کا صفو نمبر	کالم نمبر	التقویا کا صفحہ نمبر
یحییٰ بن نفیہ اسیرا	یحییٰ بن نفیہ	۲/۱۲	۴۲۴	۱	۲۲
و یحییٰ الی الام	و عملها للام	علی	۴۳۸	۱	۲۵
سید بن کثیر بن عقیق	سید بن کثیر بن غنم	۱۴/۱۲	۴۴۲	۱	۲۵
قاتل اسم نافع لا فعل من المقابلة	قاتل اسم من المقابلة	۲/۶	۴۴۹	۲	۲۵
قاله المسعودی	قال المعمری	۱۴/۱۲	۴۴۵	۱	۲۷
انکار بالاعلم له به	انکار له به	۶/۴	۵۳۷	۱	۳۱
اتت فی خلافة ابی بکر	کانت فی خلافة ابی بکر	۳/۱۰	۵۵۳	۱	۳۲

التقویا (جلد ثانی)

لا کیفون انفسهم	لا کیفون انفسهم	۱/۲	۵۹۹	۲	۴
كان يقال الكعبة اليمانية والتي بكنة	كان يقال لها الكعبة الشامية	۸/۹	۶۲۴	۱	۶
الكعبة المنعوبة	خطه بالطار المهملة	عمد	۶۸۴	۱	۹
حظه بالحار المهملة	انما تجب اذا	۶/۱۱	۶۸۶	۱	۹
انما تجب اذا	قوله عليه السلام لها احمدى الله ففهم	۶/۲	۷۰۰	۱	۱۰
قوله عليه السلام لها احمدى الله ففهم	ذهب اى حظه من فعل تان	۲۳/۸	۷۰۰	۲	۱۰
ذهب اى حظه من فعل تان	شرة الخلق بفتح القاف	۲/۵	۷۳۴	۲	۱۳
شرة الخلق بفتح القاف	اراد ان يشارى	۵	۷۸۰	۲	۱۵
اراد ان يشارى	المحب لا يكون الا محبوبا وبالعكس	۵۰۱	۷۹۵	۲	۱۶
المحب لا يكون الا محبوبا وبالعكس	قال الكسائي سرعان اخفادهم	۲/۱۳	۸۳۱	۱	۲۰
قال الكسائي سرعان اخفادهم	فا تدير السكت للنظام	۵	۱۰۰۹	۱	۲۹
فا تدير السكت للنظام					

تقریر کا صفحہ نمبر	کالم نمبر	بخاری کا صفحہ نمبر	حاشیہ نمبر	المختارۃ	التصواب
۲۹	۲	۱۰۱۶	۶/۲	قال الجوهري	قال صاحب الجوهري النقي
۲۹	۲	۱۰۱۸	۱/۵	عنه البخاري باختصار الجوهري	عنه البخاري باختصار المحقق
۳۶	۲	۱۱۲۷	۱۲/۱	جاء غزافلا بلالم	جاء غزافلا بلالم
۳۶	۲	۱۱۲۹	۳۶/۵	فخرجون من الشر	فخرجون من النار

مذکورہ بالا غلطیاں "مشتملہ نمونہ از خردارے" کے طور پر نقل کی گئیں ہیں، اور نہ اس کے علاوہ بھی بکثرت غلطیاں ایسی ہیں جنہیں "التصویبات" میں نقل کر کے ان کی تصدیق و تصحیح کر دی گئی ہے۔ بعض غلطیاں تو ایسی بھی ہیں جن میں نفی کا اثبات اور اثبات کی نفی ہو گئی، انہیں سے چند۔ بطور نمونہ کے ذیل میں نقل کی جا رہی ہیں۔

چند وہ غلطیاں جن سے نفی کا اثبات اور اثبات کی نفی جہاں عظیم فرق ہو گیا

۱۶ جلد ثانی	۲	۷۹۳	۲/۸	قال الحنفية، لا يصح طلاق المكره	قال الحنفية يصح طلاق المكره
۱۶	۲	۷۹۳	۲/۸	قالت الأئمة الثلاثة لا يصح	قالت الأئمة الثلاثة لا يصح
۳۵	۱	۱۰۹۸	۲/۸	مع أنه مانع من دخولهم	مع أنه لا مانع من دخولهم

ہمیں شاید یہ بات ذکر کر دینا بھی بے محل نہ ہوگا، کہ خود مصتبوب مدظلہ سے بھی بعض نزدگذاشتیں ہو گئی ہیں، ظاہر ہے کہ ایسا ہو جانا بعید نہیں تھا، اور نہ محل تعجب! نیچے بس ایسی چند ہی مندرگذاشتوں کی نشاندہی کیا جا رہی ہے۔ اور اسی کے ساتھ "کنیا" ہونا چاہیے یہ بھی ذکر کر دیا ہے۔

خود مصوب کی چند فروگزاشتیں اور مبہم عبارتیں جن کی اصلاح

نیز تصویب و تشریح کی ضرورت ہے

تصویبات کا صفحہ نمبر	کالم نمبر	سطر نمبر	فروگزاشت (جسے التصویبات میں صواب قرار دیا گیا ہے)	کیا ہونا چاہیے
۶	۱	۲۷	ابوزرعة بعلم الزاوا (باللمزة)	ابوزرعة بعلم الزاوی (بالیار یعنی زاوی)
۷	۱	۱۸	محمد بن حازم بالغار والزاوا (باللمزة)	محمد بن حازم بالغار والزاوی (بالیار)
۳۰	۲	۱۷	أورد ابوداؤد (باللمزة) بهذا الحديث	أورد ابوداؤد (بالواو) بهذا الحديث
۲۳	۱	۱۱	شرق بالکسر فخر بجر ملا اللف	شرق بالکسر وفخر بجر بالکسر وهو بجر ملا اللف وقیل هو بجر مطلقاً
۲۷	۱	۲۰	ای اُختھا	اُختھا

ظاہر ہے کہ یہاں "التصویبات" کی فروگزاشتوں کا استیعاب کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ چند مواقع کی نشاندہی محض اسی غرض سے کردی گئی ہے کہ مولانا محرم دوسکراڈیشن کی اشاعت کے وقت نظر ثانی فرما سکیں، لیکن ایسے فروگزاشتوں کی تعداد اتنی کم ہے جس کی اس عظیم کارنامہ کے مقابلہ میں۔ جو مولانا نے تصویبات کے فہرچہ انجام دیا ہے۔ کوئی حیثیت

عسہ لطیفہ: راقم، حضرت اقدس شیخ الحدیث مولانا محمد تکریم اللہ مرقدہ کے زمانہ قیام سہارنپور دہاں حاضری کے وقت حضرت مولانا سعد اللہ صاحب رحمۃ اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا کرتا تھا، ایسی ہی ایک حاضری کے وقت موصوت نے مجھ سے متعلقہ اسباق کی بابت دریافت فرمایا اس زمانہ میں ابوداؤد کا سبق بھی مجھ سے متعلق تھا تو میں نے عرض کیا..... اور ابوداؤد (باللاد) ابوموصوت نے مستر آئیز نجوب کا اظہار فرماتے ہوئے کہا کہ "عموماً لوگ ابوداؤد (باللمزة) کہتے ہیں مگر صحیح تلفظ کیا؟" مولانا علیہ الرحمۃ سے واقف اسب جانتے ہیں کہ موصوت کو نامعلوم متبادلہ۔ بالخصوص عربیت میں بڑا اتقان حاصل تھا، اسلئے ان کے نزدیک معمولی فروگزاشت بھی۔ بالخصوص جو طلبہ علم کی طرف سے ہو۔ ناقابل برداشت ہو جاتی تھی۔

نہیں پھر ان میں مطبعی خامیوں کا احتمال بھی ہے۔
مولانا نے، حواشی، کی تصحیفات (غلطیوں) کے احاطہ کا اگرچہ دعویٰ نہیں کیا ہے۔
رہیا کہ موصوف نے القویات کے شروع میں ”ملاحظات و تنبیہات“ کے تحت ہر آیت
کو دیکھا ہے، لیکن اندازہ ہوتا ہے کہ ہاں محترم نے اپنی دانست میں چھوٹی غلطیوں کی نشاندہی
کرنے کی بھی حتی الامکان کوشش کی ہے، چنانچہ اس طویل فہرست میں بڑی تعداد ایسی غلطیوں
کی ملتی ہے جنہیں ”معمولی“ قرار دیا جانا چاہیے۔ ذیل میں اس کی بھی چند مثالیں۔ ”القویات“ سے
نقل کر کے۔ پیش کی جا رہی ہیں۔

معمولی نوعیت کی اخطاء

نفاذی کا صفحہ نمبر	حاشیہ نمبر	سطر نمبر	خطا	صواب
۳۲۰	۲	۲	معقلات بالذنا (بشکل غین)	معقلات بالفناء (بالفاء)
۳۵۱	۲	۲	فلن (بالفاء ایک نقطہ)	قلن (بالقاف، دو نقطہ)
۶۸۳	۵		جمع غصۃ (نقطہ تھوڑا سا ہٹ گیا)	جمع غصۃ (بالعین الباقیہ الفاء و الجمع)
۷۴۶	۱	۲	نوخزیمۃ (بغیر نقطہ)	نوخزیمۃ (بالنقطہ)
۸۲۳	۵	۴	للحاجۃ (ایک نقطہ زیادہ ہو گیا)	للحاجۃ

خلاصہ کلام یہ کہ حضرت مولانا عبد الجبار صاحب اعظمی (اتحاد تفسیر و حدیث جامعہ مظہر العلوم بنارہ)
کی یہ سعی مشکور بڑی، ہی نافع دور، اہل علم، بالخصوص بنارہ شریف کے درس و تدریس میں مشغول
حضرات کے لیے نعمت غیر مترقبہ ہے۔

تمام خدامِ علم کی طرف سے حضرت مولانا مدظلہ بجا طور پر شکریہ کے مستحق ہیں۔ اللہ تعالیٰ
انہیں اپنے شایان شان جزائے خیر عطا فرمائے، اور علم و دین کی خدمت کے لیے تادیر سلامت رکھے۔
ایں دعا از من و از جہاں آمین باد

تاریخ اسلام میں شیعیت و باطنیت کا منفی کردار

مولانا شمس تبریز خاں، رفیق مجلس تحقیقات و نشریات لکھنؤ
(چوتھی قسط)

حرم محترم کی بے حرمتی
اور حجر اسود کی بہجوری
۱۳۱۱ھ میں سلیمان بن الحسن کا فتنہ کھڑا ہوا اس نے امیر بصرہ
سبکا تعلجی کو قتل کر کے بصرہ کا خزانہ بحرین کو بھیج دیا اور ۱۳۱۲ھ
میں متبرہ میں ۲۰ محرم کو حاجیوں کو شہید کر کے ان کے بچوں عورتوں
کو قید کر لیا پھر ۱۳۱۳ھ میں کوفہ میں غارتگری کی ۱۳۱۵ھ میں سلمان کمانڈر ابن ابی الساج کو
شکست دی اور اسے قید کر لیا ۱۳۱۶ھ میں مکہ مکرمہ میں داخل ہو کر طواف کرنے والے حاجیوں کا قتل
عام کیا، کہا جاتا ہے کہ وہاں تین ہزار حاجی شہید ہوئے اور سات سو کنواریوں کا اغوا کیا اور حجر اسود
کو اکھاڑ کر بحرین پھر کوفہ بھیج دیا، جہاں سے وہ ابواسحاق ابراہیم بن محمد بن یحییٰ دنیسا پور کے عامل
زکوة کے ہاتھوں سے ۱۳۱۹ھ میں مکہ مکرمہ واپس بھیجا گیا۔ سلیمان بن الحسن ۱۳۲۰ھ میں بغداد گیا
جہاں مقام ہیت میں ایک خاتون نے اپنی چھت سے پتھر پھینک کر اس کا کام تمام کر دیا۔ جیسا کہ
اوپر بھی گزرا۔

تو بن حرم کے اس انکار واقعے کی تفصیلات ابن خلدون، احمد امین، ابن کثیر اور بہت
سے مورخوں نے لکھی ہیں ہم یہاں ابن الاثیر (م ۷۴۰ھ) کا بیان نقل کرتے ہیں وہ ۱۳۱۵ھ کے
حوادث کے بارے میں لکھتے ہیں:

”اس سال لوگوں کے ساتھ منصور دہلی نے حج کیا اور بغداد سے مکہ گیا راستے میں تو امن رہا مگر مکہ مکرمہ میں ابو طاہر قرطبی نے یوم الترویہ میں ان پر حملہ کیا اور اس کے ساتھیوں نے حاجیوں کو لوٹا اور انھیں مسجد حرام بلکہ بیت اللہ کے اندر بھی قتل کیا اور حجر اسود کو اکھاڑ کر ہجر النحرین بھیج دیا۔ اس موقع پر ابن محلب امیر مکہ اشرفیہ کی ایک جماعت کے ساتھ حاجیوں کی طرف سے سفارشی بن کر گئے مگر اس نے ان کی ایک نہیں سنی اور اس سے جنگ میں سب ادا سے گئے۔ ابو طاہر نے بیت اللہ کا دروازہ بھی کھود دیا اور ایک آدمی کو نیزاب رحمت اکھڑنے کے لیے اوپر چڑھایا جہاں سے وہ گر کر مرنا مقتول حاجیوں کو اس نے چاہ زمزم میں ڈالوا یا اور باقی کو مسجد حرام میں بغیر غسل و کھنکھ اور ناز جنازہ کے دفن کر دیا۔ غلات کعبہ کو اپنے ساتھیوں میں بانٹ دیا اور اہل مکہ کے گھروں کو لوٹ لیا، جب اس کی خبر (شعلی حکمران) المہدی ابو محمد عبید اللہ علوی کو افریقہ میں ملی تو اس نے اس پر احتجاج کرتے ہوئے اسے لکھا کہ ”تم نے ایسا کر کے ہمارے شیعوں اور ہمدانی حکومت کے داعیوں کے بارے میں کفر و الحاد کا شبہ ثابت کر دیا اور اگر تم اہل مکہ اور حجاج کا مال اور حجر اسود کو اس کی جگہ اور غلات کعبہ کو واپس نہ کرو گے تو میں تم سے دنیا و آخرت میں بری ہوں، جب ابو طاہر کو یہ خط ملا تو اس نے حجر اسود کو واپس کیا اور اہل مکہ کا کچھ مال بھی واپس کیا اور غلات کعبہ اور حجاج کے مال کے بارے میں یہ سزا دیا کہ اس کی تلافی پر قادر نہیں۔

قرامطہ کا یہ امیر ابو طاہر (عنه اللہ) اس موقع پر باب کعبہ پر بیٹھا ہوا تھا اور حاجی اس کے پاس قتل کیے جا رہے تھے اور مسجد حرام و شہر حرام اور یوم الترویہ میں (جو اشرف الایام ہے) معصوم حاجیوں پر تلواریں چل رہی تھیں اور وہ یہ بیت پڑھ رہا تھا کہ

اَنَا لَللّٰهِ بِاَمْنٍ اَنَا مَخْلُوقُ الْخَلْقِ وَاَذِيهِمْ اَنَا

میں اللہ کا ہوں اور اللہ کے ذریعے ہوں۔ وہ مخلوق کو پیدا کرتا ہے اور میں انھیں فنا کرتا ہوں۔ لوگ ان قاتلوں سے بھاگ کر کعبہ کے پردوں سے چلتے تھے مگر اس کا بھی لانا کیے بغیر شہید کیے جاتے رہے اسی طرح حالت طواف میں بھی شہید ہوتے رہے۔ اس دن ایک بزرگ طواف کر رہے تھے۔ ختم طواف پر

ان پر بھی تلواریں ٹوٹ پڑیں، انھوں نے مرتے وقت یہ شعر پڑھا:

تروی المحبین صرعی فی دیار ہم کفتیۃ الکھف لا یدرون کم لبثوا

ایک قمر سطلی مطاف میں داخل ہوا جو سوار تھا اور شراب پیے تھا، اس کے گھوڑے نے بیت اللہ کے پاس پیشاب کیا، اس نے حجر اسود کو ایک کھڑکی مار کر توڑ دیا اور پھر اکھاڑ لیا اور اس لعین نے مسجد حرام میں ایسا الحادی اقدام کیا جو پہلے اور بعد میں کسی نے نہیں کیا۔ اس شرناک حرکت پر انھیں ان کی شدت کفر و زندقہ نے آمادہ کیا تھا۔

قمر سطلی کہ میں گیارہ دن اہا اور جب اپنے وطن لوٹا تو اللہ نے اس کے بدن پر ایک طویل عرصے تک عذاب نازل کیا جس سے اس کے اعضاء کٹ کٹ کر گرتے تھے اور اس کے گوشت سے کیڑے ٹپکتے تھے۔ (ص ۲۰۳)

..... اللہ تعالیٰ پہلے ڈھیل دیتا ہے پھر بڑے زور سے پکڑتا ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ان الله ليملي للنظام حتى اذا اخذ لا لم يفلقه الله تعالیٰ ظالم کو ہمت دیتا ہے اور جب پکڑتا ہے تو وہ بچ نہیں پاتا ہے) پھر آپ نے یہ آیت تلاوت کی:

و لا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون، انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار

الصلہ کا مصنف لکھتا ہے کہ ابوظہر نے کعبہ کے دروازے اکھیر دیئے، اور اس کا غلاف اتار لیا۔ اور اس میں موجود خلفاء کے وہ آثار لوٹ لئے جو انھوں نے بطور زینت وہاں رکھے تھے۔ اس کے علاوہ حضرت ماریہ کے کانوں کے ہندے، حضرت ابراہیم کے مینڈھے کی سینگ، اور عصائے موسیٰ جو سونے جو اہرات سے جڑے ہوئے تھے۔

حجر اسود ۳۲ھ میں واپس ہوا، چنانچہ ابن اثیر اس سال کے حوادث میں لکھتے ہیں:

”اس سال قمر سطلی نے یہ کہہ کر حجر اسود کو مکہ واپس کیا کہ اسے ہم حکمائے گئے تھے اور حکماء واپس لائے ہیں۔ امیر بخم نے انھیں حجر اسود کی واپسی کے لئے پچاس ہزار دینار کی پیش کش کی تھی، مگر وہ اس پر راضی نہیں ہوئے، اور اس سال ذی قعدہ

میں بغیر کسی معاوضہ کے واپس کر دیا، وہ پہلے حجرِ اسود کو کو ذلّے، اور اس کی جامع مسجد میں لٹکا دیا۔ جب لوگوں نے دیکھا تو اسے کہہ واپس لے گئے، قرامطہ نے حجرِ اسود بیتِ الحرام سے ۳۱ سالہ کو اکھاڑا تھا، اس طرح وہ بائیس سال ان کے

پاس رہا :۱۱

احمد امین حرم میں قتل عام کے سلسلے میں لکھتے ہیں کہ

الوطاہر گھوم پھر کر اپنے ساتھیوں کو قتل پر یہ کہہ کر ابھارتا تھا کہ ان کفار اور بت پرستوں پر خوب حملے کرو (اجہزوا علی الکفار و عبدة الاحجار)

اس نے اور اس کے ساتھیوں نے وہاں بارہ دن قیام اور قتل و غارت کا ایسا اقدام کیا جس سے بدن کے رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں :۱۲

باطنیہ کا عروج و زوال | باطنیہ کی سیاست جب تک خفیہ رہتی، تو عوام اس کے فریب میں آجاتے، پھر جب انھیں ان کی اسنام دشمنی کا علم ہوتا، تو ان سے بیزار ہو جاتے، اس کے علاوہ وہ سیاسی جوڑ توڑ اور داؤں بیج کے ذریعہ بھی مسلم علاقوں پر قابض ہو جاتے تھے اور اقلیت میں ہونے کے باوجود مسلم اکثریت پر حکمرانی کرتے تھے، عبدالقادر بغدادی لکھتے ہیں۔

مصر پر جب اخشیہ کی حکومت تھی تو ان کے بعض لوگوں نے عبید اللہ باطنی کا ساتھ دیا جس نے قیروان پر قبضہ کر لیا، پھر ۳۶۳ھ میں فاطمی باطنیوں نے القاہرہ کی بنیاد رکھی جہاں ان کے پیرو رہتے ہیں، مگر اہل مصر ہمارے زمانے تک دین سنت پر قائم ہیں، اگرچہ خراج انھیں دیتے ہیں۔

ابوشجاع فنا خسر دین بویہ نے مصر کو باطنیہ سے چھیننے کی تیاری کی مگر موت نے اس کو ہمت نہ دی، فنا خسر دین کے بعد فاطمہ بن عیسیٰ نے مصر پر مشرقی اسلامی ممالک پر اپنا تسلط جمانا چاہا، اور انھیں اپنی بیعت کی دعوت دی، قابوس بن رستم گبر نے اسے جواب دیا کہ میں تمہیں صرف بیت الخلا میں یاد کرتا ہوں، ناصر الدین ابو الحسن محمد بن ابراہیم بن سیم جو بنے اس کے خط کی پشت پر نیا یتھا الکافرون لَا اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ کی سورۃ لکھ بھیجی، اور نوح بن منصور سامانی نے باطنی سفیروں کو قتل کر دیا۔

البتہ جرجان اور خوارزم کے بعض حکماں اس کے قریب میں آگئے مگر باطنیت کی نحوست کے سبب اپنے ملک اور اپنے ساتھیوں سے ہاتھ دھو بیٹھے۔

پھر سلطان محمود غزنوی (۵۲۱ھ) نے ان کے علاقوں پر قبضہ کر لیا، اور باطنی داعیوں کو کفر کردار تک پہنچایا۔ ابو علی بن سیم جو رجوان سے ملا ہوا تھا اس نے بھی اپنے کئے کا پھل پایا۔ اور اسے دالی خراسان نوح بن منصور نے گرفتار کر کے سلطان محمود کے پاس بھیج دیا، اور وہ غزنی کے اطراف میں مارا گیا، ابوالقاسم حسن بن علی الملقب بہ "دانشمند" ابن سیم جو رکاداعی تھا، اسے بکفوزن دسامانی فوج کے حاحب نے نسا پور میں قتل کیا، تارویہ کا امیر کطوسی بھی باطنی ہو گیا تھا، چنانچہ اسے بھی غزنی بھیجا گیا اور قتل کیا گیا۔

ہندوستان میں اہل ملتان میں بھی بہت سے باطنی تھے، چنانچہ سلطان محمود نے ہزاروں باطنیوں کو قتل کیا، اور ایک ہزار کے ہاتھ کاٹ دیئے، اور اس طریقہ کا خاتمہ ہوا۔ اس تفصیل سے ہمارا مقصد باطنیت کی شامت و نحوست دکھانا تھی کہ لوگ عبرت حاصل کریں۔ لے

مولانا سید عبدالحی صاحب حسنی لکھتے ہیں۔

مصر پر اسماعیلی مذہب کی حکومت کا قبضہ ہوا۔ تو اس حکومت و مذہب کے مبلغین سندھ پہنچے، ملتان کے امراء و ملوک نے ان کی دعوت کو قبول کیا، اور اس علاقے کے باشندے شیعی، اسماعیلی ہو گئے، یہ واقعہ غالباً مستنصر عیسیٰ حاکم مصر کے زمانہ کا ہے پھر اس علاقے میں فتنوں اور ہنگاموں کا ایک طویل سلسلہ رہا ہے مصر سے برابر مبلغین اور داعیوں کے دفود آتے رہے، قرامطہ بھی سندھ پہنچے، اور ان کی دعوت بھی لوگوں نے قبول کرنا شروع کی، اب اس علاقہ کے لوگ مذہبی حیثیت سے دو گروہوں میں بٹ گئے، کچھ اسماعیلی مذہب کو مانتے تھے، کچھ قرامطہ کے گروہ میں شامل ہو گئے، یہ انتشار سلطان محمود غزنوی کے زمانے تک رہا۔ اہل ملتان سے سلطان محمود غزنوی نے جنگ کی، اور بالآخر وہ لوگ اس کے حلقہ بگوش ہو گئے، پھر اس کے بعد سلطان شہاب الدین خوری نے اس علاقے کے ملاحہدہ سے جنگ کی، اور

ان کو گجرات کی طرف ڈھکیل دیا۔ ۱۱

سلطانہ رضیہ کے ابتدائی عہد میں نور ترک نامی شخص کے ایمار سے قرامطہ و ملاحدہ گجرات سندھ اور دہلی میں جمع ہو گئے، اور اہل اسلام کے درپے ہو گئے، نور ترک کی تقریر میں ادب و شوق کا مجمع ہو جاتا، اور وہ علمائے اہلسنت کو ناموسی، مرجی قرار دیتا تھا، اور حنفی و شافعی علماء کی خلاف عوام کو بھڑکاتا تھا۔ اس کے ساتھ ایک دن انھوں نے جمعہ ۶ رجب ۳۴۲ھ کو ایک ہزار مسلح افراد نے جامع مسجد دہلی کو دورویہ گھیر لیا، ایک جماعت مسجد کے شمال سے آئی، اور دوسری بزازوں کے بازار کی طرف سے مدرسہ مغربی میں اسے جامع مسجد سمجھ کر داخل ہو گئی، اور بہت سے مسلمانوں کو شہید کیا، اور جب یہ شور و غل باہر پہنچا، تو بہت سے مسلح مسلمان جامع مسجد میں پہنچ گئے، اور قرامطہ سے لڑنے لگے، جامع مسجد کے اوپر سے بھی مسلمانوں نے ان پر اینٹ پتھر برسائے اور تمام قرامطہ کو دھل جہنم کر دیا۔ ۱۲

۳۹۲ھ میں امیر نرغش نے سلطان سمرقند کی مدد سے باطنیہ کے بہت سے علاقوں کو سخر کیا پھر سلطان محمد برکیاروق نے ستھہ میں ایک مشہور باطنی احمد بن عبد الملک بن عطاش پر حملہ کیا جو اصفہان کے قریب قلعہ بند تھا، اس نے طرح طرح سے سلطان کو فریب دینے کی کوشش کی، مگر سلطان اپنے عزائم میں کامیاب رہا، اور باطنیہ کا یہ قلعہ پوری طرح سخر کر لیا گیا، اور ابن عطاش اس کے لڑکے کے سر بغداد بھیج دیئے گئے، ابن عطاش کے فتنے کی سرکوبی میں بارہ سال لگے، اسی طرح سلطان نے حسن بن الصباح کا بھی خاتمہ کیا جو ۲۶ سال سے قلعہ الموت کو اپنا باطنی مرکز بنائے ہوئے تھا، شروع میں سلطان کو دشواری پیش آئی، تو اس نے امیر نوشنگین شیرگیر سے مدد لی، وہ جب کسی باطنی قلعہ پر قابو پاتا، تو قلعے والوں کو قلعہ الموت کی طرف ساتھ چلنے پر مجبور کر دیتا، اور امراء کو پابندی کے ساتھ باطنیوں کے محاصرے پر لگائے رکھتا، اخیر میں حسن ابن الصباح نے مجبور ہو کر غورتوں اور بچوں کو فریادی بنا کر بھیجا، مگر سلطان نے انھیں واپس قلعہ میں بھیج دیا، جہاں راشن کی قلت کے سبب حسن بن صباح انھیں رونانہ ایک آدمی کو ایک روٹی

۱۱ اسلامی علوم و فنون ہندوستان میں، ص ۲۹۳ و اعظم گڑھ ۱۹۶۹ء

۱۲ طبقات تاملی: از منہاج سراج، ص ۹۸-۹۹ د لاہور ۱۹۵۲ء

اور تین آخری دیتا تھا۔ اسی درمیان سلطان محمد بن ملک شاہ کی موت سے باطنیوں کو کچھ اطمینان ملا، اور محاصرہ کرنے والی فوج میں بددلی پیدا ہوئی، مگر امیر شیرگیر نے انہیں سمجھایا، کہ اگر ہم محاصرہ اٹھا لیتے ہیں تو باطنی ہمیں شکست دیکر مال و اسباب پر قبضہ کر لیں گے، اس لئے ہمیں فتح تک ثابت قدم رہنا چاہیئے، ورنہ کم از کم تین دن ٹھہرنا چاہیئے، تاکہ ہمارا بوجھ کم ہو جائے، اور بقیہ سامان جلا کر ختم کر دیں، اس پر فوج راہنی ہو گئی، مگر شام کو بغیر شور و کے واپس جانے لگی، تو مجبوراً امیر شیرگیر ان کے ساتھ واپس چلا گیا، اور باطنی نے ان کا باقی ماندہ اسباب لوٹ لیا اور یہ ہم نہ تمام رہ گئی، اے

اکبر شاہ خاں نجیب آبادی لکھتے ہیں۔

حسن بن صباح ۳۵ سال قلعہ الموت پر قابض رہا، اس عرصے میں ایک دن کیلئے بھی اس قلعہ سے باہر نہیں نکلا۔ ۹۰ سال کی عمر پر ۱۶ شیعہ ہمدانیوں نے ۲۸ ربیع الآخر فوت ہوا۔

حسن بن صباح کی وفات کے بعد اس کے شاگردوں میں سے ایک شخص جس کا نام کیا بزرگ امید تھا قلعہ الموت کا حاکم اور حسن کا جانشین قرار دیا گیا، رکن الدین خورشاہ فدائیوں کا آخری بادشاہ تھا، جس کو ہلاکو خاں نے بربادی بغداد سے ایک سال پیشتر ۱۲۵۷ھ میں گرفتار کر کے فدائیوں کی دولت و حکومت کا خاتمہ کر دیا، تھے باطنیوں اور فدائیوں کا خاص نشانہ عالم اسلام کے ممتاز افراد ہوتے تھے، ان کی اس دہشت پسندی کے سبب عوام سے لے کر علماء و حکام تک کوئی بھی اپنے کو خطرے سے باہر نہیں سمجھتا تھا ان کے ہاتھوں قتل عوام کی تعداد تو اللہ ہی کو معلوم ہے، البتہ مورخوں نے ان کے ہاتھوں شہید ہونے والے مشاہیر کے نام گناہے ہیں۔ اکبر شاہ خاں لکھتے ہیں۔

ان ہمدانیوں کے ہاتھ سے جو لوگ قتل ہوئے، ان میں خواجہ نظام الملک طوسی، وزیر اعظم سلطان الپ ارسلان، ملک شاہ سلجوقی، فخر الملک بن خواجہ نظام الملک

جناب شمس تبریزی، پیر طریقت مولوی ردئی، نظام الملک مریوز بن علی دزیز خوارزم
شاہ، سلطان شہاب الدین غوری اور بعض عیسائی سلاطین یورپ خاص طور پر قابل تذکرہ
میں سلطان صلاح الدین ایوبی اور حضرت امام فخر الدین رازیؒ کو بھی ملاحدہ نے قتل
کی دھمکی دی تھی، مگر وہ بچ گئے۔“

مشرق میں قرامطہ جس طرح اسلام دشمنی میں سرگرم تھے اسی
فاطمین یا عبیدین مصر | طرح مصر اور افریقہ میں فاطمین نے تشیع کو فروغ دیا، اور
اہل سنت پر بے پناہ مظالم ڈھائے، اس کی تفصیلات بڑی تاریخوں میں دیکھی جاسکتی ہیں۔
استاذ محمود الملاح کے بقول قرامطہ نے اسلام کی ریح کنی کے لئے کھلے تشدد کا راستہ اپنایا، مگر فاطمین
نے تقیہ کے پردے میں اپنا یہ کام جاری رکھا۔
اکبر شاہ خاں لکھتے ہیں۔

» سلطان العادل یعنی سلطان نور الدین محمود پہلے سے سلطان صلاح الدین ایوبی کو
لکھتے رہتے تھے کہ تم مصر میں خلیفہ بغداد کے نام کا خطبہ پڑھو، مگر صلاح الدین یہ معذرت
کر دیا کرتا تھا کہ اگر عاصد عبیدی کا نام خطبہ سے نکال دیا گیا تو اندیشہ ہے کہ مصر میں
سخت فساد اور فتنہ برپا ہو جائے رشیعوں اور پچاس ہزار سودانیوں کی بغاوت کو
فرد کرنے کے بعد سلطان العادل نے پھر صلاح الدین کو لکھا کہ عاصد کے نام کا
خطبہ موقوف کر کے خلیفہ مستفی عباسی کے نام کا خطبہ پڑھو، یہ وہ زمانہ تھا کہ
بادشاہ عاصد بیمار اور مرض الموت میں گرفتار تھا، چنانچہ اس حکم کی تعمیل محرم ۵۶۷ھ
کے پہلے جمعہ کو جامع مسجد قاہرہ کے منبر پر بغداد کے عباسی خلیفہ کا خطبہ پڑھا گیا، اور
کسی شخص نے اسکو ناپسند نہیں کیا، اگلے جمعہ کو صلاح الدین کے گشتی فرمان کے موافق
تمام ملک مصر کی مسجدوں میں خلیفہ بغداد کا خطبہ پڑھا گیا، اسی عرصے میں ۱۰ محرم ۵۶۷ھ
کو بادشاہ عاصد عبیدی نے وفات پائی، صلاح الدین نے دربار عزاداری منعقد کیا
اور قہر سلطانی کے تمام مال و اسباب کا جائزہ لیا، اس کے ساتھ ہی دولت عبیدین

کا خاتمہ ہو گیا، اور ملک مصر پر خلافت عباسیہ کی حدود میں داخل ہوا۔ صلاح الدین کے نام خلیفہ بغداد کی طرف سے حکومت مصر کی سند، خطاب سلطانی اور خلعت و علم آگیا اور دولت عبیدیہ کے بعد مصر میں دولت ایوبیہ کی ابتدا ہوئی۔

دولت عبیدیہ ۲۷۰ سال تک قائم رہی، ابتداء عبیدیوں کی حکومت افریقہ یعنی ملک مغرب میں قائم ہوئی، پھر مصر پر قبضہ ہو کر انھوں نے قاہرہ کو دار السلطنت بنایا عبیدیہ کو عام طور پر لوگ فاطمیہ کے نام سے یاد کرتے ہیں، حالانکہ یہ بڑی جہالت اور غلطی ہے، عبیدیہ میں عام طور پر اسماعیلی شیعہ تھے، انھیں کو باطنیہ بھی کہتے ہیں، عبیدیہ کی حکومت میں ہزار ہا صلحا و محض اس لئے تقتول ہوئے کہ وہ صیہ کرام کو برا نہ کہتے تھے، عبیدیہ سے اسلام کو کوئی نفع نہیں پہونچا، اور ان کا کوئی جنگی، علمی، اخلاقی کارنامہ ایسا نہیں جس پر فخر کیا جاسکے، بعض علماء نے عبیدیہ کو خارج از اسلام اور مرتد بھی قرار دیا ہے، ان میں سے بعض مثلاً عزیز عبیدی نے عالم الغیب ہونے کا دعوا کیا تھا، شراب خوری کو یہ لوگ جائز سمجھتے تھے، اسی قسم کی بہت سی باتیں ان کے عہد حکومت میں پائی جاتی تھیں جن کے سبب ان کو علماء اسلام نے ننگ اسلام سمجھا ہے " لے

(باقی)

لے تاریخ اسلام ۳/۲۲۱ - ۲۲۲ -

افتان کی ملکیت اور دیگر تفصیلات کے متعلق اعلان

مطابق نام سے دیکھئے قاعدہ ۷

مقام	لکھنؤ	قومیت	ہندوستانی
وقف اشاعت	بابائے	پتہ	۳۱ رنیا گاؤں مغربی لکھنؤ
ملکیت	محمد حسان نعمانی و خلیل الرحمن سجاد دوسی	میں محمد حسان نعمانی پرنسپل پبلشر اعلان کرتا ہوں کہ مندرجہ بالا تفصیلات میرے علم و یقین میں بالکل صحیح ہیں۔	
ایڈیٹر کا نام	خلیل الرحمن سجاد دوسی		
پرنسپل سیکرٹری	محمد حسان نعمانی		محمد حسان نعمانی

(دستخط)

مولانا سید امیر علی رحیم آبادی

بلند پایہ عالم، باکمال مترجم

امیر حسن نورانی ندوی

انیسویں صدی میں اسلامی علوم کی ترویج اور درس و تدریس میں ہندوستان کے جن باکمال علمائے کرام نے گرانقدر خدمات انجام دیں ان میں مولانا امیر علی کی حیثیت بہت نمایاں نظر آتی ہے، وہ جامع الکمالات شخصیت کے حامل تھے، لیکن ان کو وہ شہرت حاصل نہ ہو سکی، جس کے وہ بجا طور پر مستحق تھے، یہ افسوسناک حقیقت ہے کہ نہ تو ان کے علمی کارناموں کا جائزہ لیا گیا اور نہ دینی اور فنی شاہکاروں پر حقیقی نقطہ نظر سے روشنی ڈالنے کی کوشش کی گئی، جس طرح خود انھوں نے زندگی میں گناہم رہنا پسند کیا، اسی طرح اب بھی ان کے حالات اور خدمات پر عدم توجہ کے پردے پڑے ہوئے ہیں، حالانکہ اس دور میں بعض معمولی شخصیتوں پر تحقیقی کام ہو رہے ہیں۔

مولانا امیر علی اسلامی علوم پر نگہری نظر رکھتے تھے، خاص طور پر تفسیر، حدیث اور فقہ میں ان کو بہارت حاصل تھی، مولانا ابوالحسن علی ندوی نے لکھا ہے کہ یہ حدیث اور علم رجال اور تفسیر میں کم لوگ ان کے پایہ کے اور ان جیسے صاحب نظر قرب و جوار میں تھے۔

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، سوانح مولانا عبدالحی، مکتبہ برہان، دہلی، صفحہ ۵۷۔

عربی اور فارسی زبانوں پر عبور حاصل تھا، اردو زبان و ادب سے خاص لگاؤ تھا، اپنی تحریروں میں آسان اور سگفتہ زبان استعمال کرتے تھے، بحیثیت مترجم انھوں نے جو کما زمانے انجام دیئے وہ حیرت انگیز ہیں، عام ممولات کے ساتھ ساتھ اپنی مختصر زندگی میں تنہا جو کام کیا، وہ ترجمین اور مصنفین کا ایک ادارہ بھی مشکل سے کر سکتے ہیں۔

مولانا امیر علی اودھ کے مشہور قصبہ ملیح آباد میں ۱۲۷۴ھ مطابق ۱۸۵۸ء کو پیدا ہوئے۔ ان کے والد ماجد سید محمد علی کا تعلق سادات کے ایک غریب خاندان سے تھا۔ مولانا نے ابتدائی تعلیم قصبہ کے کسی مکتب میں حاصل کی، ملیح آباد چھان روسا کا اہم مرکز اور نہایت بارونی مقام تھا، مدارس و مکاتب کے علاوہ جدید تعلیم کے اسکول بھی قائم ہو چکے تھے، بہت سے علماء و فضلاء بھی موجود تھے لیکن مولانا امیر علی نے اردو اور فارسی کی ابتدائی تعلیم پرانے طرز کے مطابق مکتب و مدرسہ میں حاصل کی، اس کے بعد سرکاری اسکول میں داخلہ لیا، جہاں حکومت کے مقررہ نصاب کی کتابیں پڑھیں، اور ورنہ کیو لریڈل کا امتحان پاس کر لیا۔ مزید علی تعلیم حاصل کرنے کا موقع نہ مل سکا، ایک تو تعلیمی اخراجات زیادہ تھے، دوسرے گھر کی مالی حالت ایسی نہ تھی کہ وہ یکسوئی سے تعلیم میں مصروف رہتے۔

مولانا عبدالحی نے نزہۃ الخواطر جلد ہشتم میں مولانا موصوف کے حالات میں تحریر فرمایا ہے کہ جب وہ پندرہ سال کے ہوئے، تو انھوں نے علوم عربیہ کی طرف توجہ کی، اور انھوں نے مولانا عبدالحی آردی، مولانا حمید علی المہاجر، قاضی بشیر الدین عثمانی قنوجی، اودھ مولانا ندیر حسین محدث دہلوی سے مختلف علوم و فنون کی تکمیل کی۔ لے لیکن مولانا کے شاگرد رشید اور ان کے خاندان سے قریبی تعلق رکھنے والے مولانا عبدلرزاق ملیح آبادی نے اپنے ماہنامہ صبح سعادت میں ان کے حالات پر جو ایک

۱۔ مولانا سید عبدالحی، نزہۃ الخواطر، جلد ہشتم، مطبع دائرۃ المعارف، حیدرآباد (دکن)

تفصیلی مضمون لکھا تھا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سرکاری اسکول سے مڈل پاس کرنے بعد، غربت کے باعث وہ اعلیٰ تعلیم حاصل نہ کر سکے، اور گھریلو حالات سے مجبور ہو کر ملازمت کے متلاشی ہوئے، اس وقت ان کی عمر اٹھارہ، انیس سال کے لگ بھگ تھی ان کو بہرائچ کے ایک سب پوسٹ آفس میں پوسٹ ماسٹر کی جگہ مل گئی، ملازمت کی ضرورت کے پیش نظر انھوں نے تھوڑی سی انگریزی زبان بھی سیکھ لی، اور بہت جلد ڈاک خانہ کے فرائض منصبی خوش اسلوبی سے انجام دینے لگے، افسران متعلقہ ان کی کارگزاری سے مطمئن اور خوش تھے، مولانا بچپن ہی سے صوم و صلوات کے پابند تھے، کبھی بالقصد نماز ترک نہیں کرتے تھے، اتفاق سے ایک دن جمعہ کی نماز پڑھنے مسجد چلے گئے ان کی غیر موجودگی میں کوئی سرکاری افسر بغرض معائنہ پہنچ گیا، اور پوسٹ ماسٹر کو غیر حاضر پا کر بہت چراغ پا ہوا، کسی شخص نے مسجد میں جا کر مولانا کو اطلاع دی، اس وقت وہ وضو کر رہے تھے انھوں نے اس خبر کا کوئی اثر نہ لیا، اور اطمینان سے نماز ادا کر کے واپس آئے افسر مذکورہ نے اعتراض کیا، تو مولانا نے اس کو جواب ہی نہ دیا، اور نہ معذرت کی۔ بلکہ فوراً استعفا لکھ کر پیش کر دیا، اور ملازمت سے سبکدوش ہو گئے، حالانکہ ان کیلئے کوئی اور ذریعہ معاش نہ تھا، اور گھر کی حالت بھی اچھی نہ تھی۔ لے

اس واقعہ کا ان کی زندگی پر انقلاب انگیز اثر پڑا۔ انھوں نے اپنے شاگرد مولانا سلیم آبادی سے کہا کہ، میرا خاندان اگرچہ غربت میں مبتلا تھا، لیکن مجھے ترک ملازمت پر کوئی افسوس نہیں ہوا۔ مجھے اس خیال سے بہت دکھ تھا کہ جس دین کے احکام پر عمل کرنے کے باعث مجھے ملازمت سے محروم ہونا پڑا ہے خود میں اس دین کے علم سے واقف نہیں ہوں، نماز تو پڑھ لیتا ہوں، لیکن اس کے معانی و مطالب اور حقیقت سے نا بلند ہوں، قرآن فہمی سے بھی محروم ہوں۔ ان خیالات نے ان کو دینی علوم کی تحصیل پر آمادہ کیا، نزہۃ النواظر میں ان کے جن اساتذہ کا ذکر ہے، مولانا سلیم آبادی

نے ان کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے، بلکہ انھوں نے لکھا ہے کہ سب سے پہلے مولانا امیر علی دینی علوم کی تحصیل کے سلسلے میں مولانا محمد فاروق چریا کوئی کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

مولانا فاروق ملک کے ممتاز ترین علماء کے استاد تھے، جن میں علامہ شبلی نعمانی جیسی شخصیت بھی شامل ہے، جب مولانا امیر علی ان کی خدمت میں حاضر ہوئے تو یہ وہ زمانہ تھا، جب مولانا فاروق مفتوں طلبہ کو درس نہیں دیتے تھے، طلبہ ایسے ان کے پاؤں دبا کرتے تھے، اور مولانا ایک خاص کیف کے عالم میں لیٹے رہتے تھے۔

مولانا کا شوق تحصیل علم بڑھا ہوا تھا، ان کے لئے یہ وقت بڑا صبر آزما تھا، اس لئے وہاں سے لاہور چلے گئے، جو اسلامی علوم و فنون اور علماء و صلحاء کا ممتاز مرکز تھا، مگر حالات کو نامساعد پا کر وہ آٹھ چلے گئے، اور وہاں چند دن قیام کر کے دہلی پہنچے، جہاں اس زمانہ میں مولانا تذکرہ حسین محدث کا چشمہ فیض جاری تھا، مولانا امیر علی ان کی خدمت میں حاضر ہوئے، لیکن عربی زبان و قواعد سے بخوبی واقف نہ ہونے کے باعث درس حدیث میں شمولیت ممکن نہ تھی، اس لئے پہلے عربی زبان و قواعد، صرف و نحو کی تحصیل شروع کر دی، اور اپنی غیر معمولی محنت اور شوق کی بدولت ۹ مہینے میں اس قابل ہو گئے، کہ درس حدیث میں شرکت کی اجازت مل گئی، اس زمانہ میں مولانا عبد الحلیم شرر بھی ان کے ہم سبق تھے، نزہۃ الخواطر میں جن اساتذہ کا ذکر کیا گیا ہے، ان کے متعلق نہیں کہا جاسکتا کہ مولانا نے ان سے کس زمانہ میں تعلیم حاصل کی، ملازمت سے قبل اس کا امکان نہیں ہو سکتا کہ دہلی جانے سے قبل ان اساتذہ سے استفادہ کیا ہو، دہلی کے دوران قیام میں انھوں نے حکیم عبد المجید ابن حکیم محمود خاں دہلوی سے علم طب کی بھی تحصیل کی، تعلیم سے فراغت کے بعد لکھنؤ گئے، اس زمانہ میں منشی نول کشور کے مطبع کو بڑی شہرت حاصل تھی، جو اسلامی علوم کی کتابیں بکثرت شائع کر رہا تھا، اتفاق سے مولانا کی ملاقات منشی نول کشور سے ہو گئی، جو بڑے مردم شناس اور اہل علم کے قدردان تھے انھوں نے مولانا سے درخواست کی کہ ان کے مطبع میں تصنیف و تالیف اور ترجمہ کا کام انجام دیں، جسے مولانا امیر علی نے منظور کر لیا، پچاس روپیہ ماہوار مشاہرو مقرر ہوا، جو اس

زمانہ کے اعتبار سے معقول کہا جاسکتا ہے۔

مطبع نولکشوریہ ایک قلیل مدت کے اندر انھوں نے وہ کارہائے نمایاں انجام دیئے جن کی مثالیں بہت کم ملتی ہیں، ابتداء میں مولانا مطبع کی عمارت میں بیٹھ کر کام کرتے تھے، عربی کی زیر طبع کتب کی صحت اور ان پر حواشی لکھنے کا کام ان کے سپرد تھا، اس کے بعد تصنیف و تراجم کی خدمت پر مامور ہوئے۔ اس وقت نولکشوریہ نے محسوس کیا کہ گھر سے مطبع تک آنے جانے میں مولانا کا وقت بہت صرف ہو جاتا ہے، اس لئے ان سے درخواست کی کہ آپ اپنے مکان پر ہی بیٹھ کر کام کریں، مولانا نے منظور کر لیا، اور گھر میں بہت زیادہ وقت صرف کرنے لگے۔ جس سے ان کی صحت پر اثر پڑا۔ مولانا عبدالرزاق نے اپنے محولہ بالا مضمون میں لکھا ہے کہ ایک دن میں نے پوچھا کہ آپ کی عمر کتنی ہے؟ یہ وفات سے ایک سال قبل کی بات ہے، فرمانے لگے، کہ میری عمر پچاس یا اکیس سال ہے، مگر نولکشوریہ نے مجھے بوڑھا کر دیا، کیونکہ انھوں نے مجھے گھڑی کا کام کرنے کے لئے کہا۔ اور میں اس خیال سے کہ کہیں وہ کام کو کم نہ خیال کریں، بہت محنت کی اور زیادہ سے زیادہ کام کیا، جس سے صحت بگڑ گئی، اور اب یہ حال ہے جو تم دیکھ رہے ہو۔

مولانا کو فقہ راشی کا بہت شوق تھا، راشی نولکشوریہ ان کے لئے پینے کا مٹکا اور دوا بھیج دیتے تھے، کبھی کبھو خود بھی ان کے مکان پر حاضر ہوتے، جتنا کام مولانا روز کرتے تھے، وہ منگوا لیتے اور دوسرا کام بھیج دیتے تھے، مطبع نولکشوریہ مولانا امیر علی نے جو کارنامے انجام دیئے وہ حیرت انگیز ہیں۔ بہت سی عربی و فارسی کتابوں کی صحت و اصلاح اور اضافہ راشی سے قطع نظر انھوں نے فتاویٰ عالمگیری کا عربی سے اردو میں ترجمہ کیا، ترجمہ نہایت سلیس اور شگفتہ ہے، یہ ترجمہ دس ضخیم جلدوں میں شائع ہوا۔ پہلی جلد میں مولانا نے فقہاء کے حالات اور اصول فقہ پر مشتمل ایک طویل مقدمہ کا اضافہ کیا، دوسرا شاہکار عین الہدیہ ہے، فقہ حنفی کی اس معروف کتاب کی چاروں جلدوں کا اردو ترجمہ کیا، اور شرح بھی لکھی، جو چار ضخیم جلدوں میں کئی ہزار صفحات پر مشتمل ہے، جس سے ہزاروں علماء و طلباء بیک استفادہ کر رہے ہیں، اور موجودہ دور میں اس کی افادیت کو زیادہ محسوس

کیا جا رہا ہے یہ بہت بڑا کام تھا، جو انہوں نے تنہا انجام دیا، ان کی سب سے بڑی تالیف تفسیر مواہب الرحمن ہے، جس کی نظیر فارسی اور عربی زبانوں میں بھی بڑی مشکل سے ملتی ہے، یہ اردو تفسیر تیس ضخیم جلدوں میں ہے، گویا ہر پارہ کی تفسیر ایک جلد میں۔ بعض جلدیں آٹھ سو زیادہ صفحات پر پھیلی ہوئی ہیں۔ اس میں انہوں نے مستند عربی تفاسیر کے طویل اقتباسات کو اردو میں پیش کر دیا ہے، خاص طور پر تفسیر ابن کثیر، مدارک التنزیل، تفسیر کبیر وغیرہ، ساتھ ہی فقہی مسائل کی تشریحات، تصوف و اخلاق کے رموز و نکات پر بھی روشنی ڈالی ہے، اردو میں قرآن کی یہ سب سے بڑی تفسیر ہے، کئی بار مسیح نو لکھنؤ نے اس کو شائع کیا، اب ایک مدت سے کیا ابھتی، لیکن پاکستان کے ایک ناشر نے نہایت اہتمام سے شائع کر دی ہے۔

اس کے بعد مولانا نے دوسرا عظیم الشان کام یہ کیا کہ صحیح بخاری کا اردو ترجمہ کیا اور بشرح لکھی، یہ کام بڑی محنت اور جانفشانی سے انجام دیا، یہ ترجمہ اور شرح تیس جلدوں پر مشتمل ہے، لیکن یہ افسوسناک حقیقت ہے کہ منشی نو لکھنؤ کی وفات کے باعث یہ شائع نہ ہو سکی، ان کے ورثہ کو دوسری کتب کی طباعت و اشاعت سے فرصت نہ ملی، اور مسودہ بہت دیر میں پڑا رہا، جو ابھی تک اچھی حالت میں مطبع کے میافظ خانہ میں محفوظ ہے، جس کو راقم الحروف نے ۱۹۵۸ء میں پہلی بار دیکھا تھا، اور صدق جبرید میں ایک مضمون بھی اس کے متعلق لکھا تھا، مولانا عبد الماجد دریا آبادی نے بھی اس کی اشاعت کے سلسلہ میں اہل علم کو توجہ دلانی چاہی کہ وہ مطبع کے ارباب حل و عقد کو توجہ دلائیں، یا کوئی اور ناشر ان سے حاصل کر کے شائع کر دے۔

مولانا نے فیضی کی مشہور بے نقطہ تفسیر سواطع الالہام کی طباعت سے قبل مسودہ کی صحت کی، اور اس پر بے نقطہ مقدمہ تحریر کیا جو ان کی عربی زبان میں مہارت کا ثبوت ہے، اردو زبان میں ترجمہ کا اتنا بڑا کام کسی اور نے تنہا کیا ہو اس کوئی نام نظر نہیں آتا وہ ترجمہ کے فن سے بھی خوب واقف تھے، ان بڑے کاموں کے ساتھ ساتھ تقریباً بارہ چھوٹی بڑی عربی و فارسی کتابوں کو اردو کا جامہ پہنایا، جن میں فقہ اکبر، اصول الشافعی

اور طب کی ایک دو کتب بھی شامل ہیں، درسی کتب کے علاوہ بعض بڑی کتب حدیث، فقہ، منطق و فلسفہ پر بھی ان کے حواشی ہیں، تفسیر عراس البیان، احیاء العلوم امام غزالی قسطلانی جیسی بڑی کتب کی صحت بھی دورانِ طباعت ان کے ذمہ تھی۔ منشی نوکشور نے امام رازی کی تفسیر کبیر کا اردو ترجمہ بھی مولانا سے کرائے کا ارادہ کیا تھا اور اس کا آغاز بھی ہو گیا تھا، مگر بہت کی خرابی کے علاوہ ملک کے عام حالات سے بھی ان کی طبیعت مکر رہتی، اس لئے انھوں نے ہندوستان سے ہجرت کر کے حجاز مقدس میں قیام کا قصد کر لیا، رخصت ہوتے وقت منشی نوکشور نے ایک معقول رقم بطور شکرانہ پیش کی، جو انھوں نے قبول کر لی، حجاز سے مولانا نے منشی نوکشور کے نام جو خطوط لکھے ان سے اندازہ ہوتا ہے، کہ وہ منشی جی کے حسن سلوک اور خوش اخلاقی سے بہت متاثر تھے، مولانا نے مکہ معظمہ میں سکونت اختیار کی، لیکن وہاں کی آب و ہوا اس نہ آئی، بیمار ہو گئے، ان کے بڑے صاحبزادے کچھ دن علیل رہ کر وہیں الشہ کو پیارے ہو گئے، پھر مولانا کو ہندوستان آنا پڑا۔ اس سلسلے میں واپسی کے سفر خرچ کے لئے بھی منشی نول کشور نے ان کو معقول رقم ارسال کی، ہندوستان واپس آ کر کچھ عرصہ اور مطبع نول کشور میں کام کیا۔ ۱۹۸۵ء میں منشی نوکشور نے وفات پائی۔ ان کے بعد بھی مولانا کام کرتے رہے۔ سبکدوشی کے بعد مطبع کی طرف سے ان کی پنشن مقرر ہو گئی تھی۔

۱۹۸۵ء میں مولانا مدرسہ لکھنؤ کے صدر مدرس مقرر ہوئے، کئی سو روپیہ ماہوار تنخواہ ملنے لگی، ایک بڑے کنبہ والے غریب آدمی کے لئے بڑھاپے میں یہ رستم نعمت غیر مترقبہ تھی، لیکن مولانا کے نزدیک درس و تدریس کی بڑی اہمیت تھی، روپیہ کی کمی یا بیشی کا ان پر کوئی خاص اثر نہ تھا، یہی سبب تھا کہ چند ماہ بعد مولانا حکیم سید عبدالحی (والد ماجد حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی) ناظم ندوۃ العلماء نے مولانا کو خط لکھا، کہ آپ ندوۃ العلماء میں آکر حدیث پڑھائیے، خاندان کے بااثر عزیزوں نے ہر چند منع کیا، کہ اتنی بڑی تنخواہ کی ملازمت چھوڑ کر نہ جائیے، مگر مولانا فوراً تیار ہو گئے، اور فرمایا کہ زندگی حدیث کے شوق میں گزری ہے اور اب اس کی خدمت کا موقع ملا، تو کیوں نہ جاؤں،

حالانکہ ندوہ میں انکی تنخواہ ترقی کے بعد بھی ایک سو پچاس روپیہ ماہوار تک پہنچی تھی، مولانا عبدالحی (ناظم ندوۃ العلماء) خود مولانا کے شاگرد تھے، لیکن مولانا امیر علی مقابلتہ ایک چھوٹے عہدہ پر کام رہے تھے، آپ کے حلقہ درس میں شامل ہونے والے اکثر طلباء بعد میں نامور علماء میں شمار کئے گئے۔

مولانا عبدالرزاق ملیح آبادی کا بیان ہے کہ جب وہ مصر سے واپس آئے، تو جنگ عظیم کا زمانہ تھا، حکومت ان کو شکیہ نظر سے دیکھتی تھی اس لئے وہ کسی مدرسہ میں داخل ہونا چاہتے تھے اور یہ بھی چاہتے تھے کہ علم حدیث کی تحصیل کریں، انھوں نے مولانا عین القضاۃ بانی مدرسہ عالیہ فرقانیہ دکنھنؤ سے اپنی خواہش ظاہر کی، اور پوچھا کہ فن حدیث کس سے ادر کہاں حاصل کریں، ان کے پاس ایک بڑے عالم تشریف فرما تھے، انھوں نے برجستہ فرمایا کہ مولوی امیر علی ملیح آبادی کے علاوہ اس وقت فن حدیث میں کوئی عالم نظر میں نہیں جلتا ہے۔ میں ندوۃ العلماء میں داخل ہو گیا، اس وقت مولانا امیر علی مہتمم تھے، ان سے ملنے کے بعد میں بے حد متاثر ہوا۔ اور جیسے جیسے ان سے قربت بڑھتی گئی، انکی عظمت کے نقوش دل پر گہرے ہوتے گئے۔" (ماخوذ از صبح سعادت، اپریل ۱۹۷۲ء)

اخلاق، عادات اور عام حالات

مولانا سید امیر علی نہایت خوش اخلاق اور بامروت تھے، ان کی ذات سے کبھی کسی کو اذیت نہیں پہنچی، نہ کسی کی غیبت پسند کرتے تھے، مولانا عبدالحلیم شرر دہلی میں ان کے ہم سبق تھے، ایک بار کسی حفل میں ان کے اس رویہ پر اظہار افسوس کیا کہ انھوں نے مولانا مزہر حسین محدث دہلوی سے حدیث کی تعلیم حاصل کی، اور اب ناول نگاری میں وقت صرف کرتے ہیں، خدا عینس عادت کرے، حدیث کی تکمیل کر کے دین کی خدمت کرتے تو بجا ہوتا، یہ فرمانے کے بعد ان کو احساس ہوا کہ وہ غیبت کے ترکیب ہو رہے ہیں۔

فناوش ہو گئے، اور اپنی کئی بات پر اظہار افسوس کیا۔

مولانا کو فن تفسیر، حدیث فقہ اور مقولات میں مہارت حاصل تھی، اسی کے ساتھ

ساتھ تاریخ، جغرافیہ اور ریاضی سے بھی واقف تھے، اس کے باوجود ان میں غرور اور خود نمائی کا شائبہ بھی نہ تھا، شہرت سے نفرت تھی، طبیعت میں بے حد انکسار تھا، ہر چھوٹے بڑے سے خندہ پیشانی کے ساتھ پیش آتے تھے، اس زمانہ میں ندوۃ العلماء کے حالات اچھے نہ تھے، مسلسل ہڑتالوں اور شورشوں نے طلباء میں سرکشی کا جذبہ ابھار دیا تھا۔ مگر مولانا کے اخلاق اور نرم برتاؤ نے نہایت سرکش طلباء کو درست کر دیا، ان کے زمانہ میں دارالعلوم کا انتظام اچھا تھا، کبھی کسی طالب علم کو سزا نہیں دی، خطا کا طلباء کو بلا کر سمجھاتے تھے اور ان کے ساتھ نہایت شفقت کا برتاؤ کرتے تھے، مریض طلباء کی عیادت کے لئے ان کے کمروں میں جاتے، اکثر روپیہ سے بھی ان کی مدد کرتے تھے، بعض طلباء ان سے قرض بھی مانگ لیتے تھے، جس کے دینے میں مولانا کو کوئی عذر نہ ہوتا، ادھر یہ رقم عموماً واپس نہیں ملتی تھی۔

جس زمانہ میں مولانا مطبع نو لکھنؤ میں کام کرتے تھے، وہاں کے تمام ملازمین ان کے اخلاق سے متاثر تھے، وہ مطبع کی عمارت کے احاطہ میں جامن کے ایک پرانے درخت کے تنے سے ٹیک لگا کر بیٹھتے تھے، اور گھنٹوں کام کرتے تھے، جبکہ دوسرے کارکن نہایت آرام دہ نشستوں پر بیٹھا کرتے تھے، مطبع کے ایک سب سے زیادہ مشغول ملازمین نے مجھے مولانا کے بہت سے حالات بتائے، انھی میں سے ایک ملازم نے ۱۹۵۵ء میں بھرہ سال لکھنؤ میں وفات پائی اور وفات سے چند دن قبل تک فرائض منصبی انجام دیتے رہے، ان کا بیان تھا کہ مولانا اپنے کام میں اس قدر محو رہتے تھے کہ ان کو اپنے گرد و پیش کی خبر نہ ہوتی تھی، جسمانی اعتبار سے دبیلے پتلے اور دراز قد تھے، چہرہ پتلا اور رنگ گدنی تھا، دارھی گول اور بہت بڑی نہ تھی، لباس صاف ستھرا پہنتے تھے، عموماً غراریدار پانچامہ اور لمبے دامن کی اچکن، سر پر مراد آبادی وضع کی ٹوپی پہنا کرتے تھے، ان کی شخصیت پرکشش تھی، پیر، سے معصومیت چمکتی تھی، انھی نول کشور اکثر ان سے گھر ملنے جایا کرتے تھے، اور ان کے لئے حق کی تبا کو پابندی سے پہنچاتے تھے، جس کا مولانا کو بہت شوق تھا، نو لکھنؤ نے مولانا کی محنت کی بدولت بہت روپیہ کمایا، وہ ان

و صرف پچاس روپے ماہوار دیتے رہے، لیکن مولانا خود نو لکھنؤ کے مداح اور مومنوں کو کم ہتھے، کہتے تھے کہ اس شخص نے مجھے ایسے وقت میں سہارا دیا جب میرا کوئی ذریعہ معاش نہ تھا۔

مولانا میر علی ندوۃ العلماء میں زیادہ عرصہ نہیں رہے، مگر جتنا زمانہ گزارا، زیادہ سے زیادہ درس و تدریس کی خدمت انجام دی، ان کے حسن اخلاق کا یہ عالم تھا کہ ایک بار عربی مدارس کے سرکاری انسپکٹر معائنہ کے لئے دارالعلوم میں آئے، وہ ندوہ کے سابق طالب علم تھے، مولانا نے اپنی کرسی ان کے لئے خالی کر دی، اور وہ صاحبِ بات کھلف اس پر بیٹھ گئے، مولانا دوسری کرسی آنے تک کھڑے رہے، انسپکٹر کا یہ برتاؤ تو مولانا نے گوارا کر لیا، لیکن جب انسپکٹر نے بعض اساتذہ سے تحکمانہ پہچے میں ”متم“ سے خطاب کیا، تو مولانا کو بہت ناگوار ہوا، مصلحتاً خاموش رہے اور وہاں سے اٹھ کر چلے گئے، اس واقعہ کا بعد میں ذکر کر کے آبدیدہ ہو گئے اور فرمایا، علماء کی یہ ذلت مجھے گوارا نہیں اس لئے اب استفادہ نیکر گوشہ نشینی اختیار کروں گا، لیکن متعدد اساتذہ اور طلباء کے اصرار پر استغفیر کا ارادہ ترک کر دیا۔

مولانا اپنے مکان سے جو محلہ محمودنگر میں تھا، ندوہ تک ایک تانگے میں آیا کرتے تھے اور تانگے والے کو سولہ روپیہ ماہوار دیا کرتے تھے، تانگے والا اکثر ناغے کرتا تھا، کبھی کبھی پندرہ دن تک غائب ہو جاتا، مگر مولانا اس کی تنخواہ نہیں کاٹتے تھے، حالانکہ انکا خاندان بڑا تھا، جس کی کفالت ان کے ذمہ تھی، اس لئے آرام و آسائش کی زندگی کبھی بسر نہ کر کے، ہیر و قناعت انکی طبیعت ثانیہ تھی، کبھی کسی سے کچھ نہیں مانگتے تھے جب تک زندہ رہے اپنی ذاتی محنت سے روزی حاصل کی، یہ سلسلہ آخری دم تک جاری رہا۔ خود تکلیف اٹھاتے، لیکن گھر والوں کو پریشان نہ ہونے دیتے تھے۔

مولانا کا علمی مرتبہ

ہندوستان میں اسلامی علوم و فنون میں مہارت رکھنے والے علماء کی تعداد بہت

زیادہ ہے اور یہ سلسلہ قرون وسطیٰ سے جاری ہے، مختلف علوم میں خصوصی مہارت رکھنے والے بلند پایہ علماء کے حالات، تاریخ و سیر کی کتابوں میں محفوظ ہیں، ایسی مثالیں کم ملیں گی کہ کسی شخص نے سن بلوغ کو پہنچ کر ہزاروں صفحات پر مشتمل کتابیں تالیف کی ہوں، بڑی بڑی کتابوں کے تراجم مکمل کئے ہوں، اور کسی دارالعلوم میں مدرس و تدریس کی مسند گرم کی ہو، اور اس کے ساتھ انتظام اور اہتمام کی ذمہ داری بھی قبول کی ہو، یہ ساری خوبیاں مولانا سید امیر علی میں جمع ہو گئی تھیں، لیکن حیرت انگیز بات یہ ہے کہ وہ اپنے وطن ہی میں گننام رہے، آج کے دور میں جبکہ علمی تحقیقات کی گرم بازاری ہے، بہت کم لوگ ان کے حالات اور علمی کارناموں سے واقف ہیں، مولانا عبدالحی ناظم ندوۃ العلماء جوان کے شاگرد تھے، غالباً وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے مولانا امیر علی کی ذہانت و ذکاوت، متانت و دیانت، شریفانہ نفسی حسن اخلاق، قوت حافظہ اور تبحر علمی کا بڑے اچھے لفظوں میں تذکرہ کیا ہے، انہوں نے نزہۃ الخواطر میں یہ بھی لکھا ہے کہ وہ اپنے زمانہ میں عالم العلماء تھے، ان کا مطالعہ گہرا اور وسیع تھا، اور قرآن و حدیث اور علم الرجال کے اہر تھے لے میرا ان کو علم حدیث میں مہارت حاصل تھی، سینکڑوں حدیثیں زبانی یاد رکھتیں۔ احادیث کے مطالب بڑے دل نشین انداز میں بیان کرتے تھے، اختلافات کی وضاحت کے علاوہ عربی زبان کے الفاظ کی تشریح میں، عرب شعراء کے کلام سے استشہاد کرتے تھے، اور فقہی مسائل پر روشنی ڈالتے تھے، ان اسماء الرجال میں بھی ان کو کمال حاصل تھا، اکثر راویان حدیث کے حالات اور سند و ولادت و وفات بھی حفظ تھے، تفسیر کا مطالعہ اس درجہ وسیع تھا کہ سب الرحمن جیسی عظیم الشان تفسیر مرتب کر دی، اور فقہ میں فتاویٰ عالمگیری جیسی ضخیم کتاب کا اردو میں ترجمہ کیا، بذریعہ کی اردو شرح ان کا بہت بڑا کارنامہ ہے ترجمہ میں ان جیسی مہارت کی مثال مشکل سے ملے گی، بجا طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ اردو کے سب سے مترجم تھے، وہ خود مسلک اہل حدیث کے پیروں تھے، لیکن ان کے تراجم و تالیفات میں اس کی جھلک بھی نظر نہیں آتی۔

مولانا کو اردو زبان و ادب سے بھی خاص لگاؤ تھا، مشاہیر شعراء کے اچھے اشعار زبانی یاد کر لیتے تھے، اردو زبان میں ان کی قابلیت کا اندازہ ان کے تراجم سے بخوبی ہوتا ہے، اسی طرح عربی اور فارسی کے ہزاروں اشعار حفظ تھے، وہ بحث و مباحثہ کو پسند نہیں کرتے تھے، فرائض منصبی انجام دینے کے بعد زیادہ وقت عبادت و ریاضت میں صرف کرتے، اتباع سنت کا بہت زیادہ خیال رکھتے، نہایت کم گو تھے، تاہم کبھی کبھی اپنے ہم عصر علماء کی بے تکلف محفلوں میں مزاحیہ انداز سے بھی گفتگو کرتے تھے، شیخ محمد عرب بن شیخ محسن مبنی اس دور کے ممتاز عالم تھے، اردو مولانا امیر علی کے سمدھی تھے، نہایت ظریف الطبع اور خوش مذاق تھے، ان کی مادری زبان عربی تھی، اور اردو سے ناواقف تھے بھوپال میں نواب صدیق حسن خاں کے محل میں رہتے تھے، اردو کی گالیاں بہت یاد تھیں۔ ایک کے سامنے بے ڈھڑک گالیاں بکتے تھے، مولانا امیر علی ان سے مذاق کرتے تھے مگر وہ کبھی ان کو گالیاں نہیں دیتے تھے، بلکہ بہت احترام کرتے تھے، انھیں شیخ محمد عرب کے صاحبزادے مولانا خلیل عرب عرصہ تک لکھنؤ یونیورسٹی میں عربی کے پروفیسر ہے راقم الحروف کے ہم محلہ تھے، کچھ دن ان سے ابتدائی عربی پڑھنے کی سعادت حاصل ہوئی نہایت خوش الحانی سے قرآن پڑھتے تھے، ان کے چھوٹے بھائی مولانا عبید بن محمد عرب حمیدیہ کالج بھوپال میں عربی کے پروفیسر تھے، اس خاندان کی بدولت ہندوستان میں عربی زبان کو بہت فروغ حاصل ہوا۔ مولانا ابوالحسن علی ندوی اور متعدد دوسرے علماء نے بھی خلیل عرب صاحب سے عربی زبان و ادب کی تعلیم حاصل کی۔

مولانا امیر علی کو اپنے وطن اور قوم سے بہت محبت تھی، وہ ہندوستان پر انگریزی تسلط کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے، اس زمانہ میں سیلف گورنمنٹ کی تحریک چل رہی تھی، مولانا اس کے مخالف اور کامل آزادی کے حامی تھے، فرماتے تھے کہ "آزادی کے معاملہ میں مقتدل رویہ نہیں اختیار کرنا چاہیئے"، بقول امام غزالی "پورے پورے یہودی بنو، ورنہ تورات سے کھیلنا چھوڑ دو"، مسلم ممالک سے بھی ان کو حد درجہ محبت تھی، مالکہ سلامیہ کی بربادی کا حال سن کر ٹپ جاتے تھے، اور ان کی فلاح کے لئے دعائیں

مانگتے تھے، بقول عبدالرزاق ملیح آبادی، ان کی جان بھی اسلامی ہمدردی میں گئی، انھوں نے
 مولانا کی وفات کے سلسلے میں لکھا ہے کہ "ایک دن وہ ندوۃ العلماء کے دفتر میں بیٹھے
 ہوئے تھے کہ ابھی درس کا وقت نہیں ہوا تھا، اسی وقت اطلاع آئی کہ دمشق پر اتحادیوں
 نے قبضہ کر لیا ہے، میں نے مولانا کو یہ خبر سنائی تو وہ سناٹے میں آ گئے، اور ایک دم خاموش
 ہو گئے، ان کا تمام جسم کانپنے لگا، میں نے حال پوچھا، تو کوئی جواب نہ دیا، ہاتھ پر ہاتھ رکھ
 کر دیکھا تو بخار ہو گیا تھا، نقاہت بڑھتی ہوئی محسوس رہی تھی، فوراً سواری منگوا کر ان کے
 مکان پہنچایا، راستہ میں دھیمی آواز سے فرمایا: "خاتمہ ہو گیا! دمشق، حدیث میں مسلمانوں کا
 آخری قلعہ بتایا گیا ہے، کفار نے اس پر بھی قبضہ کر لیا۔ اب زندگی بیکار ہے۔"
 اس واقعہ کا ان پر اتنا اثر ہوا کہ علالت نے طوالت اختیار کر لی۔ اور دو ہفتہ کے بعد
 ماہ رجب ۱۳۳۷ھ (۱۹۱۶ء) میں بمقام لکھنؤ وفات پائی۔ (ماخوذ)

۱۰ ماہ صبح سعادت ماہ اپریل ۱۹۲۸ء مضمون مولانا عبدالرزاق ملیح آبادی

ہمارے اسٹاک میں نئی آنیوالی چند مفید کتابیں

<p>زاد کارواں :- "الماثورات حسن البناء شہید اردو ترجمہ، حسن البناء شہید کے مرتبہ مجموعہ دعاویہ کا سلسلہ و رواں اردو ترجمہ: حسین دعا کی اہمیت و ضرورت کے ذکر کیا تھے مسنون اور قرآنی دعاؤں کا خصوصی انتخاب کیا گیا ہے خوبصورت کتابت و طباعت سے مزین، ۵/۰ نماز کی اہمیت اور انسانی زندگی پر اس کے اثرات نماز کی اہمیت و افادیت پر ایک مختصر مگر مفید و موثر رسالہ جس میں نماز کے اجتماعی پہلو پر روشنی ڈالی گئی ہے اور انسانی زندگی پر اس کے دوستانہ اور دیرپا ملنے کا پتہ ہے۔ الفرقان بک ڈپو ۳، نیا گاؤں مغربی لکھنؤ</p>	<p>انقلابی اثرات کی نشاندہی کی گئی ہے اردو/انگریزی عرب دنیا: از ڈاکٹر محمد یونس ندوی نگرانی اردو زبان میں پہلی کتاب، جس میں قدیم و جدید افکار سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ماڈرن عرب دنیا کی تاریخ وہاں کی نامور شخصیتوں، انقلاب انگریز تحریکوں، بین الاقوامی علمی مرکزوں اور عالمی اداروں کا تذکرہ ہے حالات حاضرہ کے تعلق سے سیاسی و اقتصادی علمی، اصلاحی سرگرمیوں پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ قیمت ۳۰/۰</p>
--	---

ہماری کچھ اہم مطبوعات - مصنف مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ

اسلام کیسا ہے؟

نبایت آسان زبان، بے حدود لکھنؤ اور برائے انداز میں
اسلامی تعلیم کا جامع اور مکمل خلاصہ - اردو - ۸۰/۰ ہندی -
۲۰/۰ انگریزی

دین و شریعت

اسلام کیسے ہے؟ اس کتاب کا مطالعہ بہت مفید ہے
اس کتاب میں توحید، آخرت، رسالت، نماز، روزہ
زکوٰۃ حج، غنائی دعائیں، دعوت و جہاد، سیاست
حکومت اور احسان و تقویٰ کے مباحث پر مفصل بحث ہے
تذکرہ مجدد الف ثانی

امام ربانی شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی کے سوانح حیات
مکمل آپ کے عرفانی اور ارشادی خصوصیات کا مفصل
کلامہ طیبہ کی حقیقت

اسلام کے کلمہ دعوت لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
کی ایران افروز تشریح آسان و عام فہم زبان میں - ۱۲۰
نماز کی حقیقت

نماز کے تمام اور اس کی روح و حقیقت سے واقف ہونے
کے لیے نیز ان نماز میں شروع کی کیفیت پیدا کرنے کے لیے
اس کتاب کا مطالعہ بہت مفید ہے - ۶۰

تصویر کیا ہے؟

تصویر کا معنی و پر یہ کتاب انصاف و تحقیق اور پرکاش
کے لیے لکھی گئی ہے - ۶۰

حدیث نبوی کا ایک نیا اور جامع انتخاب

معارف الحدیث

آسان اور ترجمہ اور عام فہم تشریح کے ساتھ
مدظلہ کی ایک مقبول ترین تالیف گھر گھر اور مسجدوں
مختار میں پڑھنے کے لائق کتاب جس کی ترتیب
ترجمہ و تشریح میں مولف موصوف نے صحیح نظر صرف یہ
کتاب ہے کہ پڑھنے والے کا ذہن اور دل متاثر ہو اور
اس میں ذوق عمل پیدا ہو - تقریباً ۱۰۰ صفحہ
صغیرت پر سات جلدوں میں مکمل قیمت - ۱۹/۰

قرآن آپ سے کیا کہتا ہے؟

قرآنی ہدایات اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع تحریر
جس میں سیکڑوں عنوانات کے تحت متنوع قرآنی آیات کو
نبایت مؤثر اور روح پرور تشریح کے ساتھ جمع کیا گیا ہے
۱۸/۰

بوارق الغیب

غریب نبوی کی نزدیک میں مولانا مدظلہ کی ایک محققانہ
تفسیر جس میں چالیس قرآنی آیات سے بریلوی
متذہبین کے اس عقیدے کا باطل اور خرافات قرآن ہونا
ثبوت کیا گیا ہے - قیمت - ۸/۰

ملفوظات مولانا ابراہیم

جن لوگوں نے حضرت کو نہیں دیکھا ان غلط فہمی کے
مٹانے کے لیے صرف یہ کتاب ہے جس کی تبلیغی تحریک کو
جی پوری طرح جاننا اور سمجھنا ضروری ہے - ۶۰

انقلاب ایران اور اس کی اسلامیت

از مولانا عتیق الرحمن سنبھلی

ایران کے اسلامی انقلاب کی حقیقت اور اس کی محنت کی اصل اس کتاب میں پڑھیے۔ ذاتی مشاہدات اور براہ راست معلومات پر مبنی خیالات کا مرتب قیمت صرف ۶/-

قرآن صحیح پڑھیں

قرآن کریم کو صحیح پڑھنا بہت ضروری ہے۔ ہم اکثر تلاوت میں بہت سنگین غلطیاں کرتے ہیں۔ صحیح قرآن پڑھنے کے لیے اور تلاوت کی غلطیوں سے محفوظ رہنے کے لیے ہماری کتاب رہنمائے تلاوت کا مطالعہ ضرور کریں۔ ۱۲/-

بریلوی قتنہ کا نیاروپ

از مولانا محمد عارف سنبھلی

ارشاد نقادری صاحب کی تصنیف زلزلہ کا نتیجہ جوازہ اور تحقیقی جواب۔ ساتھ ہی بریلوی قتنہ کی تاریخ اور اس کے تواتر پر ایک مفصل مضمون بھی پڑھیے۔ ۱۲/-

تھوڑی دیر اہل حق کے ساتھ

صحابہ کرام، تابعین، علماء و مشائخ کے ایمان و فرزندان حالات و واقعات قیمت ۳/۵

مکتوبات خواجہ محمد مصوم

مرتبہ: مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی حضرت مجدد کے صاحبزادے اور خلیفہ خواجہ محمد مصوم کے مکتوبات جو ان کے ارشاد و ہدایت کے پورے کام آئینہ ہیں۔ قیمت ۱۸/-

صحبتے با اہل دل

مرتبہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

حضرت شاہ محمد تقی بھوپالی (عرف پیر ننھیال) کی عرفانی و اصلاحی مجالس کا مرتب اور ان کے ارشادات و ملفوظات کا مجموعہ ۱۲/-

تذکرہ حضرت جی مولانا محمد یوسف

ماہنامہ الفرقان کی بے حد مقبول اشاعت حضرت مولانا مرحوم کی غیر معمولی دینی اور ایجابی خصوصیات کا مرتب ان کی مشہور تبلیغی دعوت کو سمجھنے کا مستند ذریعہ

تذکرہ شاہ اسماعیل شہید

از حضرت مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی حضرت شاہ شہید کی مختصر سوانح حیات ۳/- تاریخ میلاد

از مولانا حکیم عبدالشکور مرزا پوری

مجلس میلاد کی مفصل تاریخ اس کے بارے میں علماء کی آراء نیز اس سلسلہ میں نقطہ اعتدال کیا ہے۔ قیمت ۸/-

انیس نسواں

از بیگم اصغر حسین صاحبہ

عورتوں کے لیے بہترین اصلاحی و معاشرتی کتاب۔ ۲/- ادب و فضیل

حضرت مولانا عبدغفور عباسی نور اندر قدس کے صبح و شام کے چند معمولات و ظائف کا عجیب و غریب مجموعہ ۲/-

انفتان بک ڈپو۔ ۳۱۔ نیا گاؤں مغربی۔ لکھنؤ

منتخب کتابیں

۴۰/-	مفادضات رشیدیہ	۱۱/-	آداب المسجد	۳۰/۵۰
۱۵/-	مکاتیب رشیدیہ	۱۵/-	اسلامی حکومت کے نقش و نگار	۳۰/-
۳۰/-	مطالب رشیدی	۳۵/-	شہر کے چند عمار	۳۰/-
۳۰/-	تیسر نامہ خواب	۱۵/-	رحمۃ للعالمین	۵۰/-
۳۰/-	تذکرۃ الخلیل	۳۵/-	رسالتاب	۶۰/-
۲۵/-	مدارج النبوت مکمل	۱۶/-	اسلامی معاشرت	۳۰/-
۱۸/-	سماج کی تعلیم و تربیت	۱۵/-	مذہب مختار	۲۰/-
۴۰/۵۰	مختصر تذکرہ خلفاء راشدین	۶/-	رسول رحمت	۸۰/-
۴/-	ہجۃ القدر	۲/-	تقویرۃ الایمان مکمل	۲۸/-
۲۵/-	ارشادات و مکتوبات مولانا ایس	۱۲/-	مرنے کے بعد کیا ہوگا	۱۳/-
۱۸/-	عرفی پل جلال اول، دوم	۱۱/-	حیات اصحابہ مکمل	۱۵/-
۲۰/-	مفتاح التبلیغ	۱۲/-	فضائل صدقات	۳۰/-
۵/-	قاموس القرآن	۳۰/-	تبلیغی نصاب اول، ۳۵/-، دوم ۴۰/-	۴۰/-
۸/-	سیرت طیبہ	۱۵/-	نقیح و سلام	۲۰/۵۰
۱۰/-	ارشاد الملوک	۱۰/-	حکام الیبت	۱۰/۵۰
۲۵/-	تاریخ ندوۃ العلماء اول، ۲۵/-، دوم ۳۰/-	۱۰/-	پیشانیوں کا شرعی علاج	۱۰/-
۱۰/-	قالہ جن کی خزانہ تماشی	۲۰/-	عورت کیا کچھ کر سکتی ہے؟	۵۰/-
۶/-	حق پر کون ہے؟	۲۰/-	اعمال شکر	۵۰/۵۰
۱۶/-	بینک نشورس اور سرکاری قرضے	۲۰/-	آداب الصلوۃ یا نماز کی غلط	۱۰/-
۱۰/۵۰	انکشاف حق	۱۶/-	سیرت خلفاء راشدین	۱۰/-
			سرزمین امریکہ میں اسلام کے علمبردار	۳۰/-

ہندی مفصل فہرست کتب مفت طلب فرمائیے
ملنے کا پتہ :- انفرن لکھنؤ - ۳۱ نیا گاؤں مغربی لکھنؤ

افسانہ

مجلد دوم
خلیائے الزمان مجاہدین

سری پرست
جہانگیر و نورانی

اپنے لیے بہترین کتابوں کا انتخاب کیجئے

۱۵۱/-	تفسیر بیان القرآن	۲۴۰/-	نہی رحمت	۴۰/-	تفسیر نامہ خواب
۵۵/-	رحمۃ اللعالمین	۶۵/-	تاریخ دعوت و عزیمت مکمل جلد ۱/۲۸	۱۰/-	غنیۃ الطالبین
۸۰/-	بول رحمت (مولانا آزاد)	۱۲/-	کاروان مدینہ	۱۲۵/-	سیرت النبی (ابن ہشام)
۲۸/-	تقریۃ الایمان	۱۸/-	دستور حیات	۴۲/-	فتاویٰ عبدالحی
۴۵/-	اصح السیر	۸/-	ہندوئی مسلمان ایک نظر میں	۱۵۰/-	ترمذی شریف مکمل مترجم عکسی
۳۰/-	بہشتی زیور	۸/-	سورۃ ایمان و نادیت	۱۲/-	جنت کی کنجی
۱۶۵/-	ایمانی رحیمہ میں چہار جلد	۲۵/-	آپ بقی مولانا اور یابادی	۸/-	دو ذبح کا کھٹکا
۵۵/-	علم الفقہ	۱۲/-	جب ایمان کی بہار آئی	۱۲/-	دین کی باتیں
۲۵/-	اسلام مکمل دین مستقل تہذیب	۱۲/-	کاروان ایمان و عزیمت	۱۲/-	اسلامی سیاست
۴۰/-	الانوار	۳۵/-	کاروان زندگی	۹/-	مجھے باادلیا
۱۵۱/-	نقارۃ مذہب شیعہ	۸۰/-	سیرت پید احمد شہید مکمل	۳۶/-	اخترت الجواب مکمل
۲۵/-	شریعت یا جمالت	۶/-	تحفہ دکن	۹/-	اسلام اور عہد حاضر
۱۰/-	کتاب الصلوٰۃ	۷/-	تحفہ کشمیر	۲۲/-	ادب و ادب شاہ
۲۰/-	کلیات ادبیہ	۱۳/-	پاجا سراغ زندگی	۲/۵۰	آداب المعلمین
۱۲/۵۰	مکاتیب رشیدیہ	۱۰/-	دعوت و تبلیغ کا سچا انداز	۴/۵۰	آداب المتعلمین
۳۰/-	تبلیغی نصاب اول	۱۰/-	بشریت انبیاء	۶/۵۰	اسلام کے چار دکن
۳۵/-	دوم	۲۰/-	سوانح حضرت شیخ	۱۵/-	تقریر کیس کریں مکمل ۳ حصے
۲۵/-	فضائل صدقات	۲۲/-	زاد سفر مکمل	۶/-	انقلاب الائمہ
۱۲/-	حضرت ابوالاسود دہلوی کی دینی خدمت	۱۵/-	تذکرہ ائمہ اربعہ	۵/۵۰	ام الامراض
۱۵/-	رنے کے بعد کیا ہوگا؟	۲۵/-	حیات خلیل	۵/-	حقوق زوجین
۱۵/-	دس بڑے مسلمان	۴/-	حق پر کون ہے	۱/۸۰	حق نما
۶/-	تعلیم ہدایت	۳/-	دین حق اور علم ربانی	۳/-	حقوق والدین
۳۵/-	بیان اللسان	۴/۵۰	باطل شکن	۳/۵۰	تذکرہ اولیا
۱۴/-	عرفان محبت	۳۰/-	قاموس القرآن	۱۸/-	شرق اوسط کی ڈائری
۱۵/-	تفسیر بغداد	۷/-	دفعۃ نوباقی (مراکش میں)	۸/-	آپ تقریر کیس کریں مکمل ۲ حصے

پیشکش: مفت سروس - ۱۸۰۰۱۲۲۲

چند سالانہ

ہندوستان میں ۲۵۱

پاکستان سے پاکستانی مکس ۶۰

بنگلہ دیش سے ہندوستانی مکس ۳۰

الفقار

فنی شماره ۲/۵۰

مما کا غیر سے

نہری ڈاکٹ ۶۰/۰ روپے

(۳ ماؤنڈ یا ۲۵ ریاں)

ہونی ڈاکٹ ۱۲۵/۰ روپے

(۹ پونڈ یا ۴۵ ریاں یا ۱۵۰ ریاں)

جلد ۱۵۳	بابت اپریل ۱۹۵۵ء مطابق رجب ۱۳۷۵ھ	شمارہ (۳۲)
---------	----------------------------------	------------

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولین	خلیل الرحمن سجاد ندوی	۲
۲	حرمین شریفین کی حاضری	حضرت مولانا محمد منظور نعمانی	۸
۳	عرب قومیت	مولانا عتیق احمد بستوی	۱۹
۴	تاریخ اسلام میں شیعیت و باطنیت کا		
	منفی کردار	مولانا شمس تبریز خاں	۲۷
۵	قابل رشک موت	حضرت مولانا محمد منظور نعمانی	۳۸

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا دوسری اطلاع مہینے کے آخر تک جانا چاہیے ورنہ اگلا شمارہ بصیفہ دی پی روانہ کیا جائیگا۔ نمبر خریداری : براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت ادھر مئی آرڈر کوپن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں جو پتہ کی چٹ پر لکھا ہوتا ہے۔

تاریخ اشاعت : الفرقان ہر انگریزی مہینے کے پہلے مہینہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر مہینے کے آخر تک کسی صاحب کو پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع فرمائیں اگر دوبارہ بھیجے کیلئے دفتر میں پرچہ نہ ہوگا تو نہ بھیجا جائے گا۔

پاکستان کے خریدار حضرات | مبلغ ۵۰ روپے ہندوستانی روپیہ میں کسی بھی ذریعہ سے دفتر الفرقان لکھنؤ و روانہ فرمائیں یا پاکستانی روپیہ میں ۶۰ روپے نانظم ادارہ اصباح و تبلیغ آسٹریلیا یا انگلینڈ کو بھیج دیں۔

پاکستانی نمائندہ دفتر الفرقان نے تحریریں میں چھپو کہ دفتر الفرقان، ۱۳، نیا بازار، مولائی گدیہ سرائے کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولین

خلیل الرحمن سجاد ندوی

چودھویں صدی ہجری میں عثمانی سلطنت کا زوال اور خلافت کا الغار ہوا، سیاسی و قومی لڑائیوں میں ملت اسلامیہ کو پے درپے شکستوں اور ہزیمتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ عالمی مہمیں صلیبیوں، لادینیوں اور مشرکوں کے تعاون سے ملت اسلامیہ کو حصار میں لے لیا، اقوام عالم امت کے زار و نزار جسم پر اس بڑی طرح ٹوٹ پڑیں کہ اسکی کراہٹوں اور سسکیوں سے زمین و آسمان کی فضا میں گونجنے لگیں۔ چنانچہ بہت سے لوگوں کو یہ سوچ رہی کہ زوال و زوال کی صدی اور مسلمانوں کے مستقبل کے بارے میں بہت ہی منفی دمایوں میں کچھ عازمتوں، دانی صدیوں ہوئی۔ دوسری طرف اس صدی میں اللہ کے ایسے ادب و اخلاص اور بڑی علمی قوتوں سے بہرہ ور۔ (اولو الابدی و الابصار) بنائے ہوئے جنہوں نے یہ محسوس کیا کہ ان شکستوں اور ہزیمتوں کا واحد سبب یہ ہے کہ یہ امت سیاسی قومی لڑائیوں کے لئے برپا ہی نہیں کی گئی ہے۔ اس میدان میں اس امت کے جوہر نہ کبھی کھلے ہیں نہ کبھی کھلیں گے۔ اس کا واحد میدان کارِ نبوت (دعوت و ہدایت، تزکیہ و تربیت اور تعلیم کتاب و حکمت) کو نبی نبوت پر انجام دینا ہے۔ چنانچہ انھوں نے امت میں یہ آواز لگائی کہ ہم خلافت الہی تک خلافت نبوی کے تقاضوں کی ادائیگی کے بغیر نہیں پہنچ سکتے۔ انھوں نے ملکی و علاقائی حدود کو نظر انداز کرتے ہوئے پوری امت کو اپنی دعوت کا مخاطب بنایا اور امت کو میدان دعوت میں اتارنے

کے لئے اس کو یہ نظام خداوندی سمجھایا گیا کہ یہ امت صحیح ترتیب، صحیح طریقہ اور صحیح جذبہ کے ساتھ اور جانی و مالی مجاہدات کے ساتھ دعوت و ہدایت کے میدان میں اتر جائے تو پھر دنیا کی کوئی طاقت اسے شکست نہیں دے سکتی، پیدا ہو گا جو پہلے ہوا تھا آسمانوں سے مدد آئے گی، عام اور ظاہری نظام کے بالکل برعکس منظومیت و حکومت، دراندگی و پماندگی اور غریب و افلاس کے حالات میں رہتے ہوئے یہ امت قوموں اور ملکوں کی فاتح ہو گی، وہ لوگ جو اس کو ٹھکوم بنانا بھی پسند نہیں کرتے تھے، اسے سرانگیوں پر بٹھائیں گے، خوشامد کر کے مسند حکومت پر جلوہ افروز کریں گے اور اپنی زمینوں پر رہیں، اپنے قانونی ڈھانچے ہی پر نہیں، اپنے دلوں اپنے جذبات اپنی تہذیب، اپنی زبان اور اپنے ظاہر و باطن کے ایک ایک گوشے پر اشراروں کی بالادستی، دلی خوشی کے ساتھ قائم کریں گے۔

اس حقیقت کا اعتراف نہ کرنا اپنا نادانانہ تفہیم کی شہادت پیش کرنا ہے کہ چودہویں صدی ہجری میں دعوت الی اللہ اور شہادت علی الناس کی اس عمومی ذمہ داری کا احساس امت میں بڑھا، اب ایسے لوگوں کی تعداد میں برابر اضافہ ہوا اور ہمارے جن کی نگاہیں دنیا بھر میں پھیلے ہوئے اربوں انسانوں پر نفرت و عداوت اور جذبہ انتقام سے مغلوب ہو کر نہیں، رحمت و شفقت اور جذبہ ہدایت سے معمور ہو کر پڑتی ہیں۔

اللہ تعالیٰ اپنے ان سب بندوں کو اپنی شان عالی کے مطابق جزائے خیر دے اور ان کے اس تجدیدی عمل کو مبارک فرمائے جنہوں نے امت کا رخ بدلنے کے اس بنیادی کام پر اپنی توانائیاں صرف کیں، وہ جہاں بھی ہوں جس ملک اور جس علاقے کے بھی ہوں، پوری امت کے محسن ہیں، ہم ان کا نام جانتے ہوں یا نہ جانتے ہوں۔ الحمد للہ کہ ان سے محبت کو اپنے لئے باعث سعادت سمجھتے ہیں۔ فجزاهم اللہ عن الاسلام والمسلمین خیر الجزاء۔

ہمارے خیال کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہمارے نزدیک ہمارے زمانہ میں دعوت الی اللہ کا کام مقدار اور کیفیت دونوں پہلوؤں سے اطمینان بخش معیار پر ہو رہا ہے، اللہ تعالیٰ اس خوش فہمی سے محفوظ رکھے، سچی بات تو یہ ہے کہ ابھی تو کام شروع بھی نہیں ہوا، ابھی تو کام کرنے والے تیار کئے جا رہے ہیں۔ ابھی تو دعوت کے تقاضوں کے مطابق خود امت کے

مزاج کی تربیت کا مرحلہ ہی چل رہا ہے۔ ابھی تو آگ آگ کی پکار اٹھائی جا رہی ہے تاکہ آگ بجھانے والا عملہ حرکت میں آئے جو بہت دنوں سے اپنے کام کو چھوڑ کر دوسرے کاموں میں لگ جانے کی وجہ سے اپنا کام بھول گیا ہے۔ جو لوگ مزاج دعوت کو ذرا گہرائی اور تفصیل سے سمجھتے ہیں۔ ان کے لئے یہ سمجھنا مشکل نہیں ہے کہ آج عام لوگوں کا تو کہنا ہی کیا، دینداروں کا طبقہ بھی مزاج دعوت سے کتنا دور ہو گیا ہے؟

ہمارے گورہ خیال کا حاصل صرف یہ ہے کہ اس صدی میں عالمی سطح پر امت کو میدان دعوت میں اٹھانے کی کوششیں بڑھتی ہوئی نظر آتی ہیں اور اس پہلو سے یہ صدی فریضہ دعوت کی طرف امت کی واپسی اور اپنے فرض منصبی کی بازیافت کے آغاز کی صدی قرار دی جاسکتی ہے

موجودہ زمانے میں دو بڑی طاقتیں پوری دنیا پر بالواسطہ یا بلاواسطہ قابض ہیں۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت بھی یہی صورتحال تھی۔ اگرچہ زندگی گزارنے کے تمام طریقوں پر اسلام کے غلبہ کا خدائی اعلان عملی شکل میں اس وقت سامنے آیا جب زمانہ خلافت راشدہ میں روم و ایران کی دونوں بڑی سلطنتوں میں اسلام پھیل گیا۔ لیکن اس کوئی شک نہیں کہ اس کا آغاز اسی وقت ہو گیا تھا جب کہ دعوت اسلام خود اپنے مرکز میں نہایت سخت آزمائشوں میں گھری ہوئی تھی لیکن اس کے باوجود اسی زمانہ میں اسلام کی آواز مکہ اور قریش سے باہر پہنچنے لگی تھی اور دلوں کو متاثر کرنے لگی تھی۔ مظلومیت و سب پرستی کے اس دور میں دعوت اسلام کا پھیلنا یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اور دعوت نبوی کی صداقت کی ایک روشن دلیل تھی، اسی بنا پر سورہ انبیاء میں قریش کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

بَلْ هُوَ آيَةٌ كَاسِيَةٍ
مِّنْ آيَاتِ رَبِّكَ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ

بلکہ ہوا یہ کہ ہم نے ان کو اور ان کے آباد
اجداد کو بھی اپنی نعمتوں سے بہرہ مند کیا
یہاں تک کہ اسی حال میں ایک طویل مدت
گزر گئی۔ کیا وہ نہیں دیکھتے ہیں کہ ہم
ان کی زمین کی طرف اس کو اطراف سے

بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ
حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعَمَلُ أَفَلَا
يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا
مِمِّنْ أَطْرَافِهَا وَأَنَّا مُنْقِلُونَ

کم کرنے ہوئے بڑھ رہے ہیں تو کیا یہ اسکی علامت ہے کہ وہی غالب ہونے والے ہیں ؟
 گذشتہ صدی میں دعوت الی اللہ کا جو کام شروع ہوا، اگرچہ آج اپنے ہی گھر میں اسکو زیادہ
 رکاوٹوں، بندشوں اور مشکلات و آزمائشوں کا سامنا ہے، لیکن برابر اطلاعات ملتی رہتی ہیں
 کہ اطراف اکناف عالم میں اسلام کی دعوت پھیل رہی ہے۔ اور صتم خانوں سے کعبہ کو پاسباں
 مل رہے ہیں اور ناذی الارض منقسم ہا من اطرافہا کا ایک بار پھر مشاہدہ کرایا جا رہا ہے۔
 اللہ کی قدرت، اسکے وعدوں اور اسکے غیبی نظام پر ایمان، دل کو اس یقین سے معمور کر دیتا ہے
 کہ ماضی پھر حال بنے گا، اور اللہ کا کلمہ پھر سر بلند ہوگا۔ اللہ کے لئے یہ کچھ مشکل
 نہیں۔

یہ بات اب مخفی نہیں رہی کہ امریکہ و یورپ کے عام لوگ مادیت و جاہلیت کی کیمڑ میں
 لت پت ہونے کی اور پیٹ سے شرمگاہ تک کی ایک بالشت کی دنیا ہی کو اپنی پوری تنگ و دو
 اور اپنی تمام علمی و عملی کوششوں کا واحد میدان بنالینے کی وجہ سے سخت پریشانی، ذہنی کرب
 اور روحانی اضطراب (معیشتہ ضنکاً) میں مبتلا ہیں۔ آزادی و اباحت، بے حیالی و
 عریانیت اور طغیان و سرکشی کا بلا خیز سیلاب ان کی انسانیت کو بہائے لے جا رہا ہے۔
 اور اب وہ بچاؤ، بچاؤ کی پکار لگا رہے ہیں۔ کتنا بڑا جرم ہوگا اگر ہم نے حقیر و پست مقاصد
 اور چھوٹے چھوٹے مسائل میں الجھ کر اپنے فرض کی ادائیگی میں تغافل کیا، اور کتنے خوش بخت و
 سعادت نصیب ہیں وہ لوگ جو اپنی زندگی، اپنے مزاج اور اپنے جذبات کو داغیانہ رنگ میں
 رنگ کر اس سیلاب میں ڈوبنے والوں کو بچانے کے لئے کود پڑیں۔

جس طرح یہ بات بالکل حق ہے کہ دنیا کے انسانوں کو ہدایت کی روشنی دینے والا اللہ
 اور صرف اللہ ہے۔ اسی طرح یہ بھی بلاشبہ حق ہے کہ وہ اس مقصد کے لئے اپنے بندوں کو
 استعمال فرماتا رہتا ہے۔ اور یہ بھی اپنے بندوں سے اس کے کریمانہ و رحمانہ تعلق کا ایک مظہر
 البتہ وہ عظیم سعادت ہر کس و نا کس کو نہیں بخشتا، اس کے لئے تو وہ ایمان اور ایمانی صفات
 (توکل و تقویٰ، خشیت و انابت، عزم و حوصلہ، صبر و تحمل، اجتماعیت و اطاعت، بھاشی و
 قناعت، ایثار و سخاوت) والی جماعت ہی کا انتخاب فرماتا ہے۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ

جس میں شخص میدان دعوت و تربیت میں اتر کر ان اوصاف سے واقف اپنے کو آراستہ کر سکتا ہے۔ اور نمناؤں اور جھوٹے دعوؤں کے فریب سے نکل کر حقائق کی دنیا میں آ سکتا ہے۔ جس دن یہ ہولناکی زمانہ حکم الہی سے ختم ہو جائے گا موقع ہاتھ سے نکل چکا ہوگا۔ اور دین جس منتخب گروہ کے ذریعہ قائم ہوئے والا ہوگا وہ چھٹ کر الگ ہو چکا ہوگا۔ — فہل من مدکر؟

امریکہ و یورپ میں اشاعت اسلام کی جب بات چھڑی ہے تو اس مسئلہ کے ایک اور پہلو کی طرف توجہ مبذول کرانا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے۔ ہم سنا کرتے تھے کہ بعض افریقی ممالک میں مخصوص نسل، اخلاقی، سماجی و اقتصادی حالات کی بنا پر مصیبت زدہ عوام کے اندر اسلام کی طرف رجوع بڑھ رہا ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوتا رہتا تھا کہ قادیانی تحریک پوری جہتی کے ساتھ اس رجحان کا فائدہ اٹھاتے ہوئے وہاں کے بھولے اور بخیر عوام کو اسلام ہی کے نام سے اپنی طرف کھینچنے کی کامیاب کوشش کر رہی ہے۔ اب تازہ بات امریکہ کے بارے میں یہ معلوم ہوئی ہے کہ وہاں کی سیاہ فام نسل کے اسلام کی طرف تیزی سے بڑھتے ہوئے قدموں کو شیعیت کی طرف موڑ دینے کی زبردست کوششیں کی جا رہی ہیں۔ وہاں سے ایک ثقہ فاضل نے (جنہوں نے شیعیت کے انقلابی مبلغوں کے ظلم و سفاکی سے بچنے کیلئے اپنے نام کے اخفاری فرمائش کی ہے) حضرت والد ماجد مدظلہ کے نام اپنے ایک تازہ مکتوب میں لکھا ہے:

”عرصہ دراز سے میں امریکہ میں سکونت اختیار کر چکا ہوں اور مقامی لوگوں سے بہت قریبی تعلق رہا ہے۔ اس دوران جس تیزی سے اسلام ان لوگوں میں پھیلا اور اب جس تیزی سے یہ لوگ گمراہ ہو رہے ہیں۔ یہ ایک ایسی داستان ہے جس کو الفاظ میں بیان نہیں کیا جاسکتا۔۔۔۔۔“

۱۔ ایران میں خمینی انقلاب کے ساتھ تیز و تند آمدی، بارش اور طوفان کی طرح ایران سے شیعہ لٹریچر درآمد ہوا اور گھر گھر مفت تقسیم کیا گیا، ساتھ ہی ایران سے ایسے مجتہد اور دلائل درآمد کئے گئے جو انگریزی اور عربی میں عبور رکھتے ہیں۔ ان

لوگوں نے خود کو اپنے مذہب کی تبلیغ و اشاعت کے لئے وقف کر دیا ہے، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ (امر کی نو مسلم) فوج و ر فوج ہم کو تھوڑ کر ان سے جملے۔ اور جو ہمارے دوست تھے وہ جانی دشمن بن گئے۔

۲۔ اب ان مجتہدوں کا کام ہے کہ ایک شہر کو اپنا مرکز اور ڈیرہ بنالیتے ہیں اور اس وقت تک وہاں قیام کرتے ہیں۔ جب تک ایک مضبوط شیعہ مرکز امام بارگاہ بن جائے۔ جب مرکز مضبوط ہو جاتا ہے تو دوسرے شہر میں منتقل ہو کر نئے مراکز قائم کرتے ہیں۔

۳۔ انھوں نے ایک کام یہ کیا کہ بڑے پیمانے پر تجارت شروع کی۔ جہاں مقامی لوگوں کو سروس کی طلب میں مذہب تبدیل کرنے کی مزید آسانی پیدا کر دی گئی۔ ایک انتہائی افسوسناک بات یہ ہے کہ ان لوگوں نے مقامی لوگوں میں متعہ کو جائز ہی نہیں بلکہ حسن (اعد اعلیٰ درجہ کی عبادت) قرار دیدیا ہے، تاکہ شیعہ مذہب کی طرف ان کے بڑھتے ہوئے قدموں کو اور تیزی سے کھینچا جاسکے۔ آگے چل کر مکتوب نگار نے لکھا ہے :

” امریکہ میں لوگ فوج در فوج اسلام کی طرف آرہے ہیں لیکن دعوت دینے کے لئے (اور ان کو صحیح اسلام سمجھانے اور ان کی تعظیم و تربیت کیلئے) نہ افراد ہیں اور نہ کتابیں۔“

یہ آخری دو سطریں ہم سب کو مطالبہ کر رہی ہیں، وہ ظاہر ہے، کاش کہ ہمارے اہل علم اس طرح اپنے علم کا استعمال فرمائیں کہ ان سے پورے عالم کے انسانوں کو حق کی روشنی ملنے لگے اور کاش کہ ہمارے اہل غیر اسلامی کتابوں کو پھیلانے کے سلسلہ میں اپنی ذمہ داری کو سمجھیں کریں۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنے اپنے کر نیکے کام کی طرف متوجہ فرمائے اور اپنی ذمہ داری کی ادائیگی کی توفیق عطا فرمائے۔

۱۔ اس وقت خاص طور سے ضرورت ان نو مسلموں کو شیعیت کے زینہ و ضلال اور اس کی نا اسلامییت سے واقف کرانے کی ہے۔ اس کے لئے حضرت والد ماجد مدظلہ اور حضرت مولانا علی میاں مدظلہ کی تصنیف کردہ کتابوں کے انگریزی تراجم کا مطالعہ انشاء اللہ بہت مفید ہوگا۔ مولانا علی میاں مدظلہ کی کتاب کا انگریزی ترجمہ شائع ہو چکا ہے۔ حضرت والد ماجد مدظلہ کی کتاب کا ترجمہ انشاء اللہ جلد ہی شائع ہو جائے گا۔

دوسری اور آخری قسط

زمین شریفین کی سہمی

محیطِ نغماتی

مکہ مکرمہ سے رخصت ہو کر ہم لوگ جدہ اپنے مستقل میزبان نور دلی برادران کے مکان پہنچے، وہیں مولانا علی میاں بھی مقیم تھے، جو ایک دن پہلے کہ مکرمہ سے تشریف لے آئے تھے، وہاں پہونچ کر معلوم ہوا کہ جہاں ہم ہمارے ڈاکٹر اشرف صاحب نے وہاں کے بڑے طبی مرکز میں میرے طبی معائنے کے لئے کچھ ڈاکٹروں سے وقت لے رکھا ہے اور وہ یہی وقت ہے، یہ ڈاکٹر اشرف صاحب، امرادلی (سابقہ برادر اور اب ہمارا شریک) کے ایک نہایت باتوفیق خاندان کے فرد ہیں جسے ہم دونوں درنق محترم مولانا علی میاں اور اس عاجز سے محض لوجہ الشرا اور خالص دینی رشتہ سے تعلق خاطر ہے جو ہم لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ کی خالص نعمتوں میں سے ہے۔

ڈاکٹر اشرف صاحب ہماری قیامگاہ ہی پر ہمارے انتظار میں تھے، جیسے ہی ہم پہنچے وہ ہمیں طبی مرکز لے گئے (وہ خود بھی بحیثیت ڈاکٹر اسی طبی مرکز سے وابستہ و چلکے ہیں) ہمارے یہ ڈاکٹر اشرف صاحب خود تو مولویانہ شکل و صورت میں تھے ہی، امراض قلب کے ماہر جن ڈاکٹر صاحب کو یہ ایمان نہ کرنا تھا اشارہ شدہ بھی اسی وضع قطع میں تھے۔ جو اگرچہ بفضلہ تعالیٰ ان شعبوں میں اب اتنی اجنبی اور نایاب نہیں رہی، جتنی کہ کچھ مدت پہلے تک تھی، تاہم اب بھی کمیاب ضرور ہے۔ انھوں نے جدید ترین آلات اور مشینوں کے ذریعہ بڑی تفصیل سے میرا معائنہ کیا، ڈاکٹر اشرف صاحب خود بھی اس معائنہ میں شریک رہے، خون کی جانچ بھی کی گئی، اکسے بھی کئی لئے گئے، اس کی حرکت کا مشینی معائنہ بھی ہوا، تمام معائنوں کی رپورٹیں خود کار مشینوں کے ذریعہ آفاقیانہ ہیما ہوتی ہیں، اس طبی مرکز سے تعلق رکھنے والے

کچھ دوسرے ڈاکٹر صاحبان بھی اس معائنہ میں اور ان جانچوں میں شریک رہے، ان ڈاکٹروں نے میرے دل کی حالت کو قابل اطمینان بتلایا، کچھ دوائیں بھی تجویز کیں۔ کیا عجب ہے کہ اس معائنہ سے حکمت الہی کو یہ یاد دہانی بھی اس عاجز کو مقصود ہو کہ تیرے دل کی آخری جاتی قبہ میں ہوگی، وہاں اگر قلب کو سلیم قرار دیا گیا تو پھر کسی قسم کی جسمانی یا روحانی تکلیف کبھی لاحق نہ ہوگی، لہذا اس کے علاج اور پرہیز سے کبھی غافل نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ اس کی توفیق عطا فرمائے۔

امراض قلب کے ماہر جن ڈاکٹر صاحب نے میرا معائنہ کیا، ان سے مل کر بلکہ ان کو دیکھ کر ہی بڑی خوشی ہوئی، اور اپنے حال پر افسوس ہوا، یہ ڈاکٹر طاہر صاحب کے نام سے معروف ہیں، اپنے ہی سلسلہ کے اہل تعلق میں سے نکلے، حضرت مولانا احمد علی لاہوری رحمۃ اللہ علیہ کے سلسلہ سے ان کا تعلق ہے، اور محسوس ہوا، بلکہ آنکھوں نے دیکھا کہ اس سلسلہ کے خصوصی برکات کے وارث ہیں دکنٹر اللہ شاہم، اسپتال کے کچھ اور ڈاکٹروں اور عملہ کے کارکنوں سے بھی ان حضرات نے ملاقات کرائی، سب مل کر خوشی ہوئی، اور سب کے لئے دعا کی توفیق ملی، دو بجے دوپہر کے قریب قیام گاہ واپسی ہوئی۔

عصر بعد احباب کی ملاقات کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ شام کے وقت حضرت مولانا سعید احمد خاں صاحب دامت فیہم بھی بھائی فضل عظیم مکی کے ساتھ تشریف لے آئے، مولانا مدینہ منورہ کے لئے مکہ مکرمہ آئے تھے، وہیں سے جدہ تشریف لائے، مولانا سے ملاقات اللہ تعالیٰ کے عظیم انعامات میں سے ہے، ان سے اس عاجز کو محبت ہی نہیں عقیدت بھی ہے، حضرت مولانا محمد الیاس نواز احمد قرادہ کی خصوصیات کا بڑا حصہ اللہ تعالیٰ نے مولانا کو عطا فرمایا ہے، کچھ دیر بیٹھ کے اور ہمارے مدینہ منورہ کے سفر کا پروگرام طے فرما کے رخصت ہو گئے، یہ بھی طے فرما گئے کہ مدینہ منورہ کے ایام قیام میں روزانہ کم از کم رات کے کھانے کا نظم میرے ہی یہاں رہے گا۔

اگلا دن بھی جدہ ہی میں احباب و مخلصین سے ملاقاتوں میں گزارا، مولوی سجاد واپسی سفر کے لئے ریزر دیشن اور اس سلسلہ کی دوسری قانونی کارروائیوں

میں مصروف رہے، شام کو ایک دوست نے اپنے مکان پر کچھ مخصوص احباب کو جمع کیا تھا عصر کی نماز کے بعد وہاں جانا ہوا، کچھ دین کی باتیں کیں، مغرب کے بعد وہیں کھانا بھی کھایا، اس کے بعد قیامگاہ واپسی ہوئی۔

اگلے دن جمعرات کو صبح مدینہ منورہ کے لئے روانگی کا پروگرام تھا، پہلے جدہ سے مکہ مکرمہ بھی بھائی ریاض احمد صاحب لکھنؤ ہی نے اپنی گاڑی سے پہنچایا تھا، مکہ مکرمہ ہی میں انھوں نے یہ بھی طے کرایا تھا کہ جدہ سے مدینہ منورہ بھی وہی اپنی گاڑی سے پہنچائینگے چنانچہ جمعرات کو صبح ہی وہ گاڑی لے کر قیامگاہ پر آگئے، اور ہمارا چھوٹا سا قافلہ ۸ بجے کے بعد مدینہ منورہ کے لئے روانہ ہو گیا، کچھ سامان جدہ ہی میں چھوڑ دیا گیا، کیونکہ مدینہ منورہ سے پھر یہیں آنا تھا۔

مدینہ منورہ اور جدہ سے مدینہ منورہ تک اب جو نئی عظیم الشان شاہراہ پہاڑوں کو کاٹ کاٹ کر بنائی گئی ہے جس سے کار کے ذریعہ جدہ کے حدود سے نکل کر صرت مین گھنٹہ میں مدینہ منورہ پہنچا جاسکتا ہے جس کا نام ”الطریق السریع“ ہے، اور جو نہایت ہموار اور شیشہ کی طرح صاف شفاف ہے، ہماری گاڑی اس سڑک پر برقی رفتار سے جا رہی تھی، اور مجھے ۳۶ سال پہلے کا ۱۹۴۹ء کا جدہ سے مدینہ منورہ کا اپنا پہلا سفر یاد آ رہا تھا جب مکہ مکرمہ یا جدہ سے مدینہ منورہ جانے کے لئے کسی سڑک کا نام نشان نہیں تھا، راستہ کا خاصا حصہ سلسل پہاڑیوں میں سے گزر کے طے ہوتا تھا، زیادہ تر حاجی معمولی قسم کی لاریوں سے مکہ معظمہ سے جدہ ہو کر مدینہ منورہ جاتے تھے، موسم وہ تھا جو حجاز مقدس میں انتہائی گرم ہوتا ہے، جس کو وہاں سنبلا کا موسم اور قاتل موسم کہا جاتا ہے، اس وجہ سے حاجیوں کی لاریاں صرت صبح یا شام کے نسبت ٹھنڈے وقت میں یا رات کے کچھ حصہ میں چلتی تھیں، اور دوسرے دن مدینہ منورہ پہنچاتی تھیں، راستہ میں پہاڑیوں سے گزرتے ہوئے لاریوں کے ٹھپنے سے بعض حاجی صاحبان کے سرچھپت سے ٹکرا کر سخت زخمی ہو جاتے تھے، اور ان حادثوں کی وجہ سے کبھی موت کے واقعات بھی ہو جاتے تھے، اور اس سے پہلے مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کا سفر اونٹوں ہی سے ہوتا تھا۔

اللہ اشرا! دیکھتے ہی دیکھتے حالات کا رخ کتنا بدل گیا۔ حقیقت یہ ہے کہ قوموں اور علاقوں کے حالات کی جن تبدیلیوں کو ہم اپنی محذود اور ظاہری عقل و نگاہ سے بہت مشکل اور صدیوں کا عمل سمجھتے ہیں، وہ مشیت الہی کے ایک اشارہ پر چشم زدن میں واقع ہو سکتی ہیں اور ہر طرف ہو رہی ہیں، اس دنیا میں اور ساری کائنات میں جو کچھ ہوتا ہے اور ہوتا نظر آ رہا ہے اگرچہ حکمت الہی سے اسباب کے پردہ میں ہو رہا ہے لیکن فی الحقیقت اللہ تعالیٰ کی مشیت اور اس کے تکوینی حکم ہی سے ہو رہا ہے اور سب کچھ اسی کا نظر نہ آنے والا دست قدرت کر رہا ہے۔ ذالک تقدیر العزیز العظیم۔

میرے لئے راستہ بالکل نیا تھا، ایک دو کالونیاں اور منزلیں جو راستہ میں آئیں وہ بھی میرے لئے نئی اور نامعلوم تھیں، مدینہ منورہ کے راستہ کی جو منزلیں ہمیشہ سے حافظہ میں تھیں، رابع، بدر، مسجد وغیرہ ان میں سے کوئی بھی اس راستہ میں نہیں آئی، ایک جگہ ٹھہر کر جہاں ایک اچھا خاصا ہوٹل سا تھا، چائے وغیرہ لی، ساڑھے بارہ بجے کے قریب مدینہ منورہ کے آثار نظر آنے لگے، ایک بجے کے قریب مدینہ منورہ میں داخل ہوئے۔ پر دگر امہ کے مطابق سیدھے حضرت مولانا سعید احمد خاں صاحب داطال الشریعہ کی قیامگاہ سید عمار بن یاسر پہنچے، مولانا منتظر ہی تھے، نماز نذر ادا کی، مولانا کے ساتھ کھانا کھایا، کھانے سے فارغ ہو کر مولوی محمد زکریا اور مولوی سجاد توفیق انجم شریف چلے گئے، اور میں قیلو لے کر لے لیٹ گیا۔ عصر بعد مولانا نے چائے پلائی، اور ہم لوگ اپنی قیامگاہ کے لئے رخصت ہو گئے، جی تو یہی چاہتا تھا کہ قیام مولانا ہی کے پاس رہے، لیکن میری معذوریوں میں کہ ہر جگہ ٹھہرنا پڑے گا، نور الدین بادران بقائے مدینہ منورہ میں بھی اپنی ایک عمارت کے ایک حصہ میں پہلے ہی سے میرے قیام کا بندوبست کر رکھا تھا، وہاں لوگوں کے لئے آنا بھی آسان تھا، اور مسجد شریف بھی وہاں سے نسبتاً نزدیک تھی، اس کے قریب ہی انہی کے ایک دوسرے مکان میں رفیق محترم مولانا علی میاں کا قیام تھا۔ وہاں پہنچے تو بہت سے احباب منتظر تھے، مقرب کی نماز دین ادا کی، پھر تیار ہو کر مسجد نبوی حاضری کی زیست سے نکلے، باب رحمت تک میں پہنچا تھا کہ غشا کی اذان ہو گئی، مجمع کی کثرت اور تجوم اور اپنی معذوری کی وجہ سے آگے بڑھنے کی ہمت نہ ہوئی، میں باب رحمت پر ہی کھڑا ہو گیا

یہ جگہ بھی مسجد شریف کے توسیعی پر گراہ کے تحت مسجد میں شامل کر لی گئی ہے، ہر نماز کی جماعت کے وقت یہاں بھی نمازیوں کی صفیں ہوتی ہیں۔ میں نے یہیں نماز ادا کی، وہیں سے صلوٰۃ و سلام عرض کر کے نماز کے بعد واپس اپنی کرسی پر بیٹھ کر سڑک تک اور وہاں سے موٹر پر بیٹھ کر اپنی قیامگاہ واپس آگیا۔ دل و دماغ کا عجیب حال تھا۔

رات کا کھانا حسب وعدہ حضرت مولانا سعید احمد صاحب لے کر خود تشریف لائے، کھانے کے ساتھ صبح کے ناشتے کے لئے بھی بہت سی نعمتیں مولانا لے آئے تھے۔ یاد آیا کہ مدینہ منورہ میں رات کا کھانا ہمیشہ حضرت شیخ الحدیث نور الدین مرقدہ کے دسترخوان پر ہی ہوا کرتا تھا، کیسے پیارا دیکھی محبت سے حضرت کھلایا کرتے تھے، حضرت مولانا سعید احمد صاحب ہاجر کی ثم مدنی کو ہاجرین کی ہجرت اور انصار کی نصرت دونوں کا جو حصہ ملا ہوا ہے، وہ بھی مجھ جیسے کے لئے ہمیشہ سے قابلِ صدر شک ہے، اور اب تو ہر لمحہ اس وصف میں ترقیات کا زمانہ ہے، بڑا ذائقہ اس کھانے میں آیا، مولانا کھانا کھلا کر رخصت ہوئے اور میں اپنے رب کریم کے انعامات کا دھیان اور حسب توفیق اس کا شکر ادا کرتے ہوئے اپنے بستر پر لیٹ گیا، الحمد للہ منافیت کے ساتھ صبح نصیب ہوئی۔ اللہ فتم بک الحمدنا و بک نحبی و بک نعمت فامیک الشور و لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

ناز سے فارغ ہو کر ناشتہ کیا، سجاد میاں کی رائے سے یہی طے کیا تھا کہ روزہ بر سلام کے لئے روزہ قدس پر حاضری بھیج دوں۔ بیچے کے بعد ہوگی، اس وقت ہجوم نسبت کم ہوتا ہے، چنانچہ تیار ہو کر قریب ساڑھے آٹھ بجے نکلنا ہوا، باب السلام کے قریب تک تو موٹر بیٹھنے پر نچا دیا، وہاں سے مولوی محمد زکریا سلمہ اللہ تعالیٰ کا سہارا لے کر آہستہ آہستہ اپنی بیمار روح اور ناتواں جسم کیساتھ آگے بڑھتا رہا۔ پہلے روزہ الجنتہ میں داخل ہو کر تجتہ السجد ادا کی، اپنے رب کریم کا شکر ادا کیا، گناہوں کی مغفرت و عافی کی، اور قبولیت کی بھیک مانگی۔ اور پھر مولوی محمد زکریا سلمہ کے سہارے روزہ مبارک پر حاضری اور عطاۃ و سلام کے قصد سے اس طرف کو چلا۔ عثمان کا ہجوم اس وقت بھی اچھا خاصا تھا، لیکن میرے رب کریم نے مواجہہ شریف پر تعین شریلوں (سپاہیوں) اور زائرین کے دل میں ڈالا کہ اس بوڑھے معذور بیمار انسان سے سلام نہ من کہنے کا موقع دیدیا جائے۔ الحمد للہ

مواہبہ شریف میں باطمینان کھڑا ہونا تو نصیب ہو گیا، لیکن اپنے حال اور تقصیرات کے خیال اور اس بارگاہ عالی کے رعب سے دل و دماغ کی حالت ایسی ہو گئی کہ نکھا پڑھا سب غائب ہو گیا، بس صلوٰۃ و سلام ہی کسی طرح عرض کیا جاسکا۔ پھر آگے بڑھ کے شیخین حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی خدمت میں بھی سلام عرض کیا، بعد ازاں اقامت عالیہ کی طرف آکے دو رکعت نماز پڑھ کے دعا کی، یک گونہ اطمینان دل کو ہوا، شکروا استغفار کے ساتھ سجدے باہر نکلا، اور قیامگاہ واپس آگیا، پھر تھوڑی دیر کے بعد جمعہ کی نماز کے لئے حاضری نصیب ہوئی، باب عمر پر اطمینان کی جگہ مل گئی، دس سال کے بعد مسجد نبوی کے منبر سے خطبہ جمعہ سنا، نماز ادا کی اژدحام کے کم ہونے کے انتظار میں نماز کے بعد کچھ دیر اور بیٹھنے کا موقع مل گیا، پھر واپسی ہوئی۔

مدینہ منورہ میں کسی جلسہ وغیرہ میں جانے کا مسئلہ تو تھا ہی نہیں، اس لئے میں اپنے ذوق کے مطابق ہی وقت گزارا، معمول اس طرح رہتا کہ صبح اول وقت نماز فجر سے فارغ ہو کر چائے پی لیتے روزانہ یہ چائے مدینہ منورہ کے ایک بزرگ اور ہمارے پرانے کرم فرما صوفی اسلم صاحب بکھیتے، ان کے رفیق جو ان ہی کی طرح مخلص، بڑے فہیم اور سلیم الطبع نظر آتے تھے حافظ منظور اختر صاحب فجر سے پہلے ہی دو تھرا سا چائے اور دو دھڑ سے لبر تر، اور کچھ بسکٹ بکھن وغیرہ لے آتے تھے، نماز سے فارغ ہوتے ہی صوفی صاحب کی بھیجی ہوئی چائے پیتے، کسی دن اسی کے ساتھ اور کسی دن تھوڑی دیر کے بعد مولوی محمد زکریا و سجاد ناشتہ کا بھی انتظام کر لیتے، ناشتہ میں وہی چیزیں ہوتی جو حضرت مولانا سعید احمد خاں صاحب مدظلہ دے گئے تھے، اسی وقت سے یکے بعد دیگرے اجاب و مخلصین کی آمد کا سلسلہ شروع ہو جاتا، خالص لٹری اور دینی تعلق والوں کی باہمی ملاقات اللہ کی عظیم نعمت ہو اور اس سے اجر و ثواب کے ساتھ ساتھ جو روحانی قلبی مسرت حاصل ہوتی ہے، وہ اس دنیا میں حنت کی ایک لذت ہے۔

جن حضرات سے ملاقات ہوئی، ان کی بہت سی نہرست ہے، سب کی ملاقات سے دل خوش ہوا، خاص کر مولانا عاشق الہی صاحب بلند شہری جو بڑے صاحب علم اور علمائے ربانین میں سے ہیں، مولانا عبدالملک صاحب مراد آبادی، مولانا آفتاب عالم صاحب خلیف الرشید حضرت لانا بدر عالم صاحب میرٹھی، صوفی محمد اسلم صاحب، مولانا سعید عطار اللہ شاہ بخاری کے چھوٹے صاحبزادے

مولوی عطار المہین صاحب، عالم عربی میں مشہور و معروف عالم دہ سنت و ادب شیخ محمد الحجازی اور ان کے ساتھ آنیوالے دیگر شامی علماء و نوجوان خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔

صوفی محمد اقبال صاحب بہادر مدنی سے تو مکہ میں بھی ملاقات ہو گئی تھی، پھر مدینہ منورہ میں بھی وہ بزرگ شریف لاتے رہے۔ جامعہ اسلامیہ میں زیر تعلیم برصغیر ہند و پاک کے طلبہ بھی برابر ملتے رہے دارالعلوم دیوبند، ندوۃ العلماء لکھنؤ اور پاکستان کے مختلف مدارس کے تعلیم یافتہ طلبہ کی خاصی تعداد جامعہ اسلامیہ میں تعلیم حاصل کر رہی ہے، یہ حضرات برابر آتے رہے، دارالعلوم دیوبند اور ندوہ کے طلبہ نے الگ الگ دو پہر کے کھانے کا بھی اہتمام کیا، پاکستان کے طلبہ بھی ایک مقررہ وقت پر جمع ہوئے، ان سب عزیزوں سے اپنے ٹوٹے پھوٹے انداز میں کچھ نہ کچھ کہتا ہی رہا۔ مدینہ منورہ میں دو ہجرت بزرگ اور تھے جن کی زیارت و ملاقات ضروری تھی، حضرت مولانا قاری

عباس بخاری اور حضرت مولانا قاری فتح محمد صاحب، چنانچہ ان دونوں حضرات کی زیارت کے لئے میں ایک دن ان کی قیامگاہ پر حاضر ہوا، دونوں حضرات ایک ہی رباط کے دو الگ الگ حصوں میں مقیم ہیں، ان دونوں حضرات کی ملاقات اس سفر کی خاص برکات میں سے ہے۔

حضرت قاری فتح محمد صاحب کئی سال سے فالج زدہ ہیں، آنکھیں بھی اپنا کام نہیں کرتی ہیں، لیکن ذکر و تلاوت اور نماز سے ایسا شغف ان کو نصیب ہے، جس کو الفاظ میں ادا نہیں کیا جاسکتا، اس حالت کے باوجود نماز کے لئے مسجد شریف لاتے ہیں۔ اس طرح کدبان کا خادم انھیں گود میں اٹھا کر پیروں والی کرسی پر بٹھا دیتا ہے، پھر کرسی سے اٹھا کر مسجد میں لا کر بٹھا دیتا ہے، ان کو دیکھنے سے ایمان تازہ ہوتا ہے، جو چند لمحات ان کی خدمت میں گزرے، انشاء

اللہ اس کی برکتیں آخرت میں طلبہ پر ہو گی، ان دونوں حضرات سے خصوصیت کے ساتھ یہ مسئلہ ایرانی خطرہ اور اس کے دور رس نتائج کا ذکر کیا، اور دعاؤں کے اہتمام کی گزارش کی، مدینہ منورہ میں پورے ایک ہفتہ قیام کی سعادت نصیب ہوئی، موسم خلافت توقع نہایت

نوشگوار تھا، اگرچہ جنوری کا موسم تھا بوشیدہ تو ان سردی کا موسم ہوتا ہے لیکن وہاں ان دنوں ٹہلی سردی تھی، طبیعت بھی الحمد للہ شربت اچھی رہی۔

ایک دن صبح کے وقت میں عزیز ہی شمعوں میاں کے گھر بھی جانا ہوا۔ اپنے ان بچوں

کو وہاں گھربا کر رہتے ہوئے دیکھ کر دل خوش ہوا، اپنے ان عزیزوں سے جو کچھ مناسب سمجھا وہ کہا بھی، اور دعا بھی کی، اللہ تعالیٰ ہر قسم سے حفاظت فرمائے۔

دیکھتے ہی دیکھتے ہفتہ گزر گیا، پروگرام کے مطابق جمعرات کی صبح واپسی تھی، چار شنبہ کی نماز عشاء کے بعد مسجد شریف میں امام صاحب کی طرف سے اعلان کیا گیا کہ کل صبح اشراق کے بعد نماز استسقا ہوگی۔ چنانچہ بعد فجر متصلا ہم لوگ مسجد شریف حاضر ہو گئے، باب جبریل سے داخل ہو کر قدیم شریفین میں جا گئے۔ پہلے تختہ مسجد پڑی، اس کے بعد جب نانا استسقا شروع ہوئی تو اس میں شرکت کی سعادت و برکت بھی حاصل کی، امام صاحب کا خطبہ بھی توجہ سے سنا، جس میں بہت موثر طریقہ پر معاصی سے توبہ و استغفار اور دعا کی تلقین کی گئی تھی، اللہ تعالیٰ نے اس کی بھی توفیق عطا فرمائی۔ نماز استسقا کے بعد جب ہجوم ٹھپٹ گیا تو قدیم شریفین ہی کی طرف سے الوداعی سلوۃ و سلام عرض کیا۔ دعا کی اور مسجد شریف سے رخصت ہوئے۔

یہ طے ہو چکا تھا کہ مدینہ منورہ سے جدہ کے لئے واپسی عزیزی شمعون میان سلمہ کی گاڑی سے ہوگی، چنانچہ وہ گاڑی لے آئے، اور ہم اس پر سوار ہو کے جدہ کے لئے چل دیے۔ مدینہ سے مکہ و جدہ جانے والی نئی شاہراہ مسجد قبا کے قریب ہی سے گزرتی ہے۔ طے کیا کہ مسجد قبا میں دو رکعت ادا کر کے آگے چلیں گے، اللہ تعالیٰ نے اس کی بھی توفیق عطا فرمائی، اور اس کے بعد ہم لوگ اپنی گاڑی میں جدہ کے لئے روانہ ہو گئے۔

مدینہ منورہ میں جن جن حضرات نے عنایتیں کیں، میزبانی کی، یا جن کے ذریعہ میزبانی کرائی گئی، اللہ تعالیٰ ان سب ہی کو اپنی شان عالی کے مطابق جزائے خیر عطا فرمائے۔

اس محسن کریم کے قربان جائے

احسان جس کا صورت احسان نہ تھا

جمعرات کی دوپہر جدہ اپنی قیامگاہ بیت لوزولی الحمد للہ بعانیت پہنچ گئے، اگلی صبح سات بجے ہوائی اڈہ کے لئے روانہ ہو گئے، حضرت مولانا سعید احمد خان صاحب دست برد کا ہم ایک دن پہلے ہی مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ آ گئے تھے۔ وہ بھی ہمراہ ہوائی اڈے تشریف لے گئے اور بھی بہت استجاب تھے۔ سجاد میاں ڈاکٹر اشرف صاحب کے ساتھ آخری قالونی کارروایاں

مکمل کرتے رہے۔ اچانک معلوم ہوا کہ ہوائی اڈے کے ذمہ داران کا کہنا ہے کہ طبی معائنے کے بغیر مجھے سفر کی اجازت نہیں دی جاسکتی، ایک نئی انجین سامنے آئی، ہوائی اڈے پر طبی معائنے کے مرکز لے جایا گیا۔ وہاں موجود ڈاکٹر صاحب نے میرا معائنہ کیا، بلڈ پریشر کی جانچ کا حکم دیا، اور یہ کہ کھڑے ہو کر دکھانا ہوگا، میں خاموشی ان کی ہدایات پر عمل کرتا رہا، اور دعا کرتا رہا کہ خداوند ہر وقت لہذ پریشر بڑھا دے، الحمد للہ قریباً نارمل ہی تھا، ڈاکٹر صاحب نے رپورٹ مرتب کی، اور مجھے قابل سفر قرار دیدیا۔ اور بالآخر سب حضرات سے رخصت ہو کر ہم لوگ اندر داخل ہوئے، تھوڑی ہی دیر کے بعد جہاز میں پہنچا دیئے گئے۔ واپسی کا سفر بھی الحمد للہ بہت ہی سہولت و عافیت سے گزرا۔ لکھنؤ کا ایک خاندان جو عرصہ سے سعودی عرب میں مقیم ہے اور وہیں کا شہری ہو گیا ہے اس کے ایک نوجوان جدہ ہوائی اڈہ ہی پر ملے تھے، وہ سعودی ایرلائنز میں ہی پائلٹ ہیں، انھوں نے بتایا کہ وہ بھی اسی جہاز سے بمبئی جا رہے ہیں، راستہ میں انھوں نے بھی بہت خیال رکھا، اللہ تعالیٰ انہیں خوش رکھے۔

شام ۶ بجے کے بعد جہاز بمبئی اتر، یہاں بھی جہاز میں جانے اور اس سے باہر آنے کا وہ جدید انتظام موجود تھا جو جدہ اور ریاض میں زیادہ تر فی یا نہ شکل میں دیکھا تھا، اس لئے سڑھی سے اترنے کی زحمت سے بچ گیا، سامان کے انتظار میں بہت دیر لگی، قریباً سب ہی مسافر اپنے اپنے سامان کی تلاش میں ادھر ادھر دوڑ رہے تھے، سخت بد نظمی اور عملہ کی مکمل لاپرواہی اور بے حسی جو ہمارے ملک کا قومی نشان ہو گئی ہے، ہر مسافر کے لئے سخت کوفت کا باعث ہو رہی تھی۔

یہاں یہ لکھنا بھول گیا کہ بمبئی کے ہوائی اڈے پر جہاز کا، ٹولاؤ ڈا سپیکر پر پیرانا نام بکا را گیا اور یہ کہا گیا کہ ان سے درخواست ہے کہ وہ اپنی سیٹ پر بیٹھیں، ان کے اتارنے کا خصوصی بندہ کیا گیا ہے۔ سجاد میاں نے بات کی تو معلوم ہوا کہ جدہ کے ہوائی اڈے کے ذمہ داروں نے بمبئی میں اپنے نمائندہ کو ٹیلیکس سے اس کی ہدایت کی ہے۔ چنانچہ بڑی آسانی سے انھیں نمائندوں کی رہنمائی میں اترنا ہوا۔ اور تمام قانونی مراحل جلدی اور آسانی سے طے ہو گئے، سامان کے انتظار میں ٹھہرنا نہ پڑتا، تو نہ منٹ بھی ہم کو باہر نکلنے میں نہ لگتے، لیکن یہ شعبہ سعودی ایرلائنز کے اختیارات سے خائف تھا، اس میں تو ہم کو لپے ہی ملک کے کارکنوں کا مہونہ منت ہونا تھا، اور ان کا احساس

ذمہ داری، ملک کے ہر شعبے کی کارکردگی سے غیاں ہے۔

بعد میں سجاد میاں نے یہ بھی بتایا کہ جدہ کے ہوائی اڈہ پر اچانک طبی معائنے والی جوا لکھن سائے آئی تھی، اس شہر سے اس خیر کا اس طرح ظہور ہوا، کہ اس کی وجہ سے ان کو (یعنی سجاد میاں کو) وہاں کے ذمہ داروں سے میرا جو تعارف کرا نا پڑا، اس کا ایک فائدہ یہ ہوا کہ انھوں نے میرے بارے میں یہ خصوصی ہدایت بمبئی میں اپنے نمائندے کو بھیج دی۔ ایک بار پھر وہ نظام خداوندی ملنے آیا جس کا تجربہ صبح شام ہوتا رہتا ہے۔ عسی ان تکرہوا شیئا وھو خیر لکم و عسی ان تحبوا شیئا وھو شر لکم واللہ یعلم و انتم لا تعلمون (ایترہ

آیت ۲۱۶)

بمبئی کے ہوائی اڈے پر بہت سے احباب و مخلصین آگئے تھے، سب کے ساتھ اپنی قیاس گاہ پہنچے۔ دو دن بمبئی میں گزرے، بمبئی بھی میرا یہ آنا دس سال کے بعد ہوا تھا، اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے بمبئی میں مخلصین کی بڑی تعداد ہے، اس عاجز کو ان سے مل کر ادران کو مجھ سے مل کر جو قلبی و روحانی مسرت ہوئی، اس کا الفاظ میں ادا کرنا مشکل ہے، جب بھی بمبئی آنا ہوتا ہے مرشدنا حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رائے پوری قدس سرہ کا وہ ارشاد اکثر یاد آجاتا ہے جو حضرت نے ۱۹۵۷ء کے سفر حج سے واپسی پر ارشاد فرمایا تھا کہ اللہ کے بندوں کو محض اللہ کے لئے راحت پہنچانے والے اور محض لوجہ انشان کی خدمت کرنے والے بندے اس سفر میں جاتے ہوئے بھی بمبئی ہی میں دیکھے، اور واپس آتے ہوئے بھی وہیں دیکھے۔

دوستوں کی خواہش تھی کہ قیام کچھ زیادہ ہو، لیکن میرے اور غاص کر میرے دونوں رفیقوں مولوی محمد زکریا اور مولوی سجاد کے لئے اس کی گنجائش نہ تھی، یہ دونوں دارالعلوم ندوۃ العلماء میں استاذ ہیں، اور سفر کی وجہ سے ان کے اسباق کا تین ہفتہ کا ناعہ ہو چکا تھا، اس لئے بس دو دن قیام کر کے تیسرے دن دوشنبہ کو دہلی کے لئے روانہ ہو گئے۔

صحت کے حال میں ان خطاط جدہ سے روانہ ہونے سے ذرا پہلے ہی شروع ہو گیا تھا، بمبئی کے دور روزہ قیام میں یہ ان خطاط تیزی کے ساتھ جاری رہا۔ اور کھنڈو پہنچتے پہنچتے وہ شکایات اور وہ سب عوارض واپس آگئے، جن سے اللہ تعالیٰ نے اس پورے سفر میں محفوظ رکھا تھا۔ بندہ

عائیت بی طالب وسائل ہے، اسی کے ساتھ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی حکمت و مشیت پر راضی رہنے کی توفیق نصیب فرمائے۔

۲۱ جنوری بروز دوشنبہ بمبئی سے ایرانڈیا کے جہاز سے دوپہر ایک بجے روانہ ہو کر تین بجے کے قریب ہم لوگ دہلی ہوئی اڈے پر اتر گئے، یہاں سامان کے انتظار میں ایک گھنٹے سے زیادہ لگ گیا۔ ایک بار پھر اپنے ملک کے کارکنوں کی سخت بد نظمی اور جے سی کا تجربہ ہوا۔

بھائی اڈے سے نکل کر سیدھے بھائی کرامت صاحب کے یہاں پہنچے، تھوڑی دیر وہاں آرام کر کے رات ہی کی ٹرین سے لکھنؤ کے لئے روانگی کا ارادہ کیا، حضرت مولانا انعام الحسن صاحب دست برکات ہم اپنے چند رفقاء کے ساتھ بنگلہ دیش تشریف لے گئے تھے، مرکز میں موجود حضرات سے ملاقات ہوئی۔

رات ساڑھے نو بجے دہلی، لکھنؤ میل سے ہم لوگ روانہ ہو کر ۲۲ کی صبح لکھنؤ پہنچ گئے اور اس طرح یہ سفر تمام ہوا جس میں اس عاجز و گنہگار بندے نے اپنے مالک کی قدرت اور رحمت دونوں کو گویا اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا، اللہ تعالیٰ کوتاہیوں کو معاف فرمائے، اس سفر کے ایک ایک قدم کو قبول فرمائے۔ اور جن جن بزرگوں اور عزیزوں کی کوششیں عنایات اور دعائیں اس سفر میں ہماری ساتھ رہیں، ان کو اپنی شان عالی کے مطابق جزائے خیر عطا فرمائے۔

عالم اسلام کے پیشوا مفسر قرآن مفتی اعظم حضرت مولانا محمد شفیع صاحب کی مشہور معروف تفسیر

معارف القرآن (مکمل آٹھ جلد میں مع بلاسٹک کور)

ترجمہ شیخ الہند مولانا محمود حسن

فقہی، سائنس کا عظیم الشان ذخیرہ

دہریت زدہ عقلوں کیلئے تشفی بخش طراز استدلال

دانشیں اور سادہ انداز بیان

کاغذ چمکا سفید، طباعت فوٹو آفسٹ، ہر جلد مجلد، بلاسٹک کور

آپ کو گھر بیٹھے ہر ماہ چالیس روپے میں ملتی ہے گی۔

آج ہی دس روپے روانہ کر کے پہلی جلد طلب فرمائیں۔

ماننے کا پتہ :- مکتبہ مصطفائیہ دیوبند۔ یو پی، انڈیا ۲۲۷۵۵۲

عرب قومیت

ایک تاریخی جائزہ

از۔۔۔۔۔ مولانا عتیق احمد قاسمی بستوی استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء

نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم ایک عالمگیر مذہب اور بین الاقوامی پیغام دے کر بھیجے گئے، ان کی تعلیمات، رنگ و نسل، ملک و وطن کے تنگ دائروں سے بلند ہو کر آفاقی صداقتوں اور عالمی حقیقتوں کی تبلیغ و اظہار کے لئے تھیں، اسلام نے دنیا میں حق و صداقت انسانی اخوت و مسادات کا پرچم بلند کیا، اور مختلف رنگ و نسل، ملک و قوم کے انسانوں کو رواداری، ہمدردی، بہی خواہی کے جذبات کے ساتھ زندگی گزارنے کا سلیقہ سکھایا، چنانچہ ہمیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بزم میں مختلف قبائل سے تعلق رکھنے والے عربوں کے پہلو پہلو بلال حبشی، صہیب رومی، سلمان فارسی رضی اللہ عنہم بھی پوری عزت و عظمت کے ساتھ جلوہ فرما نظر آتے ہیں۔

اسلام سے پہلے عرب کے مختلف قبائل باہم دست و گریباں تھے، قبائلی نخوت و عصبیت کی بنا پر خونریز جنگیں پشتوں سے جاری تھیں، اپنے قبیلہ و خاندان کے ہر فرد کی مدد و حمایت خواہ وہ ظالم ہی کیوں نہ ہو، دور جاہلیت کی شریعت میں فرض تھی ان کے یہاں معیار فضیلت یہ تھا کہ

لا یسئلون اِخاہم حین یندبہم فی النائبات علی ما قال برہانا
اسلام نے عربی اور کئی نسلی اور قبائلی تعصب پر ضرب کاری لگائی، اور تمام مسلمانوں کو قبیلہ، خاندان، ملک کے تنگ دائروں سے نکال کر عالمگیر اخوت اسلامی اور

اخوت انسانی کے میدان میں لاکھڑا کیا، قبائلی اور نسلی حد بندیاں ٹوٹ گئیں، اور ہر مسلمان عالمگیر اسلامی برادری کا معزز فرد بن گیا، اسلام نے یہ حقیقت بے نقاب کی کہ کسی خاص قبیلہ، نسل اور ملک کا ہونا انسان کے لئے معیار فضیلت نہیں ہے، بلکہ شرف و فضیلت کا حقیقی معیار تقویٰ، حسن عقیدہ اور بلند کردار ہے، قرآن نے بڑی وضاحت سے اعلان کیا۔

اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے اور تم کو مختلف قومیں اور مختلف خاندان بنایا تاکہ ایک دوسرے کو شناخت کر سکو، اللہ کے نزدیک تم سب میں بڑا شریف وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو، اللہ خوب جاننے والا پورا خبردار ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (حجرات پارہ ۲۶ رکوع ۱۱۴)

اے لوگو! تم سب کا رب ایک ہے، باپ ایک ہے، سن لو، پرہیزگاری اور دینداری کے سوا کسی اور بنیاد پر نہ کسی عربی کو کسی عجمی پر فضیلت حاصل ہے نہ کسی عجمی کو کسی عرب پر، نہ کسی سرخ کو کالے پر، نہ کسی کالے کو سرخ پر،

إِيَّاهُ النَّاسُ إِنَّ رَبَّكُمْ وَاحِدٌ وَإِنِ ابْنُكُمْ وَاحِدٌ إِلَّا مَا فَضَّلَ لِعَرَبِيٍّ عَلَىٰ عَجَمِيٍّ وَلَا لِعَجَمِيٍّ عَلَىٰ عَرَبِيٍّ وَلَا لِحُمْرٍ عَلَىٰ أَسْوَدٍ وَلَا لِأَسْوَدٍ عَلَىٰ أَحْمَرَ إِلَّا بِالتَّقْوَىٰ (مسند احمد)

ایک حدیث میں ہے۔

جس نے عصبیت کی طرف بلایا، وہ ہم میں سے نہیں ہے جس نے عصبیت کی بنا پر جنگ کی وہ ہم میں سے نہیں ہے جس نے عصبیت پر جان دی وہ ہم میں سے نہیں ہے

لَيْسَ مِنْنَا مَنْ مَعَا إِلَىٰ عَصَبِيَّةٍ وَلَيْسَ مِنْنَا مَنْ قَاتَلَ عَصَبِيَّةً وَلَيْسَ مِنْنَا مَنْ مَاتَ عَلَىٰ عَصَبِيَّةٍ۔

(ابوداؤد)

ارشاد نبوی ہے۔

تم میں بہتر شخص وہ ہے جو اپنے خاندان،
قبیلہ کی طرف سے دفاع کرے، جب تک
اس سلسلے میں گناہ کا ارتکاب نہ کرے (حدود
سے آگے نہ بڑھ جائے)

خیرکم المدافع عن عشیرتہ
مالہما شتم۔ (ابوداؤد)

اسلام کی انہیں تعلیمات کا اثر تھا کہ عرب کے سارے قبائل دولت اسلام سے
شرن ہونے کے بعد باہم شہر دشمن ہو گئے، صدیوں سے جاری لڑائیاں یکلخت بند ہو گئیں۔
مدینہ کے دو قبیلے اوس و خزرج صدیوں سے برسرِ پیکار تھے متعدد خونخوار جنگوں کے نتیجے میں
دونوں کے ہزاروں آدمی قتل ہو چکے تھے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ تشریف
لانے کے بعد دونوں قبیلوں میں اتنی یگانگت، محبت، ہمدردی اور غم خواری پیدا ہو گئی
گویا ان میں کبھی کوئی اختلاف تھا ہی نہیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر آن کوشش تھی کہ
مسلمانوں میں دوبارہ نسلی عداوتیں اور خاندانی عصبیتیں بیدار نہ ہونے پائیں، کیونکہ آپ
کو معلوم تھا کہ یہ آگ اگر بھڑک گئی تو اسلام اور مسلمانوں کے دشمن کو خاکستر بنا ڈالے گی، اس کے
برعکس اسلام دشمن عناصر یہود، منافقین، مشرکین برابر اس کوشش میں تھے کہ کسی طرح
عصبیت کا جادو جگا کر اسلامی اتحاد کی دھجیاں بکھیریں، وہ لوگ کبھی اوس و خزرج کی پرانی
خونخوار جنگوں کی یاد تازہ کر کے دبی چنگاریوں کو کریدنے کی سعی ناکام کرتے، اور کبھی مہاجرین
و انصار کو ٹکرانے کی کوشش کرتے، لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں انہیں اس میں
ناکامی ہوئی۔ آپ کی وفات کے بعد مسئلہ خلافت میں مہاجرین اور انصار کا تقصیر کھڑا ہوتے
ہوتے رہ گیا، اس کے بعد ایک طویل زمانہ تک بنو ہاشم اور بنو امیہ کی آویزش جاری رہی،
خلافت عباسیہ کے دور میں عرب و عجم کی کشمکش کے لئے فضا ہموار کی گئی۔

تاریخ اسلام کے ہر دور میں قومی، نسلی، وطنی تعصبات کو ہوا دینے کی بھرپور کوشش کی
گئی، اور اسلام دشمن عناصر کو اس میں ایک حد تک کامیابی بھی حاصل ہوئی، لیکن آخر کار تعصبات
عظیم الشان اسلامی اخوت کے سیلاب میں غرق و خاشاک کی طرح بہہ جاستے، یا عالم اسلام
کے وسیع سمندر کو چھوڑ کر یہ غیر اسلامی رجحانات اس کے کسی کنارے ناسے اور چھوٹے تالابوں

میں پناہ لیتے، غرضیکہ عالم اسلام میں ان متعصبانہ رجحانات کو کسی دور میں عمومی قبولیت حاصل نہیں ہوئی، برلمان تمام ممالک اسلامیہ کو اپنا وطن تصور کرتا، اور ہر مسلمان کو خواہ وہ کسی ملک اور نسل کا ہو اپنا مخلص اور دینی بھائی سمجھتا، اس کی نگاہ میں دنیا میں دوسری ملتیں فقیں، ملت اسلام اور ملت کفر۔

عرب قومیت کا پس منظر

انیسویں صدی عیسوی میں جبکہ عالم اسلام مغربی استعمار کی چکی میں پس رہا تھا، اور اس کی علمی فکری قوتوں کے چشمے خشک ہوتے نظر آ رہے تھے، یورپ نے عالم اسلام کے سامنے نسل پرستی اور عصبیت جاہلیہ کا نیا ایڈیشن پیش کیا، اور اسے قومیت و وطنیت کا نام دیا، اس بار یورپ نے اسے جدید علمی نظریہ کی صورت میں پیش کیا اور زبردست پروپیگنڈہ کے ذریعہ یہ بات ثابت کرنے کی کامیاب کوشش کی کہ وطنیت و قومیت کا زیر بحث نظریہ مغربی مفکرین کا جدید علمی انکشاف ہے جسے اپنانے سے عالم اسلام اپنا کھویا ہوا مقام حاصل کر سکتا ہے حالانکہ قومیت کا فکر و فلسفہ عالم اسلام کے خلاف گہری سازش تھا، جس کا واحد مقصد یہ تھا کہ مسلمانوں کے دل و دماغ سے عالمگیر اسلامی اخوت و اتحاد کا تصور محو ہو جائے، ہر مسلمان کی وفاداری اور جانثاری ایک ملک یا نسل کے ساتھ وابستہ ہو جائے۔

انیسویں صدی میں یورپ کے استعماری ممالک بڑی تیزی سے دنیا کے مختلف حصوں میں اپنی نوآبادیاں قائم کر رہے تھے، اور اپنی مقبوضات میں بڑی تیزی سے انصاف کر رہے تھے۔ انھوں نے دیکھا کہ دولت عثمانیہ، ایشیا، افریقہ، یورپ کے بہترین علاقوں پر مشتمل ہے، اور یہ امپائر اپنی کمزوریوں کے باوجود ان کے توسیع پسندانہ عزائم کی تکمیل میں بہت بڑی رکاوٹ ہے، برطانیہ، فرانس وغیرہ نے دولت عثمانیہ کا حصہ بخر کرنے کے لئے جو حربہ استعمال کئے انھیں میں سے ایک حربہ یہ بھی تھا کہ دولت عثمانیہ میں بسنے والی تمام نسلوں اور مذاہب میں قومی، نسلی، لسانی اور لسانی رجحانات کو فروغ دیا جائے، اور مختلف طریقوں سے ان میں منافرت اور عداوت کا پرچار کیا جائے تاکہ علیحدگی پسندی کے رجحانات کے نتیجے میں دولت عثمانیہ کی وحدت پارہ پارہ ہو جائے، اور دولت

عثمانیہ کے کھنڈرات پر چھوٹے چھوٹے کمزور ملک نمودار ہو جائیں، جنہیں انتہائی عجلت اور سہولت سے بڑپ کر دیا جاسکے، محب الدین الخطیب لکھتے ہیں۔

”جو بڑا حلقوم (یورپ) سو سال سے عالم اسلام کو ننگنے کی فکر میں تھا، اسے خوف محسوس ہوا کہ کہیں یہ بڑا لقمہ گنگے میں پھنسا جائے، تو اس نے حیرت انگیز ذہانت سے قومیت کے رجحانات کا پرچار کیا، جس سے عالم اسلام پارہ پارہ ہو گیا، پھر اس نے عرب قومیت کو غور سے دیکھا تو اسے یہ لقمہ بھی بڑا محسوس ہوا، لہذا اس نے بڑی ذہانت سے عرب قومیت سے مختلف قومیتوں کو جنم دیا، دھری قومیت، شامی قومیت، عراقی قومیت اردنی قومیت،“

عرب قومیت کے بانی

دستاویزی تحقیقات کی روشنی میں یہ بات مسلمہ حقیقت بن چکی ہے کہ عرب قومیت کا نظریہ یورپ سے آیا ہے، ممالک عربیہ میں لبنان و شام کا خط مغربی تہذیب و تمدن افکار و نظریات اپنانے میں پیش پیش تھا، وہاں عیسائیوں کی بڑی تعداد آباد تھی، اسی بنا پر شام و لبنان میں عیسائی مشنریاں بہت تیزی سے سرگرم عمل تھیں، عیسائی مشنریوں کے اپنے ہسپتال، کالج، جامعات اور یتیم خانے تھے، انھیں تعلیم کا ہوں اور رفاہی اداروں کے ذریعہ بلاد عربیہ میں مغربی تہذیب و تمدن، فکر و فلسفہ کی نشر و اشاعت ہو رہی تھی اور مغرب کی استعماری طاقتیں بلاد عربیہ میں اپنا اثر بڑھانے اور چنبہ گاڑنے کی کوشش میں مصروف تھیں، عرب قومیت کے سب سے مستند مؤرخ لبنانی عیسائی جورج انیسٹونوس لکھتے ہیں۔ ”عرب قومیت کی تحریک کے بارے میں پہلی منظم کوشش عبد الحمید ثانی کی تخت نشینی سے دو سال قبل ۱۸۶۸ء میں ہوئی، جب بیروت کے شامی پرنسٹ کالج کے تعلیم یافتہ پانچ نوجوانوں نے ایک خفیہ انجمن کی تشکیل کی، یہ پانچوں عیسائی تھے، یہ لوگ مختلف مذاہب کے ۲۲ منتخب اور روشن خیال افراد کو اپنے ساتھ شریک کرنے میں کامیاب ہو گئے، اس سے پہلے ہی یورپ کے انداز کی فزیویشن

تنظیم شام میں قائم ہو چکی تھی، اس خفیہ انجمن کے موزسین اپنے ایک شریک کار کے توسط سے فری مشن تنظیم کی سرپرستی حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئے، نوجوانوں کی اس خفیہ انجمن کا مرکز بیروت تھا، لیکن دمشق، طرابلس، صیدا میں بھی اس کی شاخیں تھیں، اس انجمن کے مقاصد واضح طور پر انقلابی تھے، شروع میں ان کی سرگرمیاں خفیہ جلسوں، باہمی تبادلہ خیال، انفرادی ملاقاتوں تک محدود تھیں، تین چار سال اس طرح خفیہ سرگرمیاں جاری رکھنے کے بعد انھیں محسوس ہوا، کہ موجودہ سرگرمیاں کافی ہیں تو انھوں نے اپنی دعوت کا دائرہ وسیع کرنے کا عزم کیا اور شاہراہوں پر گناہم پوسٹر اڈیاں کرنے شروع کر دیئے، ۱۱۔

مشرق وسطیٰ خصوصاً ترکی تاریخ کے مستند مؤرخ لندن یونیورسٹی کے شعبہ تاریخ کے صدر برنارڈ لوئیس لکھتے ہیں،

”عربوں کو اپنی خوبصورت اور مالامال زبان و ادب پر بے نیاز تھا، لیکن عرب قومیت ایک سیاسی تحریک اور نظریہ کی شکل میں اس مطالبہ کے ساتھ کہ عرب ایک علیحدہ قوم ہیں جن کے علیحدہ قومی حقوق ہیں، پہلی بار انیسویں صدی کے اواخر میں رونما ہوئی شروع میں یہ تحریک محدودے چند افراد تک محدود تھی، جو عرب عوام کے نمائندے اور ترجمان نہیں تھے، بلکہ ان میں سے اکثر عیسائی تھے، اس ایک مختصر جماعت کے علاوہ پوری عرب قوم دولت عثمانیہ کے خاتمہ تک عثمانی خلافت کی ہمدرد اور وفادار رہی کیونکہ عربوں کا احساس تھا کہ ہم مسلمان ہیں، اور ایک اسلامی ملک میں آباد ہیں، ۱۲۔

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی تحریر فرماتے ہیں، ”اس تحریک کے اولین قائد و علمبردار بعض مسیحی فضلاں تھے، جن کا ترکوں سے عقیدہ و مذہب اور اخوت اسلامی کا کوئی رشتہ نہ تھا، وہ اس مغربی ثقافت کے حامل تھے، جس کی بنیاد ہی قومی عظمت اور قوم پرستی کے جذبہ پر ہے، اس وقت اس تحریک کے لیڈر ڈاکٹر فارس نمر، شیخ ابراہیم الیازجی، استاد نجیب العازوری لبنانی تھے، ۱۳۔

۱۲۔ جورج انیلوئیوس۔ نقطۃ العرب، ۱۳۹، ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ برنارڈ لوئیس۔ العرب والشرق الاوسط

تقریب ڈاکٹر نبیل صبیحی سے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، عرب قومیت اسلامی نقطہ نظر سے خطرناک

کیوں؟ مشال۔

عرب قومیت کے سرپرست

سلطان عبدالحمید ثانی کے دور میں عرب قومیت کی تحریک زیادہ کامیاب نہیں ہوئی سلطان نے ایک طرف قومیت کی تحریکات کو اور اس کے علمبرداروں کو سختی سے کچلا ملک بدر کیا، دوسری طرف اپنی عرب دوستی کی پالیسی اور داد و دہش کے ذریعہ عرب کے سرداران قبائل اور شیوخ کو اپنا سرگرم حالی بنالیا، حجاز میں ریلوے لائن بچھا کر عالم عربی اور عالم اسلامی کی ایک بڑی ضرورت پڑا کی، سلطان عبدالحمید ثانی کے دور میں استعماری طاقتوں خصوصاً برطانیہ اور فرانس نے عرب قومیت کی تحریک کو کامیاب بنانے میں بھرپور حصہ لیا۔ مصر جہاں عملاً برطانیہ کی حکومت تھی اور فرانس، یہی دو ملک عرب قومیت کے داعیوں کی خصوصی پناہ گاہ تھے، ڈاکٹر محمد حمزہ حسین لکھتے ہیں۔

”ممالک عربیہ میں سب سے پہلے جدید نظریہ قومیت سے شام پر اثر ہوا، کیونکہ اسی ملک نے سب سے زیادہ مغربی تہذیب کی روح اور یورپین نظریات اپنائے، عرب قومیت کے رہنماؤں کا نعرہ تھا کہ ترکی استعمار کو ختم کر دو اور آزاد عرب ممالک سے ایک عربی مملکت قائم کرو جس کا سربراہ ایک بڑا دینی پیشوا ہو، لیکن یہ تحریک سلطان عبدالحمید ثانی کی حیات میں ناکام رہی، کیونکہ سلطان کی سیاست یہ تھی کہ اہل عرب کو مائل کیا جائے، ان کے ساتھ حسن سلوک کیا جائے، تاکہ عرب و ترک مل کر سچی دنیا کے حریصانہ منصوبوں کی راہوں میں آڑے آئیں، انیسویں صدی کے اواخر میں جب قوم پرستوں کی سرگرمیاں تیز ہو گئیں تو سلطان اس تحریک کے رہنماؤں پر کچھ سختی کرنے پر مجبور ہو گئے، چنانچہ ایک بڑی تعداد کو ملک بدر کیا جن میں اکثر شامی تھے، ان میں سے بعض لوگ مصر میں مقیم ہو گئے، کیونکہ انگریز دولت عثمانیہ کے ہر سرکش اور باغی کو پناہ دیتے اور اس کی بہت افزائی کرتے کچھ لوگوں نے فرانس کے زیر سایہ پناہ لی، مصر میں قیام پذیر قوم پرستوں نے جمعیت الاحرار کو زیدہ قائم کر لی اور تصنیف و تالیف میں سرگرم ہو گئے، انھیں لوگوں میں سے عبدالحمید زبرادی ہیں، جنھوں نے رسالہ ”الجریدۃ“ میں تحریک اتحاد اسلامی کے خلاف مضامین لکھنے شروع کئے، عبدالرحمن الکواکبی، رفیق العظیم، حقی العظیم بھی انہیں لوگوں میں ہیں

فرانس میں یہ اہم گزیریں تو پرست مصر والوں کے کم سرگرم نہیں تھے، چنانچہ ان کے ایک رہنما نجیب عازوری نے فرانسیسی زبان میں "یقظة الامة العربیہ" کتاب لکھی، جو پیرس میں ۱۹۵۰ء میں شائع ہوئی۔ اسے عرب قوم پرستوں کا منصوبہ

نجیب عازوری ایک شالی عیسائی تھا جس کے دل و دماغ پر فرانسیسی فکر و فلسفہ کے گہرے اثرات تھے، اس نے اپنا کتاب "یقظة الامة العربیہ" میں عرب قومیت کا ایک لادینی اور یکوثر تصور پیش کیا ہے اور تجویز پیش کی کہ عالم عربی کو دولت عثمانیہ الگ کر کے حجاز میں ایک عربی اسلامی دینی حکومت قائم کر دی جائے جس کا پای تخت مکہ ہو، اور اس کے حکمران کو خلیفہ کا لقب دیا جائے، اسے تمام دنیا کے مسلمانوں کی دینی اور روحانی سربراہی کا حق حاصل ہو، اور ایک سیکولر عرب حکومت قائم کی جائے، جو شام، لبنان اور فلسطین پر مشتمل ہو، یہ حکومت مغربی طرز حکمرانی اور مغربی تہذیب و ثقافت سے کٹ بیٹھ کر کے اپنا نظام چلائے، اس نے دولہا فلسطینی سے درخواست کی کہ وہ اس منصوبہ کو بروئے کار لانے میں عرب قوم پرستوں کی ہر طرف سے مدد کریں، دلچسپ بات یہ ہے کہ عرب امپائر کا مذاک پیش کرتے ہوئے نجیب عازوری نے بلاد عربیہ کے ایک بڑے حصہ عراق، یمن، خلیج عربی، الجزائر، تونس، مصر وغیرہ کو نظر انداز کر دیا، کیونکہ اسے اندیشہ تھا کہ ان ممالک کے بارے میں کوئی تجویز پیش کرنے سے قومیت عرب کے دو ذرا بڑے پرست سخت ناراض ہو جائیں گے جن کی حمایت اور تحریک پر یہ سرگرمیاں جاری تھیں، اس لیے کہ الجزائر اور تونس پر فرانس کا قبضہ ہو چکا تھا، مصر میں عملاً برطانیہ کا حکومت تھی، عراق اور خلیج عربی پر گہرے برطانی اثرات تھے، اسی لیے اس نے بلاد عربیہ کو قومیت کے سنی علمبرداروں کو یہ بھی اندیشہ تھا کہ پورے بلاد عربیہ کے مشترکہ حکومت بننے سے اس مملکت میں عیسائیوں کی حیثیت آٹے میں نمک کے برابر ہوگی، اور مسلمانوں کی غیر معمولی اکثریت ہونے کی بنا پر کوئی لادینی حکومت نہیں قائم ہو پائے گی، غرض کہ نجیب عازوری کی کتاب پڑھ کر ادنیٰ اسقل و خرد رکھنے والی صفحہ ۳ پر

تاریخ اسلام میں شیعیت و باطنیت کا منفی کردار (پانچویں اور آخری قسط)

مولانا شمس تبریز خاں، رفیق مجلس تحقیقات و نشریات، لکھنؤ۔

خلافت عباسیہ کا خاتمہ اور تباہی بغداد

قرآن و باطنیہ کا سب سے بدترین اور شرمناک کردار خلافت عباسیہ کے خاتمے کے لئے ان کی سازش تھی جس کے نتیجے میں ساڑھے چھ سو سالہ خلافت کا خاتمہ ہوا، اور اسلام اور ایمانوں کو وہ ناقابل تلافی نقصان پہنچا جس کی تاریخ اسلام میں کوئی نظیر نہیں ملتی۔ سیاسی زوال کے ساتھ علمی و ثقافتی پیش رفت رک گئی، اور اس کے بعد ملت اسلامیہ نے علمی آفاق کی دریافت کے بجائے اپنے ثقافتی ورثے کی حفاظت و وضاحت میں لگ گئی، اور اس کی علمی سرگرمیوں کا تسلسل ختم ہو گیا، مورخین اسلام نے بھی اس حادثہ کے دور میں نتائج اور اس کی المنا کی کو محسوس کیا ہے، علامہ ذہبی نے لکھا ہے کہ "لحم یورفی الاسلام ملحمۃ مثل ملحمۃ الترتک الکفار المسانین بالتترۃ للہ اسلام میں ترک کفار یعنی تمارکوں کے حملہ سے زیادہ کوئی اور توہم فریبک نہیں ہوئی، اس المیہ کی سنگینی اور بڑھ جاتی ہے جب ہم دیکھتے ہیں کہ بغداد کے محلہ کریم کے شیعہ سنی فساد کے بعد غایہ تقسیم کا وزیر ابن اعلیٰ اور انصاریہ الدین طوس جیسا فلسفی اور محقق بھی تھا۔

علامہ ذہبی (۶۷۳-۷۴۸ھ) طوسی (۵۹۷-۶۷۲ھ) کے بارے میں لکھتے ہیں
 ”طوسی بھی دشمن خدا بن العلقمی اور اس کے مشیر بن ابی الحدید کے ساتھ اس
 خوفناک قتل عام میں شریک تھا، جس کا ارتکاب امت محمدیہ میں ہلاکونے عالمہ
 الاسلام بغداد میں ۱۲۵ھ میں کیا تھا، اس میں ابن العلقمی اور اس کے مشیر کی
 خیانت اور اس ملحد فلسفی طوسی کی ترغیب شامل تھی، طوسی اس سے پہلے بلاد
 الجبل (کویتان) میں الموت کے ملاحدہ اسماعیلیہ کے اعوان میں تھا، اس نے اپنی
 کتاب ”اخلاق ناصری“، باطنیہ کے وزیر ناصر الدین حاکم جبال کے نام پر لکھی تھی
 اور یہ ناصر الدین علاء الدین محمد باطنی کے خبیث ترین کارندوں میں تھا، طوسی
 کی ایک منافقانہ حرکت یہ تھی کہ اس نے عباسی خلیفہ مستعصم کا قصیدہ بھی لکھا تھا
 اور اس کے باوجود بغداد کے اسلامی لیئے کے لئے ہلاک کو اسی نے دعوت دی
 تھی، شیعہ حضرات اس رسوا کن خیانت کو اور بدترین وحشت کو نصیر طوسی کے
 مفاخر میں شمار کرتے ہیں“ لے

محمد بن شاکر بن احمد الکنتی (م ۷۴۴ھ) نصیر طوسی کے بارے میں لکھتے ہیں،
 ”وہ ہلاک کا بہت مقرب تھا اور اس کے مشوروں کو ماننا تھا، اسے مالی تصرف کا
 بھی اختیار تھا، لے

الکنتی مویہ الدین ابن العلقمی کے بارے میں لکھتا ہے کہ

”دوداد جو غالی سنی تھا، ابن العلقمی کے مابین کچھ اختلاف ہوا جس میں خلیفہ کے لڑکے
 نے دوداد کی حمایت کی، جس سے ناراض ہو کر ابن العلقمی نے جیسا کہ مشہور ہے
 اسلام اور بغداد کی تباہی کا منصوبہ بنایا، اور تاریخوں سے مراسلت کی، اور
 ہلاک کو بغداد پر قبضے کی دعوت دی، اور ہلاک کو کیا تھا ایسی سازش کی، جس پر
 وہ بعد میں نادم ہوا، اور اکثر یہ مصرع پڑھتا تھا: وجری القضاء بعکس
 ما املتہ، کیونکہ رذیل تاریخوں کے باعث سے وہ طرح طرح سے ذلیل ہوا

اور غم و غصے میں مبتلا ہو کر دوسرے ہی سال ۶۵۷ھ میں مر گیا۔ اے
 مورخ و مفسر ابن کثیر دم ۱۲۷۷ھ اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں۔
 ”کہا جاتا ہے کہ خلیفہ کے قتل کے مشورہ دینے والوں میں وزیر ابن العاصی اور
 نصیر طوسی بھی تھے، قلعہ الموت کی فتح کے بعد طوسی ہلاکو کے ساتھ رہتا تھا، اور
 ہلاکو نے اسے اپنا وزیر بنالیا تھا، ہلاکو کو خلیفہ کے قتل میں تذبذب تھا، مگر
 طوسی کے اشارے پر لوگوں نے اسے گلا گھونٹ کر قتل کر دیا، ابن العاصی اس سے
 پہلے فوج میں کمی کرتا رہا تھا، مستعصم کے آخری ایام میں ان کی تعداد ایک لاکھ تھی
 جسے اس نے دس ہزار تک پہنچا دیا تھا، اور خلافت کی کمزوری بتا کرتا رہا
 کو حلقے کی دعوت دی، وہ اس طرح سنت کا بالکل خاتمہ اور فتنہ و بدعت کو
 فروغ دینا، اور کسی قاطبی کو خلیفہ بنانا، اور علماء و مفتیوں کو ختم کرنا چاہتا تھا، اے
 ابن کثیر کے قلم سے تباہی بغداد کی یہ دردناک تصویر ملاحظہ ہو،
 ”ہلاکو خاں نے اپنی کافر و ناجراد ظالم فوج کے ذریعہ بغداد کے مغربی و مشرقی
 جانب سے محاصرہ کر لیا۔ بغداد کی فوجیں بہت کم اور کمزور تھیں، جن کی تعداد
 دس ہزار تھی، یہی باقی فوج تھی جو ابن العاصی کے غلط مشورہ کے نتیجے میں رہ
 گئی تھی، سب سے پہلے دی اپنے اہل و احباب اور خدم و حشم کے ساتھ ہلاکو سے
 جا کر مل گیا، اور خلیفہ کو مشورہ دیا، کہ وہ بھی ہلاکو سے ملے تاکہ صلح ہو جائے،
 چنانچہ خلیفہ سات سو سواروں کے ساتھ دجن میں قضاة و فقہاء اور امراء و
 اعیان بھی تھے، ہلاکو کے پاس گیا، ہلاکو نے اس سے بہت سے سوالات
 کئے، کہا جاتا ہے کہ خوف و امانت کے احساس سے خلیفہ صحیح جواب نہ دے
 سکا، اور بغداد واپس آ گیا، اس کے ساتھ نصیر طوسی اور ابن العاصی بھی تھے
 جنہوں نے ہلاکو کو مشورہ دیا کہ وہ خلیفہ سے صلح نہ کرے، اس کے ساتھ
 انہوں نے خلیفہ کے قتل کا بھی مشورہ دیا، خلیفہ جب ہلاکو کے پاس آیا، تو اس نے

اس سے قتل کا حکم دیدیا، اور دقتی کر دیا گیا، اور ان میں سے یہود و نصاریٰ اور
تاتاریوں یا ابن اعلیٰ کی پناہ میں آنے والوں کے سوا کوئی نہیں بچا، کہا جاتا
ہے کہ مقتولین کی تعداد لاکھوں تک پہنچ گئی، منہ

تباہی بغداد پر و افش کی خوشی

ایک شیعہ اہل قلم نیر محمد باقر خونساری لٹوی کے بارے میں لکھتا ہے۔
”ان کے بارے میں یہ مشہور و معروف ہے کہ وہ ایران میں سلطان مجتہد ہاکونغاں
عظیم تاتاری منیل سلطان کے وزیر بنائے گئے، اور اس سلطان (مؤید بن اللہ)
کے ساتھ بغداد آئے، تاکہ خلق کی خبر گیری ملک کی اصلاح کریں، اور سلطنت
عباسیہ کا خاتمہ کر کے اور اس کے حامیوں کا قتل عام کر کے نساد کی جڑ کھودیں
اور ظلم کی آگ بجھا دیں، چنانچہ ان کے گندے خون کو نہروں کی طرح بہایا، جو
دجلہ میں جا کر ملا، اور وہاں سے جہنم رسید ہوا، اللہ

خلافت عثمانیہ اور ایران

خلافت بغداد کو تباہ کرنے کے بعد و افش اور طاقتور ہو گئے، یہاں تک کہ ۱۰۶۰ھ
میں ایران پر صفویہ کی حکومت قائم ہو گئی اور انھوں نے تشیع کو ایران کا سرکاری مذہب
قرار دیکر سرکاری طور پر مسلم دشمنی کی پالیسی اپنائی، اور اس عہد کی سب سے بڑی اسلامی
طاقت و خلافت عثمانیہ کے خلاف یورپی حکومتوں سے ساز باز شروع کی، جس کے جواب
میں کئی صدی تک ایران سے آویزش جاری رہی، اور جو طاقت یورپ میں اسلامی فتوحات
میں صرف ہوتی، وہ ایران میں ضائع ہو کر رہ گئی اور بالآخر خلافت عثمانیہ کمزور ہو کر ختم ہو گئی
مولانا اکبر شاہ خاں سلطان سلیم (۱۵۱۲ء - ۱۵۲۰ء) کے بارے میں لکھتے ہیں

”سلطان سلیم کو اپنے بھائیوں سے فارس ہوتے ہی ایران کی سلطنت اور
ایشانے کو چپک کے لوگوں سے اچھا پڑا، اور حقیقت یہ ہے کہ سلطان سلیم
اگر ایران کی سلطنت کے خلاف مسیحی کا اظہار نہ کرتا تو سلطنت عثمانیہ کے

درہم برہم ہو جانے میں کوئی کسر باقی نہ تھی.... اگر اسماعیل صفوی سلطان سلیم کے ملک میں اپنی خفیہ سازشوں کا جال نہ پھیلاتا، اور سلطان عثمانی سے صلح و صفائی رکھتا نہ درہم نہ بچھتا تو یقیناً سلیم، یورپ کی طرف متوجہ ہوتا، اور اس طویل زائے کی دہشت کو جو بایزید ثانی کے عہد حکومت میں عیسائی بادشاہوں کو ہراساں رہی ختم کر کے تمام یورپ کو فتح کرتا ہوا اندلس تک جا پہنچتا، لیکن اسماعیل صفوی نے سلیم کو یورپ والوں کی طرف متوجہ نہ ہونے دیا: "مے اپنے ملاقوں کی واگزارئی اور ایران کے مظلوم سنیوں کی داد رسی کے لئے سلطان سلیم کو شاہ اسماعیل صفوی سے وادی خالدران میں (جو تبریز سے بیس میل پر ہے)، ۲۰ رجب سنہ ۹۲ھ / ۲۳ اگست ۱۵۱۴ء کو فیصلہ کن جنگ کرنی پڑی جس میں اس نے شاہ اسماعیل کو شکست فاش دی، اور کردستان، عراق اور ساحل خلیج فارس تک کے تمام صوبے فتح کر کے سلطنت عثمانیہ میں شامل کر دیئے، اور اسماعیل صفوی کی قریبا آدھی سلطنت عثمانیہ سلطنت میں شامل ہو گئی: "مے

یورپ میں غفلت انداز ہوتی رہیں اور اسے شاہ طہماسپ صفوی کے خلاف ۹۴۱ھ سے ۹۶۱ھ کے درمیان پورا بار بار ایران پر فوج کشی کرنی پڑتی، اور اس طرح وہ اپنے یورپی حریفوں کی طرف متوجہ نہ ہو سکا، اور فرنیسیہ جہاد کا حقہ انجام نہیں دیا جاسکا۔

دربانی عثمانی میں اور اسٹریٹو سفیر (Secretary) نے لکھا تھا
 "ہمارے اور ہمارے تباہی کے درمیان اہل ایران ہی صرف ایک روک ہیں ،
 ترک نہیں ضرور آدبا تے ، مگر ایرانی انہیں روکے ہوئے ہیں ، ایرانیوں کیساتھ
 ترکوں کی اس جنگ سے نہیں صرف ہلکت بل گئی ہے ، انھیں اور نجات نہیں
 حاصل ہوئی ہے "۔

۱۔ تاریخ اسلام ۳/۳۱۵-۳۲۱ ۲۔ ایضاً ۳/۳۹۹ ۳۔ دولت عثمانیہ ۱/۱۹۸، ارداکر
محمد عزیز لا عظمت گدھ (۱۹۸۱ء) نیز کرنی کی «تاریخ ترکان عثمانی» (لندن، ۱۹۷۷ء، ص ۲-۱۷۱)

مراؤ ثالث (۹۸۲ - ۱۰۰۲ء) کے عہد میں بھی ایران سے جنگ کا سلسلہ ۹۸۵ء سے ۹۹۸ء تک جاری رہا، اور پھر ایران سے صلح ہو گئی، صلیبخانہ کی ایک دفعہ یہ بھی تھی کہ آئندہ اہل ایران خلفائے شیعہ کے خلاف تبرا کہنے سے باز رہیں گے۔^{۱۷} سر جان مالکم (MALCOLM) سابق گورنر بمبئی اپنی "تاریخ ایران" میں لکھتا ہے "شاہ عباس کے عہد میں جو تدبیریں دو انگریزوں کی بدولت ظہور میں آئیں، پہلے ان کا خیال بھی نہیں تھا، یعنی دو انگریز جو شریف خاندان اور جنگی فن میں مشہور و معروف تھے، عباس کے دربار میں اتفاقاً وارد ہوئے، اور وہ دونوں سر انتھونی شرلی صاحب (SHERLEY) اور سر رابرٹ شرلی صاحب نامی آپس میں بھائی بھائی تھے، ان دونوں کے ذریعہ شاہ عباس کو ملکی اور جنگی تدبیروں میں بہت بڑی مدد پہنچی (صفحہ ۶۴)۔ ایک نامہ شاہ عباس نے یورپ کے عیسائی بادشاہوں کے نام لکھ کر سر انتھونی شرلی صاحب کے حوالہ کیا، وہ نہایت عجیب و غریب تھا، کبھی کسی بادشاہ نے اپنے ایلچی کو ایسا نامہ لکھ کر نہیں دیا، اس میں عباس کی جانب سے عیسائی بادشاہوں کے ساتھ راہ درسم پیدا کرنے کی درخواست تھی (صفحہ ۶۴)۔۔۔۔۔ سر انتھونی صاحب شاہشاہ جرمنی کے دربار میں گئے، اور شاہشاہ مدوح اور تمام بادشاہ ان کے ساتھ نہایت تواضع، تکریم سے پیش آئے، کیونکہ ایک خبر فرحت اثر صاحب موصوف نے ایسی سنائی تھی کہ اس سے زیادہ کو خبر یورپ میں بادشاہوں کے حق میں اچھی نہ تھی، یعنی شاہ عباس ترکوں پر فوج کشی کرنا چاہتا ہے، جن سے یورپ کے یہ تمام بادشاہ اس زمانہ میں خائف و ترساں تھے، چنانچہ شاہ عباس نے اپنے ارادہ کے موافق قسطنطنیہ کے بادشاہ پر فوج کشی شروع کی،^{۱۸}

ناظر شاہ درانی نے ایران، افغانستان، عراق اور ہندوستان میں جس دشت و بربریت کا مظاہرہ کیا، اور بے گناہ انسانوں کے خون سے جس طرح ہولی کھیلی، اس نے

اس کا نام ہمیشہ کے لئے چنگیز دہاکو اور تیمور جیسے غارتگروں کے ساتھ وابستہ کر دیا ہے اور ظلم و سفاکی میں انہیں مثل بن چکا ہے۔

اس کی اس بربریت کے پیچھے بھی اس کی تحرشی ذہنیت اور عجیبی عصبیت کا ردہ تھا اور اس کی غارتگری و مردم کشی کے پس منظر اور عملی محرکات میں تشیع کا بھی خاص دخل تھا، بہت سے فیصلہ کن مرحلوں میں اس نے اپنے سنی حریفوں کو ذریعہ میں رکھنے کے لئے "تقیہ" کا حربہ بھی استعمال کیا، اور اپنے کو بعض موقعوں پر سنی بھی ظاہر کیا۔

اس نے عراق اور بغداد کے مسلمانوں کو جس طرح اپنے حملوں کا نشانہ بنایا، اور عثمانی گورنر کو پریشان کیا، اس کی چشم دید روداد مشہور عراقی عالم و مورخ ابو الخیر زین الدین عبد الرحمن السویدی دم ۱۲۷۵ھ نے مرتب کی تھی اور نادشاہ عثمانی کے لئے دوائے دو عثمانی وزیروں حسن پاشا اور ان کے لڑکے احمد پاشا کے حالات حدیقہ الزوراء فی سیرۃ الوزراء کے نام سے لکھے تھے، ان سب کا مجموعہ علامہ عراقی شیخ بہجتہ الاثری نے ابھی حال ہی میں بغداد سے شائع کیا ہے جس میں علامہ سویدی لکھتے ہیں کہ

"نادشاہ عثمانی ترکوں سے بڑھنے کے لئے ایک لشکر جبار کے ساتھ عراقی سرحدوں میں داخل ہوا، اور ان میں بڑی تباہی مچائی، اور سات ماہ تک بغداد کا محاصرہ کئے رہا، مگر بغدادیوں اور عثمانی فوجوں کی شجاعت و استقامت کے سبب وہ اپنے ناپاک عزائم میں ناکام رہا، اور عثمانیوں نے اسے "الغیظ" کے معرکہ میں فیصلہ کن شکست دی، اور وہ ہمدان کی جانب روانہ ہو گیا جہاں وہ ۱۲۷۵ھ میں ٹھہرا رہا، پھر تقریباً نوے ہزار فوج کے ذریعے بصرہ کا محاصرہ کر لیا اور بیس دن تک بغداد کا محاصرہ کئے رہا، اور اس کے دیہاتوں کو لوٹا رہا پھر شہر زور، کرکٹ، اربل کو پامال کرنے کے بعد دولاکھ فوجوں کے ذریعے موصل کا پانیس روز تک محاصرہ کئے رہا، مگر وہاں ناکام رہا، اور پھر بغداد کا رخ کیا، مگر اسی اشار میں یوپی خاندان نے اس کے لئے کراکڑی فوجیں بھیج دیں اور اسے ہار کر لیا جس کے سبب نادشاہ نے وزیر احمد پاشا کو ملحق کر کے اس کی جیسے اس نے

قبول کر لیا جس کے بعد وہ ایرانی سرحدوں میں لوٹ آیا، اور اس کے اسلاف کی طرح، عراق کو ایرانی مملکت کا حصہ بنالینے کی خواہش بھی پوری نہیں ہوئی، اور

بالآخر سن ۱۶۵۱ء میں وہ مارا گیا، ہندوستان میں ایرانی تورانی کشمکش اور نادر شاہ کا قتل عام

ہمایوں، عباس صفوی کے دربار سے شیعہ سے متاثر ہو کر ہندوستان واپس آیا، اور ایرانی سپاہیوں کی مدد سے دوبارہ تخت دہلی پر قبضہ کیا، جس کی یہ بھاری قیمت ادا کرنی پڑی، کہ ایرانی امراء کا اقتدار بڑھتا گیا، اور اسی تناسب سے ترکی، افغانی اور مغل امراء بے اثر ہوتے گئے، اور بالآخر مغل سلاطین سید برادران حسن علی خاں اور حسین علی خاں کے ہاتھوں میں کھلونا بن کر رہ گئے، اور سلطنت مغلیہ مفلوج اور بے اثر ہو کر رہ گئی، اور اس کی اس کمزوری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے نادر شاہ نے دہلی کی اینٹ سے اینٹ بجا دی، اور نئی سلطنت کو اتنا کمزور کر دیا کہ وہ پھر بھل نہ سکی، تاریخ اسلام اور تاریخ ہند کے ایک مبصر اور ممتاز عالم مولانا مناظر حسن گیلانی نے اس عہد کا تجزیہ کرتے ہوئے لکھا تھا۔

” عالمگیر کے لڑکے بہادر شاہ کے انتقال کے بعد معز الدین جہاندار شاہ اور فرخ سیر میں جنگ ہوئی، اس معرکہ میں فرخ سیر کی کامیابی چونکہ بالکل بے بارہ کے سیدوں میں سے دو بھائی حسین علی خاں اور حسن علی خاں کی زمین منت تھی، اس بنیاد پر فرخ سیر کے عہد میں حکومت پراگھی دو بھائیوں کا اقتدار قائم ہو گیا، اور ایسا اقتدار کہ بادشاہ بجا رہا، ”شاہ شطرنج“ ہو کر رہ گیا، قدرۃ فرخ سیر کے لئے یہ صورت حال ناقابل برداشت بنتی چلی جا رہی تھی، سید بھائیوں اور فرخ سیر میں ان بن ہو گئی، اور اس مخالفت و معاندت نے بالآخر ان نتائج کو پیدا کیا جن کا خمیازہ آج تک ہندوستان کے مسلمان بھگت رہے ہیں، طباطبائی جو ہم شہزی کی دجے بجائے فرخ سیر کے سید بھائیوں کے سخت ترین طرفداروں میں ہیں، ان کو بھی لکھنا پڑا کہ انہی فسادات سادات (۱۶۷۲ء) نے آہستہ

آہستہ ہندوستان کی ساری مملکت کا احاطہ کر لیا، اور تیموری سلاطین کا اقتدار قطعی طور سے فنا کی آندھی کی نذر ہو گیا۔۔۔۔۔ لیکن سچ یہ ہے، اور واقعات اس کے مؤید ہیں کہ ایرانیوں کی قوت سادات کی تباہی سے جو کمزور ہوئی تھی اس کی تلافی کے لئے غریب تورانیوں پر نادر شاہ کو اکسا کر بلایا گیا تھا، اور بالآخر یہ سب نہ بھی ہو جب بھی واقعہ یہ ضرور پیش آیا، کہ ہمایوں نے ایرانی جراثیم کے لئے جو سوراخ پیدا کر دیا تھا، نادر گردی نے اس سوراخ کو وسیع سے وسیع تر کر دیا۔

نادر سے ہندوستانیوں نے شکست کھائی تھی اور ایسی شکست کھائی تھی جسکی نظیر کم از کم ہندو مسلمانوں کی آنکھوں نے اس سے پہلے نہیں دیکھی تھی، شاہ عبدالعزیز کی شہادت سے ثابت ہوتا ہے کہ نادر گردی کی دہشت اس حد کو پہنچ چکی تھی کہ پرانی دلی کے شرفاؤ آگ میں پھاندنے کی تیاریاں کر چکے تھے، لے۔ لے۔ لے۔ سید فرید ہاشمی دہلی میں نادر شاہ کے قتل عام کے بارے میں لکھتے ہیں، "یہ ظالمانہ قتل جس میں مرد و زن، جوان و پیر، تندرست و بیمار، بچہ و مہوم کی کار رعایت نہیں کی گئی، کامل دوپہر یعنی ۸، ۹ گھنٹے تک جاری رہا، اور اس میں کام آنے والوں کا کم از کم اندازہ تیس ہزار نفوس ہے کیا گیا ہے ذیہ خود نادر شاہ کے ملازم مرزا ہدی مؤلف نادر نامہ کا اندازہ ہے، بعض مصنفین نے مقتولین کی تعداد ایک لاکھ سے بھی زیادہ بتائی ہے، پھر شہر کے ہر مکان کی تلاشی لی گئی، اور جو کچھ زرقاں، زیورات یا قیمتی ساز و سامان ملا، سب ایرانیوں نے لوٹ لیا، ساز و سامان کے علاوہ کم سے کم روپیہ نقد تھا، لے۔ لے۔ تاریخ ایران کے ایک مبصر پروفیسر براؤن E.G. BROWN لکھتے ہیں۔ "چند روز بعد شہر میں بلوہ ہوا، جس میں نادر کے کچھ سپاہی مارے گئے، اور

اس نے ان کا انتقام لینے کے لئے دہلی کے باشندوں کے قتل عام کا حکم دیدیا، جو ۸ بجے صبح سے ۳ بجے سہ پہر تک جاری رہا، اور جس میں ایک لاکھ دس ہزار آدمی مارے گئے۔ *Heenway* اپنی *Revolution of Persia* جملہ مردم میں کہتا ہے کہ ہندوستان کو سب مل کر ۲ کروڑ پونڈ کا مالی نقصان ہوا، اور دو لاکھ جانیں ضائع ہوئیں، اے

نادر گردی کی وحشتناکی و المناکی کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ دہلی کے امیر میر قمر الدین منت نہایت عاجزی کے ساتھ نادر کے پاس گئے اور قتل عام روکنے کی درخواست کرتے ہوئے یہ شعر پڑھا:

کے نماذکہ دیگر بہ تیغ ناز کشی مگر کہ زندہ کنی خلق را و باز کشی

خود محمد شاہ کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ بڑے کرب کے ساتھ یہ مصرع پڑھتا تھا:

شامت اعمال ما صورت نادر گرفت

نادر کے بعد تاجپوری دور میں جس طرح اپنی سنت پر نظام ہوئے، اور پھر پہلوی دور میں رضا شاہ کو جس طرح بڑی طاقتوں نے عالم عزلی کے خلاف مسلح کیا، اور اسے خلیج (کاہل) اور مشرق وسطیٰ کا پولیس مین بنانے کی کوشش کی وہ حال کی تاریخ ہے، اور پھر خمینی صاحب نے ۱۹۷۹ء میں اقتدار میں آکر شاہی استبداد کی جگہ دینی و مذہبی تشدد اور استبداد قائم کر دیا۔ اگرچہ دین کے مولے میں ظلم و تشدد کسی مذہب میں جائز نہیں، اور ایران میں اسلامی نظام و استحکام قائم کرنے کے بجائے ۱۹۷۸ء کو عراق کے ساتھ جنگ چھیڑ کر جنگجوئی اور مردم کشی کی ایک المناک روایت قائم کر دی، اور اس طرح اسلام دشمنی و مسلم کشی کی صدیوں پرانی تاریخ کو ایک بار پھر زندہ کر دکھایا، اور اس طرح اور دوسری اسلام دشمن طاقتوں کو جو بددے کر بھی باطنیہ و فرامطہ کی روش کو نازا کر دیا، خمینی صاحب نے اسلام کے نام پر ایران کے سنیوں اور کردوں پر نظام توڑ کر عالم عربی کے ساتھ معاندانہ رویہ اپنا کر کس اسلام کی یا انسانی مقاصد کی خدمت انجام دی ہے یہ ان کے اور ان کے ہم مذہبوں اور ذہن باخوردہ حمایتیوں کے لئے ایک لمحہ فکریہ اور سوالیہ

نشان ہے ! عالم عربی اور عالم اسلامی سے ایران کو الگ کر کے اسرائیل اور اسلام دشمن طاقتوں سے افسوسناک اور شرمناک اتحاد کو دیکھتے ہوئے اور ان کے ضمیر سے اپیل کرتے ہوئے یہی کہا جاسکتا ہے کہ ع

یہ نہیں کہ از کہ شکستی دبا کہ پیوستی

(صفحہ ۲۶ کا بقیہ)

والا انسان بھی یہ محسوس کر لیتا ہے کہ اس میں قومیت عربیہ کا جو تصور اور خاکہ پیش کیا گیا وہ صرف اور صرف استعماری طاقتوں کے اشارے پر ہے، اور اس کا واحد مقصد دولت عثمانیہ کی قبا چاک کرنا ہے، اے

(باقی)

۱۔ ڈاکٹر عبدالعزیز محمد الشادی۔ الدولة العثمانیہ دونہ اسلامیة مفتری علیہا جلد ۳ ص ۱۲۳ تا ۱۲۳۷ -



قابل شکرت

مولانا محمد منظور نعمانی

جنوبی افریقہ صوبہ ناٹال کے مرکزی شہر ڈربن میں اور اسی طرح اس ملک کے اکثر دوسرے بڑے شہروں میں تجارت پیشہ مسلمان اچھی خاصی تعداد میں آباد ہیں، ان میں اکثر و بیشتر وہ ہیں جو ہمارے ملک کے صوبہ گجرات سے گئے ہوئے ہیں۔ ان میں علماء کرام بھی ہیں جن میں زیادہ تر وہی ہیں۔ جنہوں نے ہندوستان کے دینی مدارس میں تعلیم حاصل کی ہے۔ ان میں اس عاجز راقم سطور کے ایک بہت ہی مخلص دوست مولانا عبدالحق عمرتی ہیں۔ یہ ڈربن ہی میں ہیں۔ دارالعلوم دیوبند کے فاضل ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی ذات میں وہ صفات و خصوصیات جمع فرمادی ہیں جو کم لوگوں میں جمع ہوتی ہیں۔ دین کی مختلف النوع خدمتیں اللہ تعالیٰ ان سے لیتا ہے۔ وہ اپنی ذات سے ایک انبن ہیں۔ گزشتہ مہینہ مارچ کے آخر میں ان کا تارلا جس میں اطلاع دی گئی تھی کہ

”بھائی محمد جماعت میں گئے ہوئے تھے لوڈ ہیم کے مقام پر وفات پا گئے۔ وصیت کے مطابق وہیں دفن کئے گئے، مغفرت کی دعا کی جائے“

چند روز کے بعد ان کا مفصل مکتوب ملا۔ اس میں انھوں نے اپنے مرحوم بھائی اور ان کے حادثہ وفات کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے، اس نے اس عاجز کو بہت متاثر کیا۔ امید ہے کہ اس کے مطالعہ انشاء اللہ ناظرین کیلئے بھی نافع ہوگا۔ اسلئے اختصار اور تخفیف کے ساتھ مکتوب کا وہ حصہ تدریس ناظرین کیا جا رہا ہے۔ مولانا عبدالحق صاحب نے لکھا ہے۔

بھائی مرحوم ہم بھائیوں میں سب سے بڑے تھے، ۱۹۲۶ء میں حکیم الامت حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کھنور (ضلع سوات) تشریف لائے تھے، والد مرحوم اس وقت ہندوستان میں (اپنے اصل وطن کھنور میں جو کھنور کے قریب ہی ہے) مقیم تھے، کماؤر حاضر ہو کر حضرت کے دست حق پرست پر بیعت

ہوئے۔ بھائی محمد صاحب بھی ساتھ تھے، عمر دس سال کی تھی۔ حضرت نے ان کے سر پر دست شفقت پھیر کر دعا فرمائی تھی جس کا اثر تھا کہ مزاج بالکل دینی تھا، صوم و صلوٰۃ اور احکام شریعت کی پابندی گویا ان کی فطرت بن گئی تھی۔

ابھی کچھ دن پہلے سے تجارت ان کے بچے سنبھالے ہوئے تھے وہ گھری پرہتے تھے، چند اراضی لاتی ہو گئے تھے، تبلیغی جماعت اور اسکے کام سے گہرا تعلق تھا۔ باوجودیکہ مشکل سے چلنے پھرتے تھے، مگر جماعتوں میں نکلتے رہتے تھے۔ کچھ نوجوان جماعتی احباب ان سے ایسا تعلق رکھتے تھے کہ وہ ہمیشہ جماعت میں بھائی محمد کی رفاقت چاہتے تھے۔ ۲۱ مارچ کو جماعت کے ایک جوڑا (جمعہ) میں شرکت کیلئے روانہ ہوئے، یہاں سے چار سو میل پر ہندوستانوں کی آبادی لودھیم نامی پرٹوڑیا سے متصل ہے، وہاں جڑ تھا۔ جمہ سنیچر کی دریاں شب میں کسی عالم نے آخرت کے حوال بیان کئے۔ بھائی محمد صاحب پر شدید گریہ طاری ہوا۔ رات کے بارہ بجے بظاہر سو گئے، دو بجے ایک ساتھی کی آنکھ کھلی، دیکھا کہ بھائی محمد بستر پر نہیں ہیں۔ تلاش کیا گیا تو قریب میں ایک جگہ لیٹے ہوئے نظر پڑے، روح نفس، عنقریب سے پرواز کر چکی تھی۔

بھائی حاجی پاڈیا نے فون پر گھر (ڈربن) اطلاع کی، اسی وقت رات میں ان کے بچوں اور عزیزوں کو اطلاع دی گئی۔ بچوں کی اور سب رائے ہو گئی کہ مرحوم بھائی کی وصیت کے مطابق ان کو وہیں دفن کیا جائے۔ وہ ہمیشہ تاکید فرمایا کرتے تھے کہ جہاں میرا انتقال ہو وہیں دفن کر دیا جائے اور موت کے بعد کوئی نا محرم عورت مجھے نہ دیکھے (جیسا کہ اکثر توبہ) احمد شہان کی یہ دونوں تمنائیں پوری ہوئیں، وہ وہیں دفن کئے گئے، اور سو امیری بیٹی کے جو وہاں قریب ہی تھیں (اور مرحوم کی حقیقی بھینجی اور محرم تھیں) کسی عورت نے ان کا چہرہ نہیں دیکھا یہاں سے ان کے بچے اور عزیز واقارب ہوائی جہاز سے گئے تھے۔ سنیچر کے دن ظہر بعد تدفین ہوئی۔ میری بد قسمتی کہ عمر بھر ساتھ رہا لیکن اس وقت چلنے پھرنے سے قطعی معذوری کی وجہ سے دفن میں شریک نہیں ہو سکا۔ دعا فرمائیں کہ ارحم الراحمین مرحوم محمد بھائی کی مغفرت فرمادیں اور اپنی خاص رحمت سے نوازیں

(مولانا عبد الحق صاحب کا یہ مکتوب ۲۹ مارچ کا لکھا ہوا ہے)

اس طرح کے سفر میں جو دین کی دعوت و محنت اور اللہ تعالیٰ کی رضا اور ثواب آخرت ہی کی طلب میں ہو۔
اس طرح کی موت بلاشبہ بڑی قابل رشک موت ہے۔۔۔ بدر واحد جیسے غزوات اور یرموک و قادسیہ
جیسے جہاد فی سبیل اللہ کے معرکوں کا دروازہ تو صدیوں سے بند ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ اپنے جن بندوں کو درجہ اعلیٰ
سے نوازا چاہتا ہے ان کو ایسے طریقوں سے نوازتا ہے۔

ناظرین کرام سے اس عاجز راقم سطور کی استدعا ہے کہ وہ مرحوم و مغفور بھائی محمد صاحب کے لئے مغفرت و
رحمت اور رفع درجات کی دعا کریں اور ساتھ میں خود اپنے لئے اور اس عاجز کیلئے بھی اللہ تعالیٰ سے مانگیں۔

مولانا عبدالحق صاحب نے مکتوب کے آخر میں اپنی جس معذوری کا ذکر کیا ہے جسکی وجہ سے وہ مرحوم بھائی کی تدفین
میں شرکت کیلئے بھی نہیں جاسکے، راقم سطور اپنے ناظرین کو دعا کی طرف متوجہ کرنے کیلئے اس کا ذکر کر دینا ضروری
سمجھتا ہے۔۔۔ مولانا موصوف عرصہ سے ذیابیطس کے مریض ہیں۔ حال ہی میں اسکی مرض کے اثر سے ایک
باؤں میں شدید تکلیف پیدا ہوئی، سوا لکھ ڈاکٹروں نے آپریشن ضروری سمجھا۔ بھائی محمد صاحب مرحوم کے حادثہ انتقال
سے دو چار روز پہلے جب باؤں کی تکلیف زیادہ بڑھی تو آپریشن کیا گیا۔ مولانا نے اس مکتوب میں لکھا ہے
کہ جو شدید تکلیف تھی وہ تو اب نہیں ہے، لیکن ابھی زخم منزل نہیں ہو رہا ہے، اسکی وجہ سے چلنے پھرنے سے بالکل
معذوری ہے اسی لئے تدفین میں شرکت کیلئے سفر نہیں کیا جاسکا۔

یہ عاجز راقم سطور ناظرین کرام سے درخواست کرتا ہے کہ وہ مولانا عبدالحق صاحب کی صحت و شفا
کے لئے اہتمام سے دعا کریں۔۔۔ جنوبی افریقہ خاص کر صوبہ اٹال کے بہت سے دینی کاموں کا تعلق مولانا
موصوف سے ہے۔ اللہ تعالیٰ ان دینی کاموں ہی کے لئے اپنے اس بندے کو صحت و شفا عطا فرمائے۔
(محمد منظور نعمانی)

ناظرین سے چند ضروری گذارشات

- ۱۔ ختمیت کی اطلاع ملتے ہی اپنا چندہ منی آڈر سے ارسال فرمائیں۔ دیکھنی سے طریق میں سے
- ۲۔ ایک کو بہر صورت غیر ضروری انفصال دیا جائے۔
- ۳۔ الفرقان کی توسیع اشاعت کے لئے کوشش باہتمام کریں۔
- ۴۔ خریداری نمبر کا حوالہ اور صاف و مکمل پتہ آپ کے اور ہمارے دونوں کیلئے سہولت کا باعث ہو۔

ہماری کچھ مقبول و معروف مطبوعات

ایرانی انقلاب

امام خمینی - اور شیعیت

مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ کی بے انتہا مقبول تازہ ترین تصنیف
☆ کتاب کا موضوع نام سے ظاہر ہے، بلاشبہ مسلمانان عالم
کے لئے یہ وقت کا اہم ترین مسئلہ ہے۔

یہ کتاب وہ آئینہ ہے جس میں خمینی صاحب کی شخصیت، ان کے
سلک، ان کے عزائم اور ان کے برپائے ہوئے انقلاب کی
حقیقی نوعیت کو برہنہ اپنا آنکھوں سے دیکھ سکتا ہے
عہد کتابت و عکسی طباعت مزین قیمت: ۲۰/-

انقلاب ایران اور اس کی اسلامیت

ایک سفر خیال کی سرگزشت

از: مولانا عتیق الرحمن سنبھلی

مولانا موصوف کی ایک قابل مطالعہ تصنیف، انقلاب ایران
کے بارہیں حوالہ گنجیدگی اعتدال اور غیر جانبداری کیساتھ
معلومات حاصل کرنے کے شاق ہیں یہ انکے لئے بہترین کتاب
ہے قیمت: ۷۰/-

آپ جج کیسے کریں؟

مولانا محمد منظور نعمانی کی ایک در مقبول کتاب، جانہاں آسان
اور عام فہم زبان میں جج کا طریقہ اور احکام و مناسک بھی بتاتی
ہے اور وہ شوق و ذوق بھی پیدا کرتی ہے جو جج و وزارت کی جان

ہم ساری پتہ کتب خانہ الفت سن ۳۱ نیا گاؤں مغربی (نظیر آباد) لکھنؤ

رہنمائے تلامذت یا قرآن کریم کی بیک ٹیڈر

قرآن کریم کو صحیح طریقہ پر پڑھنے اور تلامذت کی سنگین غلطیوں
سے محفوظ رہنے کے لئے اس کتاب کا مطالعہ بہت مفید ہے
خاص طور پر رمضان المبارک میں اپنا قرآن صحیح کرنے میں اس
سے مدد ملے گی۔ تلفظ کو سمجھانے کے لئے پہلی بار ہندی اور

انگریزی سے مدد لی گئی ہے۔ اس کے مطالعہ سے معلوم
ہوتا ہے کہ ہم قرآن لائے میں کتنا غلط پڑھتے ہیں۔ عمدہ
کتابت، اعلیٰ کاغذ و عکسی طباعت سیر مزین قیمت: ۱۲/-

برکاتِ رمضان

از: مولانا محمد منظور نعمانی

ماہ رمضان اور اس کے خاص اعمال و وظائف، تراویح
واعتمکان وغیرہ کے فضائل و برکات اور انکی روحانی
تأثیرات کا شوق انگیز بیان۔ قیمت: ۲/۵۰

آسان حج

پاکٹ سائز میں حج کیسے کریں کا خلاصہ جو ایام حج میں ہر
وقت ساتھ رکھ سکتی ہے، قیمت: ۲/- ہندی ایڈیشن: ۲/۵۰

دربارِ نبوت کی حاضری

از: مولانا مناظر حسن گیلانی

حج کے سفر کی عاشقانہ داستان، مولانا موصوف
کے اعلیٰ طرز بیان میں پڑھیے۔ قیمت: ۲/۵۰

ہم ساری پتہ کتب خانہ الفت سن ۳۱ نیا گاؤں مغربی (نظیر آباد) لکھنؤ

چند سالانہ

ہندوستان میں ۲۵/-
پاکستان پاکستانی سکے میں ۶/-
بنگلہ دیش سے ہندوستان سکے میں ۳۰/-

الفستان لکھنؤ

ماہنامہ

فی شمارہ ۲/۵۰

ممالک غیر سے

بحری ڈاک سے ۶۰/- روپے
(۴ پنڈ یا ۲۵ ریاں)
ہوائی ڈاک سے ۱۳۵/- روپے
(۹ پونڈ، ۴۵ ریاں، ۱۵ ڈالر)

جلد ۵۳ بابت مئی ۱۹۸۵ء مطابق شعبان ۱۴۰۵ھ شمارہ ۵

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	خلیل الرحمن سجاد ندوی	۳
۲	اجتہاد	مولانا تقی عثمانی	۱۸
۳	شیعہ شاعری کے باریں کا بر علماء کا متفقہ فتویٰ	حضرت مولانا محمد منظور نعمانی	۲۵
۴	عرب قومیت، ایک رنجی جائزہ	مولانا عتیق احمد بستوی	۳۷
۵	مرحوم و مغفور مولانا محمد عثمان صاحب	حضرت مولانا محمد منظور نعمانی	۴۷

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان بنے تو



اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال کو پس یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔ چندہ یا دوسری اطلاع پہنچنے کے آخر تک آجانا چاہیئے۔ ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ دی، پی رعانہ کیا جائے گا۔ نمبر خریداری پر براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت اور سنی آرڈر کو بین پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں جو پتہ کی چٹ پر لکھا ہوتا ہے۔

تاریخ اشاعت: الفرتان ہر انگریزی ہفتے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر پہنچنے کے آخر تک کسی صفحہ کو پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع فرمائیں۔ اگر دوبارہ بھیجنے کے لئے دفتر میں پرچہ ہوگا۔ تو ضرور بھیجا جائے گا۔

ناظرین کرام ایک ضروری اعلان اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں

محمد سان نعمانی پرنٹر و پبلشر نے تویر پریس میں چھپوا کر دفتر الفرتان ۳۱ نیا گاؤں مغربی لکھنؤ سے شائع کیا۔

ناظرین کرام! اور بحنیوں کیلئے ایک ضروری اعلان

دسمبر ۱۹۸۲ء میں الفت ان کا ایک خصوصی نمبر ”شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا رحمۃ اللہ علیہ“ کی یاد میں پیش کیا گیا تھا۔ اس کے اداری مضمون میں یہ عرض کیا گیا تھا کہ منجاست بڑھ جانے اور وقت کی تنگی کے باعث متعدد اہم مضامین اس نمبر میں شائع نہیں کئے جاسکے ہیں، انشائاً اللہ وہ مضامین نمبر کے حصہ دوم میں شائع کئے جائیں گے جو کتابی شکل میں شائع ہوگا۔

اس کے بعد دوسرے حصہ کی تیاری بعض وجوہات کی بنا پر موخر کرنا پڑی۔ اس عرصہ میں ہمارے ناظرین ہمیں اس وعدہ کے ایفا کی برابر یاد دہانی کرتے رہے۔ بہر حال انجامِ خدا فیصلہ کیا گیا ہے کہ حضرت شیخ الحدیث نمبر کا حصہ دوم ماہ جون، جولائی و اگست ۸۵ء کے تین شماروں کی جگہ انشائاً اللہ ماہ اگست کے شروع میں شائع ہوگا اس لئے یہ چند باتیں نوٹ کر لی جائیں

- ۱۔ جون و جولائی میں کسی شمارے کا انتظار نہ کیا جائے۔
- ۲۔ شیخ الحدیث نمبر حصہ دوم مستقل خریداروں کو خریداری ہی کے حساب میں بلا کسی اضافی قیمت کے پیش کیا جائے گا۔
- ۳۔ اس حصہ دوم کیلئے کسی نئے مضمون کی گنجائش نہیں ہے اس لئے کوئی نیا مضمون ارسال نہ کیا جائے۔
- ۴۔ ایجنٹ حضرات اپنی مطلوبہ تعداد سے جلد از جلد مطلع فرمائیں۔
- ۵۔ نمبر کتابی شکل میں نہیں بلکہ رسالہ الفت ان کے خصوصی نمبر ہی کی حیثیت سے شائع ہوگا۔
- ۶۔ اس قیمتی نمبر کو محفوظ طریقہ پر حاصل کرنے کے لئے رجسٹری فیس ۳۰ روپے ڈی آرڈر یا ۳۰ روپے کے ڈاک ٹکٹ ارسال کریں، سادہ ڈاک سے منافع ہونے پر یہ شمار عام شماروں کی طرح دوبارہ نہ بھیجا جائے گا۔
- ۷۔ نئے خریدار حضرات ۳۰ روپے بھیج کر ایک الگ کیلئے رسالہ جاری کرا سکتے ہیں، ان کی خدمت میں یہ خاص نمبر رجسٹری سے بھیجا جائے گا۔
- ۸۔ زیادہ تعداد میں خریدنے والوں کو خصوصی رعایت دی جائے گی، شائقینِ حق خط لکھ کر معادتا حاصل کریں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نکاح اولین

خلیل الرحمن سجاد ندوی

۲۴ اپریل ۱۹۸۵ء کو ہندوستان کی عدالت عالیہ کی فل بنچ نے جس کی قیادت چیف جسٹس کر رہے تھے مطلقہ کے نفقہ کے بارے میں زیر سماعت ایک مقدمہ کا فیصلہ صادر کیا، ہمارے سامنے "ٹائمز آف انڈیا، لکھنؤ" کا ۲۵ اپریل کا شمارہ ہے، جس میں اس فیصلہ کے چند اہم اجزاء یو۔ این۔ آئی کے حوالے سے MUSLIM LAW STIPULATES MAINTENANCE ALLOWANCE | مسلم قانون نفقہ کو زوری قرار دیتا ہے | کی سرخی لگا کر شائع کی گئی ہے۔

"سپریم کورٹ نے کل یہ فیصلہ صادر کیا کہ مطلقہ عورت کے نفقہ کے شوہر کے ذمے واجب الادا ہونے کے بارے میں دستور کی سی آر پی سی کی دفعہ ۱۲۵ اور مسلم پرسنل لا کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے۔

فاضل حجوں کی فل بنچ نے مزید کہا کہ قرآن کی (سورہ بقرہ کی ۹) آیات نمبر ۱۲۱ و ۱۲۲ سے پتہ چلتا ہے کہ پیغمبر اسلام کے نزدیک اپنی مطلقہ بیویوں کیلئے گزائے کا انتظام مسلمان شوہروں کے ذمے لازم ہے۔

فیصلہ کے مذکور بالا حصہ میں دو باتیں آئی ہیں :

۱۔ مطلقہ کے نفقہ کے بارے میں دستور ہند کی ضابطہ فوجداری کی دفعہ ۱۲۵ اور مسلم پرسنل لا کے درمیان

کوئی تضاد نہیں ہے۔

۲۔ قرآن کی فلاں آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام مطلقہ کے لئے نفقہ کا انتظام شوہر کے ذمے ضروری قرار دیتا ہے۔

ان دونوں میں سے پہلی بات کا تعلق دستورِ مہند سے ہے، اس لئے اس کی وضاحت ماہرینِ قانون کے فتنے ہے۔ دوسری بات کا تعلق قرآن مجید اور اسلامی فقہ سے ہے، اس لئے ہم اسی کے بارے میں کچھ عرض کریں گے۔

جس آیت کا حوالہ فاضلِ حجوں نے اپنے فیصلہ میں دیا ہے وہ یہ ہے :

وَلَا تَجِدُ مَثَاقِمَ بِالشُّعْرُوفِ
حَقَّاعِي الْمُتَّقِينَ ۝ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ
اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝

دستور کے مطابق مطلقہ عورتوں کو کچھ دینا
ہر ایہ خدا سے ڈرنے والوں پر حق ہے، اسی طرح
اللہ اپنے احکام کی وضاحت تمہارے لئے کرتا ہے
تاکہ تم سمجھ سکو۔

اس آیت میں جو حکم دیا گیا ہے اس کی رضا کے لئے ہمیں یہ مسئلہ نظر انداز کرنا ہوگی
ازدواجی رشتے کو، خوشگواہی کے ساتھ، باقی رکھنے کی جب وہ تمام فطری تدابیر ناکام ہو جائیں،
جن کی طرف دینِ فطرت نے اپنے سب سے اہم ماخذ قرآن کے ذریعہ منسل رہنمائی کی ہے، اور بالآخر یہی ذرا پناہ
کہ جبری اسی میں ہے کہ وہ اپنی اپنی راہ الگ کر لیں، تو اسلام، ناپسندیدہ مگر ناگزیر حل کے طور پر
اس کی اجازت تو دیتا ہے کہ طلاق کے ذریعہ ازدواجی بندھن کھول دیا جائے، لیکن ساتھ ہی وہ
طلاق کے طریقہ کار اور طلاقِ عورت کے ساتھ حسن سلوک کے سلسلہ میں ایسی ہدایات بھی دیتا ہے جن کا
اگر واقعی لحاظ کیا جائے تو طلاق سے پیدا ہونے والی ناخوشگواہی اور تلخی میں بڑی حد تک کمی آجاتی ہے
ان ہدایات میں سے ایک یہ ہے کہ طلاق کے بعد شوہر کو یہ نہیں کرنا چاہیے کہ جو کچھ اس نے
بیوی کو دیا تھا، اب اس کا حساب کتاب لینے اور ایک ایک چیز وصول کرنے بیٹھ جائے۔ سورۃ بقرہ
کی آیت نمبر ۲۲۹ میں ارشاد ہوا ہے۔

وَلَا يَحِبُّ إِلَيْكُمْ أَنْ تَتَذَكَّرُوا أَمْتًا

تمہارے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ تم جو کچھ

اَتَيْتُوهُنَّ شَيْئًا... الآية، ان (مطلقہ) عورتوں کو شے چکے ہو، اس میں سے کچھ بھی واپس لو۔

یہی سلسلہ میں، اس سے ایک قدم آگے کی ہدایت یہ دی گئی کہ یہ نہیں ہونا چاہئے کہ شوہر طلاق دینے کے بعد اپنی بیوی کو خالی ہاتھ رخصت کرے، بلکہ ہونا یہ چاہئے کہ اپنی گنجائش کے بقدر تحفے تحائف کے طور پر جو کچھ دے سکا ہو اسے دلا کر رخصت کرے۔

سہ یہ ہے کہ اگر واقعہ کی نوعیت یہ ہو کہ ابھی صرف عقد نکاح ہی ہوا ہو، اور زوجین کو باہم ملاقات سے پہلے ہی بالفرض۔ طلاق کی نوبت آجائے تو اس صورت میں بھی شوہر کو ہدایت ہے کہ وہ اپنی مطلقہ بیوی کے پاس تحفے کے طور پر کچھ نہ کچھ ضرور بھجوائے۔ حالانکہ آسانی سمجھا جاسکتا ہے کہ زوجین کے درمیان قلبی تعلق کو زیادہ مستحکم کرنے کا اصل سبب ایک دوسرے کے ساتھ زندگی کے کچھ دن گزرنے کا اور ازدواجی زندگی کا عموماً تجربہ ہونا ہے جو اس عورت میں اس سے بنایا ہی نہیں گیا، اس کے باوجود صرف رشتے اور نسبت سے قائم ہو جانے والے قلبی تعلق کا لحاظ، ہمارے ناچیز خیال میں اس ہدایت کی زمرے میں ہے۔ جو یقیناً اس کی نمایاں علامت ہے کہ اسلام میں رشتہ کی طرف کمرنگاہ سے دیکھتا ہے، خالص قانونی و تاجرانہ یا انسانی و جذباتی ہے؟

مطلقہ عورت کو تحفے کے طور پر جس حیثیت کچھ دلا کر خوشگواہی کے ساتھ رخصت کرنے کی جس ہدایت کا ہم نے سطور بالا میں ذکر کیا ہے، حوالہ کے طور پر ذکر کرنا ضروری ہے کہ یہ ہدایت سورۃ بقرہ کی آیت ۲۳۶ میں اس مطلقہ کے بارے میں دی گئی ہے جس کا نہ تو مہر ہی نکاح کے وقت مقرر کیا گیا ہو اور نہ اس کے ساتھ اس کے شوہر نے زن و شو کا تعلق ہی قائم کیا ہو، اور اسی بنیاد پر ہمارے فقہاء میں خاصی تعداد ان حضرات کی ہے جو اس ہدایت کو نزدیکی و وجوبی طور پر صرف اس مطلقہ کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں جس کا نہ تو مہر ہی مقرر ہوا ہو اور نہ اس کے ساتھ شوہر نے زن و شو کا تعلق ہی قائم کیا ہو، اس کی توجیہ ان حضرات کے نزدیک یہ ہے کہ ایسی مطلقہ کو مہر کا استحقاق تو ہے نہیں اس لئے اس کی جگہ پر شریعت نے کچھ دینے دلانے کا حکم اس کی تطہیب خاطر کیلئے دیا ہے۔

جہاں تک عام مطلقہ عورتوں کا سوال ہے تو چونکہ قرآن مجید میں اس ہدایت کا (یعنی بطور تحفہ کچھ دینے کی ہدایت کا) ذکر بعض دورے مقامات پر اس انداز سے آیا ہے کہ اس سے

اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اس ہدایت کا تعلق ہر مطلقہ سے ہے (مثلاً سورہ احزاب کی آیات ۲۸ و ۲۹ اور سورہ بقرہ کی آیت ۲۲۱ میں) اس لئے ان فقہار کی رائے یہ ہے کہ عام مطلقہ عورتوں کے لئے بھی شوہروں کو یہ ہدایت ہے کہ وہ انہیں خالی خولی گھر سے رخصت نہ کریں، بلکہ خوشگواہی کے ساتھ اور اپنی حیثیت کے مطابق کچھ دے دلا کر رخصت کریں۔ البتہ اتفاقاً ان فقہار کی رائے میں اس مطلقہ میں جس کو ازدواجی زندگی کی شروعات سے پہلے ہی طلاق دیدی گئی ہو اور مہر مقرر نہ کئے جانے کی وجہ سے مہر کا بھی استحقاق نہ ہو، اور دوسری عام مطلقہ عورتوں میں ملحوظ رکھی گیا ہے کہ اول الذکر قسم کی مطلقہ کے لئے نوہ ہدایت قانونی لازمی حیثیت رکھتی ہے۔ البتہ دوسری عام مطلقہ عورتوں کے سلسلہ میں یہ کہا جاتا ہے کہ چونکہ انہیں کل یا نصف مہر تو بہر حال ملے گا ہی، اور اس لئے بالکل خالی ہاتھ رہنے اور گویا بالکل بے قیمتی اور بے حیثیتی کا داغ ان پر لگے گا نہیں اس لئے شوہروں کے ذمے انہیں کچھ مالی تحفہ دے دلا کر رخصت کرنے کا حکم بس استنباطی و اخلاقی ہے گا، وجوبی اور قانونی نہیں ہے گا۔

ہم عام قارئین کے اطمینان کے لئے ذکر کر دیں کہ سجادہ کرم میں یہ درمیانی مسئلہ اختیار کرنے والوں میں حضرت علی، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم اور فقہی مدارس مالکی میں حنفی اور حنبلی مدارس شامل ہیں۔ (ملاحظہ ہو تفسیر آیات الاحکام، از محمد علی صابونی، ۱/۲۷۹-۲۸۰) علمائے اسلام میں نصف اول کے لوگوں میں بھی ایسی حضرات متدد ہیں جن کا رجحان یہ ہے کہ مطلقہ کو متاع دینے کی ہدایت یعنی تحفہ کے طور پر کچھ دینے کی ہدایت وجوبی طور پر ہر مطلقہ ہی کے لئے ہے اس مسئلہ کو تابعین میں حضرت حسن بصری، حضرت سعید بن جبیر، حضرت ابو العالیہ اور ائمہ میں امام شافعیؒ کی طرف مایوس کیا گیا ہے۔ (ملاحظہ ہو تفسیر ابن کثیر میں سورہ بقرہ کی آیت ۲۲۱ کی تفسیر)۔

مطلقہ عورت کو تحفہ کے طور پر کچھ دے دلا کر رخصت کرنے کی جس ہدایت کام نے مطور بالا میں مذکور کیا ہے اس کو قرآن میں "متاع" کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یہ ہدایت منجملہ دوسری آیات کے سورہ بقرہ کی آیت ۲۲۱ میں بھی دی گئی ہے جس کا فاضل ججوں نے اپنے فیصلہ میں حوالہ دیا ہے۔ اس حوالہ کے بارے میں خالص علمی و معروضی نقطہ نظر سے ہماری رائے یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے کیوں؟ اس لئے کہ :

قرآن کوئی ایسی کتاب نہیں ہے جس میں استعمال ہونے والی اصطلاحات، تعبیرات اور احکام و مسائل کی جب شرح کی ضرورت بیسویں صدی میں پڑے تو کسی کو ایسا محسوس ہو کہ وہ جن اصطلاحات اور احکام و مسائل کی شرح کرنے کی کوشش کر رہا ہے اس کیلئے اس کے پاس کوئی ایسا ماخذ موجود نہیں جس سے وہ اس شرح میں مدد لے سکے، اور جسکی پابندی غلطی سے حفاظت کی ضمانت نہی اسکے۔ قرآن کی ایسی کتاب ہے جسکی شرح اور جبکہ احکام کی وضاحت کی سب سے بڑی اتھارٹی (AUTHORITY) وہ ذات گرائی ہے جس کے ذریعہ اللہ کی یہ کتاب دنیا کو ملی ہے۔ پھر آپ کے بعد خلفائے راشدین صحابہ تابعین مفسرین محدثین اور فقہاء و قضاة کا لامتناہی سلسلہ ہے جس نے قرآن مجید کے مشتملات کی شرح بھی کی ہے اور اس کے احکام و قوانین کی تدوین اور تنفیذ بھی، مزید برآں، امت کا اجتماعی ضمیر اور صدیوں کا علمی و تاریخی قانون کی نگاہ میں ہمیشہ سے اہم ماخذ ہے۔ چودہ سو سال کی اس طویل مدت میں جو سمجھا گیا ہے، یہی کہ اور یہی لکھا گیا ہے اور اسی پر عمل رہا ہے کہ مطلقہ کے لئے قرآن نے جس متاع کا حکم دیا ہے اس سے مرد و نان نفقہ نہیں، نفقہ تحائف ہیں۔ تفسیر قرآن اور قانون اسلامی میں جو ہزاروں بلکہ لاکھوں کتابیں لکھی گئی ہیں، کوئی بھی شخص ان کے مطالعہ سے خود، ہمارے اس خیال کے بارے میں سائے قائم کر سکتا ہے۔ یہ بات اتنی بدیہی اور یقینی ہے کہ اس کے لئے ہم ایک دو کتابوں کا حوالہ غیر ضروری ہی نہیں نامناسب بھی سمجھتے ہیں۔

مقدمہ کی کارروائی کے بارے میں جو اجمالی معلومات ہمیں حاصل ہوئی ہیں، ان کے بموجب پڑا یہ کہ بحث کے دوران عدالت کے سامنے ایک فریق کے وکیل نے یہ نقطہ اٹھایا کہ ہمارا مطالبہ مطلقہ کیسٹا MAINTENANCE ALLOWANCE (نفقہ) کا ہے۔ اور سورہ بقرہ کی آیت ۲۴۱ بھی اسی کا حکم شوہر کو دیتی ہے۔ اور پھر اس کی تائید میں اس آیت کا انگریزی ترجمہ بھی ایک انگریزی ترجمہ قرآن کے حوالہ سے پیش کر دیا، جس میں کہ متاع کا ترجمہ MAINTENANCE کے لفظ ہی سے کیا گیا ہے۔ یہ نقطہ مقررہ ہے۔ ہم کو یہ نہیں معلوم کہ اس بارے میں دوسرے فریق کے وکیل نے کیا بحث کی، ہاں یہ معلوم ہے کہ عدالت عالیہ کے فاضل ججوں نے اس دلیل کو قبول کیا، اور اسی بنا پر اپنے فیصلہ میں انہوں نے اس کا حوالہ بھی دیا۔

مسئلہ کی علمی وضاحت کے لئے اب ہم عرض کرتے ہیں کہ عربی و انگریزی زبانوں اور قرآنی اصطلاحات سے ہماری طرح تھوڑی بہت شدید رکھنے والے بھی یہ بات بخوبی جانتے ہیں کہ "مناع" کا یہ ترجمہ صحیح نہیں ہے۔

ہم جانتے ہیں کہ یہ ترجمہ مشہور مترجم عبداللہ یوسف علی نے کیا ہے، لیکن ہمیں حیرت ہوتی ہے کہ خود انہوں نے اسی لفظ کا ترجمہ بعض دوسری آیتوں میں اس سے مختلف کیا ہے۔ نولہ بالا آیت سے صرف چار آیتیں پہلے آیت ۲۳۶ کے ان الفاظ کا (وَمَنْعُوهُمْ عَلَىٰ الْمَقْدَرِ) ترجمہ انہوں نے اس طرح کیا ہے :

BUT BESTOW ON THEM (A SUITABLE GIFT) THE

WEALTHY ACCORDING TO HIS MEANS, AND THE POOR ACCORDING TO HIS MEANS :- A GIFT OF A REASONABLE AMOUNT.

اسی طرح انہوں ہی نے سورہ احزاب کی آیت ۴۹ کے الفاظ "فَمَنْعُوهُمْ" کا ترجمہ (SO GIVE THEM A PRESENT) کیا ہے، سورہ احزاب ہی کی آیت ۵۰ میں "أَمْضِكُنَّ" کا ترجمہ انہی عبداللہ یوسف علی (YOU) WILL PROVIDE FOR کیا ہے۔ قرآن کے دوسرے مشہور انگریز مترجم کیتھال نے مناع کا ترجمہ کہیں PROVISION سے اور کہیں CONTENT سے کیا ہے۔ اور یہ دونوں بھی MAINTENANCE سے جدا گاہ مفہوم رکھتے ہیں۔

مولانا عبید الماجد دریابادی نے مناع کا ترجمہ PRESENT اور BENEFIT سے کیا ہے جو اسلامی فقہ کے اعتبار سے بھی، اور لفظ مناع کے لغوی مفہوم کے اعتبار سے بھی سب سے زیادہ صحیح ترجمہ ہے۔

یہ تو بالکل بات لفظ مناع کے مترادف انگریزی لفظ کے بارے میں! جس سے ہم نے

۱۔ MAINTENANCE ALLOWANCE کا مطلب مستقل طور پر نفقہ (اخراجات) کا بندوبست ہے۔ اور مذکورہ بالا دو سب نام الفاظ کا مفہوم وقتی طور پر کچھ دینے دلانے کا ہے۔ دونوں کے درمیان یہ فرق ماہرین قانون کی نگاہ سے مخفی نہیں رہتا جائے۔

صرف یہ چاہا ہے کہ اگر کسی حد تک فیصلہ میں دخل ترجمہ کی غلطی کو ہے تو وہ بھی واضح ہو جائے، ورنہ ہماری بحث کا اصل بنیاد یہ ہے کہ معاملہ کسی لفظ کے ترجمہ کا نہیں، ایک اسلامی قانون کی تشریح کا ہے۔ اس کے لئے ہمیں اسلامی فقہ کے ماہرین کی رائے ہی کو فیصلہ قرار دینا ہوگا، ورنہ اگر کسی بھی زبان میں کئے گئے قرآن و حدیث کے کسی ترجمہ کو ہم نے یہ حیثیت دیدی تو اسلام کے فروغی احکام کا تو کھنا ہی کیا، عقائد کی بھی صورت مسخ ہو کر رہ جائے گی۔ کون نہیں جانتا کہ "خاتم النبیین" کا ترجمہ ایک گروہ کس طرح کرتا ہے؟ اور یہ بھی کون نہیں جانتا کہ اس گروہ اور اسکے اس ترجمہ کے بارے میں علمائے اسلام کا متفقہ فیصلہ کیا ہے؟

یہاں تک جو کچھ ہم نے عرض کیا ہے وہ فیصلے کے صرف اس جزو کے متعلق ہے جس میں ایک متعین قرآنی آیت کے حوالے سے مطلقہ کے نفقہ کے (اسکی دوسری شادی ہو جانے تک) طلاق دینے والے شوہر کے ذمے واجب الادا ہونے کی بات کہی گئی ہے۔ فیصلہ اس جزوی مسئلہ ہی تک محدود نہیں رہا۔ بلکہ ٹائمز آف انڈیا کے الفاظ میں:

بچے نے اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے پورے ملک کے لئے یکساں سول کوڈ کی تشکیل کی ضرورت پر زور دیا۔ تاکہ جداگانہ اصولوں پر مبنی قوانین کے ساتھ قائم مختلف و فاداریوں کو ختم کر کے قومی یکجہتی کے مقصد کو فروغ دیا جائے۔

بچوں نے اس بات پر افسوس ظاہر کیا کہ آئین (کے رہنما اصولوں کے باب کی) دفعہ (۲۴) ابھی تک نافذ نہیں کی گئی ہے۔ اس دفعہ میں کہا گیا ہے کہ ریاست ہندوستان کے تمام شہریوں کے لئے یکساں سول کوڈ کی تشکیل کی کوشش کرے گی۔ فاضل ججوں نے مزید کہا کہ سرکاری طور پر اس مقصد کے حصول کے لئے کسی سرگرمی کا پتہ نہیں چلتا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ خیال رواج پا گیا ہے کہ اپنے پرسنل لاکھ ترمیم کے لئے مسلمانوں کو خود پیشقدمی کرنے چاہیئے۔

فاضل ججوں کی بچے نے مزید کہا کہ چونکہ کسی فرقہ سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ رضا کارانہ طور پر ملی کے گلے میں گھنٹی باندھنے کی خدمت سرانجام دے گی، لہذا یہ ریاست

کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے شہریوں کے لئے یکساں سول کوڈ کی تشکیل کرے کیونکہ اسے
اس امر کا قانونی استحقاق حاصل ہے۔

کہتے ہیں اس پر کیا تبصرہ کیا جائے، اجازت ہو تو شاعری کی مدد لے کر یوں گویا ہوا جائے کہ

داد دیجئے کہ ہم جی رہے ہیں وہاں

ہیں محافظ جہاں قانون کی طرح

کچھ بات یہ ہے کہ ہمیں ان فاضل تجویز کا شکر گزار ہونا چاہیے جنہوں نے ایک خاتون کی طرف سے
دائر کردہ مقدمہ کے فیصلے کے ضمن میں اپنے کئی طرز فکر کو بھی کھلے لفظوں میں ظاہر کر دیا، اور اس حسن ظن کی
کوئی گنجائش ہی باقی نہیں رکھی کہ فیصلہ کسی قانونی استدلال کی بنیاد پر ہوا ہے۔

فیصلہ کے اس حصہ سے پیدا ہونے والی صورتحال کے متعدد پہلو ہیں۔ ہم ان پہلوؤں میں سے
ایک کے بارے میں کچھ عرض کرنا چاہتے ہیں۔

اس فیصلے کی خبر پچھلے ہی اخبارات میں اس کے بارے میں اظہار خیال اور بیانات کا ایک سیلاب
پھوٹ پڑا ہے۔ ان سب بیانات میں سے جتنے راقم الحروف کی نظر سے گزرے ہیں۔ کم از کم
ان کو دو قسموں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

ایک قسم تو وہ ہے جس نے اس فیصلہ کا اس پہلو سے خیر مقدم کیا ہے کہ اس سے ہمارے مسلم حائریہ
میں عورتوں پر کی جانے والی زیادتیوں کو روک لگانے میں مدد ملے گی۔ اس قسم کے بیانات
دینے والے زیادہ تر مسلم دکھار اور جدید تعلیم یافتہ طبقہ کے لوگ ہیں۔ ان کے نزدیک یہ فیصلہ "اسلامی
روح کے مطابق" ہے۔ اس لئے اس کو خوش آمدید کہنا چاہئے۔ اس قسم کے بیانات میں سے
اکثر میں فیصلہ کے دوسرے جز کو نامناسب اور غیر ضروری بھی قرار دیا گیا ہے۔

ان بیانات کی دوسری قسم وہ ہے جس میں اس پر زور دیا گیا ہے کہ یہ فیصلہ مسلمانان ہند کی
مخصوص ملی شخصیت اور اندرونی امور کے وضع کردہ قوانین میں مداخلت اور ہندوستان کی مسلم
اقلیت کو تہذیبی و قانونی طور پر اکثریت کا ہم رنگ ضمیم بنا دینے کی منصوبہ بند کوشش کا ایک حصہ ہے۔
اس کے بارے میں ثابت رد عمل کا اظہار اس بنیادی حقیقت کو نظر انداز کر دینے کے مترادف
ہوگا۔ ان بیانات میں سے بعض میں اس فیصلہ کی تائید کرنے والوں کو شریعت اسلامی کے منافی

سے ناواقف اور عورت زدہ مغربی تمدن سے مرعوب بھی کہا گیا ہے۔

بیانات اور جوابی بیانات، مراسلوں اور جوابی مراسلوں کا جو سلسلہ چل رہا ہے اس قوی اندیشہ اس بات کا پیدا ہو گیا ہے کہ خود ملت اسلامیہ ہند کے اندر اور اس کے نمائندہ سمجھے جانے والے افراد کے اندر اس مسئلہ میں اختلاف رائے بلکہ باہم بدگمانیوں اور طعن و تشنیع کا سلسلہ شروع ہو جائے گا اور اس کا فائدہ ظاہر ہے کہ، دونوں طبقوں میں سے کسی کو نہیں پہنچے گا، نقصان البتہ دونوں ہی کا ہوگا، اسلئے فوری توجہ معاملہ کے اس پہلو کی طرف کرنے کی ضرورت ہے۔

اس ناچیز راقم سطور کی تربیت تیس علی میدان میں ہوئی ہے، اس کی ہزاروں برکتوں میں سے ایک یہ ہے کہ سیکڑوں مرتبہ اس کا تجربہ، اس چھوٹی سی عمر میں اُسے ہو چکا ہے کہ اخباری مضامین و بیانات اور قلمی بحث و تردید طریق میں سے کسی کو دوسرے کے نقطہ نظر کے بارے میں مطمئن نہیں کرتی، ایک نتیجہ اُس کا یہ نکلتا ہے کہ ہر لکھنے والے کے مؤیدین اسے مباکیباد دے دیتے ہیں کہ ”بھئی واہ! قلم توڑ دیا، دانت کھٹے کر دیئے! خوب لکھا!“ اور ادھر دوسری رائے کے ترجمان اپنے قلم کی دھار سے پڑھتے ہی تیز کرنے لگتے ہیں۔ دوسرا نتیجہ اس کا یہ ہوتا ہے کہ دونوں کے درمیان بدگمانیوں اور غلط فہمیوں کی خلیج بڑھتے بڑھتے ناقابل عبور ہو جاتی ہے۔ اور اس طرح دونوں طبقوں کی قیمتی صلاحیتوں کا فون ہو جاتا ہے۔

جہاں تک ہم نے غور کیا، زیر بحث مسئلہ کے دور رخ ہیں۔

ایک رخ تو یہ ہے کہ اسلامی قوانین اور شریعت کے احکام کی تعبیر و تشریح کا حق کس کو ہے؟ اور مسلم پرسنل لا شریعت کا جزو ہے یا نہیں؟ اور ان کو تشکیلاتی، منسوبوں اور اشاروں کے بارے میں ہمارا یعنی ملت اسلامیہ ہند کا رد عمل کیا ہونا چاہیے جن کا مطمح نظر یہ ہے اور صاحبان غفلتوں میں ہمارا ”بھارتیہ کرن“ ہمارا خیال ہے۔ اور اس خیال کی تائید لکھنؤ کے ان بعض مسلم دیکھو براہ راست ملاقات اور بالمشافہ گفتگو سے ہوئی، جنہوں نے ایک بیان کے ذریعہ فیصلہ کو اسلامی روح کے مطابق قرار دیا ہے کہ، ان سوالات کے جواب میں مذکورہ بالا دونوں طبقوں کے درمیان کوئی اختلاف رائے نہیں ہے۔

سب اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ اسلامی قوانین اور احکام شریعت کی تعبیر و تشریح کا حق صرف اور صرف علمائے اسلام اور ماہرین فقہ اسلامی کو ہے۔

اسی طرح سب یہ بھی مانتے ہیں کہ نکاح و طلاق اور وراثت و وصیت وغیرہ محاطاً اسلامی نقطہ نظر سے نماز روزے کی طرح دینی تشریعی دائرے کے اندر ہیں یعنی مسلم پرنسپل لاشریعت کا جزو ہے، اور اسی وجہ سے ان معاملات میں اسلامی احکام کی تشریح کا حق بھی صرف اور صرف علماء اسلام کو ہے۔

نیرے سوال کے جواب میں بھی، ہمارے خیال میں، کوئی اختلاف نہیں ہے۔ یہ بات سب کو تسلیم ہو کہ ایسی کسی کوشش کے بارے میں ہمارا رد عمل مثبت ہو ہی نہیں سکتا، کیونکہ یہ علامہ شرعی مسئلہ کے ہماری ملی مصلحت کا بھی تقاضا ہے کہ ہم اپنے دین میں کسی بیرونی مداخلت کو گوارہ نہ کریں۔

یہ تو ہوا مسئلہ کا ایک رخ، اب آئیے دوسرے رخ پر نظر ڈالی جائے۔

مسئلہ کا دوسرا رخ یہ ہے کہ :

نکاح، و طلاق وغیرہ نجی و عائلی زندگی کے بارے میں اسلام نے جو اصولی ہدایات جزئی احکام اور طور طریقے دیے ہیں، ان کے خالص علمی و معروضی مطالعے سے حقیقت کھل کر سامنے آتی ہے کہ زندگی کے تمام شعبوں کی طرح ان شعبوں میں بھی ان کی بنیاد انسانی نفسیات اور فرد و معاشرہ کی ضرورت باکی نہایت صحیح تشخیص پر قائم ہے اور ان میں کسی ترمیم کا مطالبہ مرن کی تشخیص اور دوا کی تجویز میں سے کسی ایک یا ان دونوں میں غلطی کا نتیجہ ہے۔ لہذا ہمارا ایمان بھی ہے اور ہم علمی دلائل کی روشنی میں بھی اس موقف سے سو فیصد متفق ہیں کہ شرعی احکام میں کسی ترمیم کی کوئی ضرورت خالص عقلی و فطری نقطہ نظر سے بھی موجود نہیں ہے۔ اگر کوئی اس کا مطالبہ کرتا ہے تو دراصل یہ اس کے دماغ میں گھسی ہوئی پردہ پیگنڈے کی اس دھول کا اثر ہے جو بڑے شاطرانہ انداز سے اسلام کے خلاف اڑائی جا رہی ہو اور مروجہ بیت کے ان جراثیم کا اثر ہے جو کہ غلامی محکومیت سے متغیر فضاؤں میں لاکھوں کی تعداد میں تیرتے رہتے ہیں اور جن سے منظر کی کوئی صحیح کوشش و جست سے لوگ نہیں کر پاتے۔ لیکن۔۔۔

اس حقیقت کا لحاظ بھی ضروری ہو کہ اسلام کے احکام میں کچھ وہ بھی ہیں جو پر صریح طور پر عقل اور ان کی فطرت انسانی ہم آہنگی کے فوائد کے تجربہ کیلئے مناسب ماحول اور اسلامی فضا کی ضرورت پڑتی ہے، ان احکام ہی کی رُخ کو زندہ رکھنے کیلئے تنفیذ کے طریقوں کو ان حالات سے ہم آہنگ کھنا پڑتا ہے۔ اور اس کیلئے قانون کی رُخ (SPIRIT OF LAW) پر نظر رکھنی پڑتی ہے۔ اس کیلئے بیسویں مثالیں فقہ اسلامی کے ذخیرے دی جا سکتی ہیں۔ لیکن یہ راقم اپنے ہی ملک کے حالات کی روشنی میں عورت کے ایک مسئلہ سے متعلق دو اکابر اہل علم کی تحریروں کا حوالہ دینا بہتر سمجھتا ہے۔

انہیں پہلے حوالہ سے پہلے اس مسئلہ کی بابت کچھ عرض ہے جس کے متعلق وہ حوالہ ہے۔

یہ بات مسلم بھی ہر اور معروف و مشہور بھی کہ شریعت اسلامی کی رو سے عورت کے مالی اخراجات کا کفیل اس کے دیگر حقوق کی طرح شادی کے بعد اسکے شوہر کے ذمے ہے۔ لیکن اگر کوئی شوہر اپنی بیوی کو چھوڑے اور نان و نفقہ وغیرہ حقوق زوجیت ادا نہ کرے اور اسکے پاس اسکے لئے کوئی معقول عذر بھی نہ ہو، اور عورت کچھ نفقہ کا کوئی اور نظم نہ ہو سکے اور عورت اپنے معاملہ کو شرعی عدالت میں پیش کرے تو حنفی مسلک کی رو سے قاضی، مسئلہ کی پوری تحقیق کے بعد، یہ فیصلہ کرے گا کہ عورت شوہر کے نام پر قرض حاصل کرے اور اس سے اپنی ضرورتیں پوری کرے، پھر اس قرض کی ادائیگی شوہر کے ذمے ہوگی، اور اسکے انکار کرنے پر حکماء اس کے مال میں سے اس قرض کو ادا کر دیا جائے گا۔

یہ بات بالکل بدیہی ہے کہ اس جزیئہ پر عمل اسی صورت میں ہو سکتا ہے جبکہ اسلام کو قوت عاکر اور قوت تنفیذ حاصل ہو۔ غور فرمائیے! ہمارے ملک کے موجودہ حالات میں اگر کوئی شوہر ایسا کرنا ہے تو کیا ہمارے پاس اسکے امکانات موجود ہیں کہ ہم اس جزیئہ پر عمل کرتے ہوئے اس مظلوم عورت سے یہ کہیں کہ تم شوہر کے نام پر قرض نہ لے، ظاہر ہے کہ کون اسے قرض لینے پر آمادہ ہوگا؟ اور پھر کون اس قرض کی ادائیگی اس شوہر کے مال میں سے کرنے کا ذمہ دار ہوگا؟

بات بالکل سیدھی اور صاف ہے۔ وہ یہ کہ اس جزیئہ پر عمل، ہمارے ملک کے موجودہ حالات میں نہیں ہو سکتا، پھر مسئلہ کا حل کیا ہے؟ ان سوال کا جواب امیر شریعت بہار و اڑیسہ اور مسلم پرسنل لا بورڈ کے جنرل سیکریٹری مخدومنا حضرت مولانا منت اشرف جانی مدظلہ کی زبانی سماعت فرمائیے! ہمارے سامنے الفرمان کی سلسلہ ۳۹۲ (۱۹۷۷ء) کی فائل ہے۔ ریح الاول سلسلہ ۳۹۲ کے شمارے میں سننے والے مسائل اور بدلے ہوئے حالات کے لئے احکام شرعی کا مسئلہ کے زیر عنوان مولانا جانی مدظلہ کا نہایت فکر انگیز مضمون شائع ہوا تھا، اس میں مولانا نے مذکورہ مسئلہ کو علماء کے فتاویٰ اور فیصلوں پر حالات اور زمانہ کے اثر کی ایک مثال کے طور پر ذکر فرمایا تھا، مولانا نے تحریر فرمایا تھا:

”اسی طرح بیسویں صدی کے اوائل میں جب ہندوستان میں شرعی امارت کا سوال اٹھا تو بہار و اڑیسہ میں امارت شرعیہ کے ساتھ ساتھ دارالقضاء کا قیام بھی عمل میں آیا، اور ہمارے قضا کے سامنے پرسنل لا سے متعلق مختلف قسم کے مقدمات پیش ہوئے، اور انھیں بہت سے مسائل میں زمانہ کے تغیر حالات کی تبدیلی، دفعہ حرج اور سد باب فن کی خاطر کچھ نئی راہیں اختیار کرنا پڑیں۔ مثلاً اس قسم کے بے شمار مقدمات سامنے آئے جہاں شوہر کسی بھی وجہ سے بیوی کو چھوڑ دیتا ہے۔ نان و نفقہ حقوق زوجیت سے محروم رکھتا ہے اور اس طرح جو ان عورت برہمنائیں تک تکلیف لایا بیاتی جھیلی رہتی ہے۔ اسکے میکہ کی طرف سے بھی اس کے نفقہ کا کوئی نظم نہیں۔ ایسی صورتیں شرعاً حلال ہیں

ارشادات "فتزدوها كالسلفه" یا "فلھن مثل الذی علیھن بالمعروف" اور الرجال
قوامون علی النساء کی وجہ سے جو ذمہ داریاں مرد پر عائد ہوتی ہیں وہ ان سے قطعاً غافل ہے اور
زمانہ فتنہ کا ہے... عفت و آبرو کا باقی رکھنا مشکل کام ہے، نکاح کی مشروعیت کے جو مقاصد ہیں
وہ پوری طرح فوت ہو جاتے ہیں۔ دوسری طرف اگر قضاۃ یہ فیصلہ کریں کہ عورت شوہر کے نام پر
قرض لے اور اس طرف پر نفقہ پورا کرے تو ظاہر ہے کہ آج کے حالات میں اس کی کیا نجاشی ہے؟
جبکہ تنہا فقہاء کا یہی فیصلہ ہے کہ نان و نفقہ میں سگی تفریق کا سبب نہیں:

"ومن اعسر بنفقة امراته لم یفرق
بینھما ویقال لھا است، بنی علیہ"
جو شخص اپنی بیوی کا نفقہ ادا کرے قاصر ہو جائے
تو ان دونوں میں تفریق نہیں کی جائے گی بلکہ عورت
سے کہا جائے گا کہ وہ قرض حاصل کرے جس کی ادائیگی اس کے شوہر کے ذمے ہوگی۔
آگے چل کر مولانا نے لکھا ہے:

لیکن آج کے حالات میں ظاہر ہے کہ اس جزئیہ پر عمل کرنا ممکن نہیں ہے جبکہ مقاصد نکاح میں سے ایک
اہم مقصد یہ بھی ہے کہ اس سے طرفین کی نگاہوں میں محبت پیدا ہوتی ہے اور آبرو محفوظ رہتی ہے۔
اس فتنہ کے دور میں ایک ایسی عورت جو محلہ پر مبنی ہے، اسکی معاشی ضرورتیں ایسے آسانی کے ساتھ گری
کے گڑھوں میں ڈھکیل سکتی ہیں، پس مقاصد نکاح کو فوت ہوتے ہوئے اور احکام قرآن کی قرع
خلاف ورزی دیکھتے ہوئے مصالح شرعی کے تحفظ، سد باب فتن کی خاطر نفقہ نہ دینے کی شکل میں
ہمارے قضاۃ کو تفریق کا فیصلہ کرنا پڑا۔

ہمارے خیال میں مولانا رحمانی مدظلہ کی پیش کردہ اس مثال کی مزید وضاحت کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔
اس لئے ہم دوسرے حوالہ کی طرف بڑھتے ہیں۔

الفرقان کی اسی فائل میں رمضان المبارک ۱۴۳۵ھ (نومبر ۱۹۸۴ء) کے شمارے میں اسلام کا عالمی نظام، غلط فہمیاں
اور ان کی حقیقت کے زیر عنوان، استاذ گرامی مخدومی مولانا برہان الدین صاحب سنبھلی (استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء،
لاہور) اور ناظم مجلس فقہات شرعیہ دارالعلوم کے ایک مضمون کی ایک قسط شائع ہوئی تھی۔ اس قسط میں
مستندین کے ساتھ اسلام میں عورت کی مشروعیت اور عفت کے بارے میں سماج کی اہم بات کی حکمتوں کو بیان کیا گیا تھا،
جس کے بعد دہلی میں آج کے اس سوال کا جواب لیتے ہوئے کہ اگر معاشرہ میں عورت کی ہوتی حالت کی وجہ سے ان

احکام اور ہدایات کا لحاظ کے بغیر، مردوں کے اندر از حد ہادھن طلاق کے حق کا استعمال کر کے عورت کی زندگی اور عزت سے کھیلنے کا طامانہ رجحان پھیلنے لگے تو اسکے انسداد کی کیا تدبیر کی جاسکتی ہے۔ فاضل مضمون نگار نے تحریر فرمایا تھا:

”یہاں یہ ذکر کر دینا بھی شاید نامناسب ہو گا کہ طلاق کے بے جا استعمال ہو چکی کثرت اور معاشرہ کے بگاڑ کی صورت میں علماء کے مشورے سے اسے ایک قابل تحریر جرم بھی قرار دیا جاسکتا ہے، پھر غلط موقع اور بے ضرورت دی گئی طلاق پر سزا بھی دی جاسکتی ہے۔ کیونکہ اور پر گزر چکا ہے کہ یہ معصیت ہے اور ہر معصیت پر شرعاً سزا دی جاسکتی ہے۔ اور یہ بات تمام ائمہ کے نزدیک متفق علیہ ہے۔“

ان دو تازہ مثالوں کے پیش کرنے سے ہمارا مقصد صرف یہ واضح کرنا ہے کہ ہمارے اکابر اہل علم ملے ہمارے حالات میں اسلامی احکام پر عمل اور انکی روح کو زندہ رکھنے کیلئے تنفیذ کے طریق کار میں ترمیمیں کرتے رہے ہیں۔ پھر اگر کوئی بھٹا ہو کہ علماء ہمیشہ احکام کی روح سے زیادہ زور انکی حرفی تطبیق پر دیتے ہیں تو حقائق کی شہادت اس الزام کی تردید کیلئے کافی ہے۔ اب آئیے ان دونوں مثالوں کی روشنی میں مطلقہ عورت کے نفقہ کے مسئلہ پر غور کریں!

اسلام جو یہ کہتا ہے کہ مطلقہ عورت کا نفقہ اس کے شوہر کے ذمے ایام عدت ہی تک محدود ہے، تو ایسا کیوں ہے؟ اس سوال کے صحیح جواب تک پہنچنے کیلئے یہ اصولی بات اچھی طرح ذہن نشین اور مستحضر کرنی ہوگی کہ اسلامی قوانین اسلامی معاشرہ اسلامی ماحول اور اسلامی مزاج رکھنے والی سوسائٹی میں آئے تھے، اور اسلامی معاشرہ کی یہ چند خصوصیات، زیر بحث مسئلہ پر غور کرنے کیلئے ضروری نظر رہنی چاہئیں۔

ا۔ سچے اسلامی معاشرہ میں مطلقہ عورت کو اس نگاہ سے نہیں دیکھا جاتا جس نگاہ سے غیر اسلامی معاشرہ میں خصوصاً مائے ہندوستانی سماج میں۔ کیا جانتا ہے۔ اس لئے غوراً مطلقہ عورت کو عدت کے بعد دوسری شادی میں بہت زیادہ کٹ تین بیٹائی، بیساکہ ہاتھ پاؤں طلاق کے بعد عورت کی دوسری شادی کسی غیر معمولی واقعہ سے کم نہیں۔

ب۔ اسلامی معاشرہ میں ہر اس فرد کی کفالت جو، کسی وجہ سے معاشی طور پر بے سہارا ہو بیت المال کے ذمے ہے۔ اسلئے اسکا کوئی تصور ہی اسلامی معاشرہ میں نہیں کیا جاسکتا کہ کوئی خدا کی بندی مطلقہ ہو جائیگی وجہ سے بے سہارا ہے۔

ع۔ علاوہ ازیں ہر وہ قول یا فعل جس سے دوسرے کو تکلیف پہنچائی جائے، موجب تعزیر بن سکتا ہے جیسا کہ فقہ ابن نجیم مصری نے الاشباہ میں ذکر کیا ہے۔ (من اذی غیرہ بقول او فعل یعزر) (اتحاف البصائر البصائر بترتیب الاشباہ والنظائر ص ۴۱)

ل۔ مولانا برہان الدین سمبلی، الفوفان بابت ماہ رمضان ۱۳۹۳ھ۔

سج۔ بیت المال کے اس اجتماعی نظم کے علاوہ اسلامی معاشرہ کے عام افراد باہمی تعاون کے لئے عادی اور ایک دوسرے کی مدد کے لئے دلدادہ ہوتے ہیں کہ یہ توفیق کرنا کہ اسلامی معاشرہ میں کوئی مطلقہ عورت بدترکی شہو کریں کھانے پر مجبور کر دی جائے گی، اس معاشرہ کے ساتھ اسی درجہ کی بدگمانی ہوگی جس درجہ کی خود فری اور خوش گمانی آج کے معاشرہ سے اخلاقی حس اور اجتماعی شعور کی توقع ہے۔

اب جو بات غور طلب ہے وہ یہ ہے کہ مطلقہ کے نفقہ کے سلسلہ میں اسلام کا جو حکم ہے کیا اس میں اسلامی معاشرہ کی ان خصوصیات کو دخل ہے؟ اگر ہاں تو اس کا طبعی تقاضا یہ ہے کہ آج کے بدلے ہوئے معاشرہ میں اس حکم کی روح کو زندہ رکھنے کے لئے ہمارے حضرات علمائے کرام غور فرمائیں۔

اور اگر نہیں تو پھر کسی نظر ثانی کی ضرورت نہیں، بس اس نقطہ کی وضاحت ضروری ہوگی کہ مطلقہ کے نفقہ کے سلسلہ میں اسلام کے حکم میں اسلامی معاشرہ کی ان خصوصیات کو دخل نہیں ہے۔ بلکہ وہ ہر معاشرہ ہر زمانے اور ہر سوسائٹی میں یکساں طور پر واجب العمل ہیں۔

ہم اس موقع پر اپنے دلی دکھ کا بھی اظہار کرنا چاہتے ہیں کہ بہت سے لوگ جو عورتوں پر ہونے والے مظالم کو دیکھ کر، کچھ ایسی قانونی تدبیروں کو مفید یا ضروری قرار دیتے ہیں جو اب تک ہمارے مسلم پرسنل لا جزد نہیں ہیں اور ساتھ ہی وہ ان مشوروں، فیصلوں اور تجویزوں کا بھی خیر مقدم کرنے لگتے ہیں جن پر نسل تو عورتوں کی ہمدردی کا جڑھا ہوا ہوتا ہے، مگر درحقیقت اس کی تہ میں مسلمانوں کو ان کے دین اور شریعت سے بیزار کرنے کی شہی کرنے، یا کم از کم ان کو یہ باور کرانے کی نیت کار فرما ہوتی ہے کہ نکاح و طلاق وغیرہ شخصی معاملہ کا دین و مذہب سے کوئی تعلق نہیں، وہ بڑی سطحیت اور سادہ لوحی کا ثبوت دیتے ہیں۔ اور یہی وہ احساس ہے جو ہمیشہ علماء کیلئے ان اصلاحی تجویزوں کی ہمواری سے، بجا اُلجھ پر مانع رہا ہے اور اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ نظر ثانی یا غور و فکر کا جو کام ٹھنڈی فضا اور ٹھنڈے موڈ میں اور اعتماد کے ماحول میں ہی ہو سکتا ہے، وہ اس شعل یا کم از کم مستحکم ماحول میں نہیں ہو پاتا اور الزامات اور جوابات کی گراگری میں اصل مسئلہ پس منظر میں چلا جاتا ہے۔

بس جو لوگ واقعہ ان مسائل میں مثبت پیش قدمی کے خواہشمند ہیں۔ ان سے

ہمارے مختلف نگارشیں سے کہ وہ اپنا کیا بیانات میں جلد بازی سے کام لیں، اور آگے بڑھ کر خود

ذمہ دار علمائے کرام سے مل کر اپنی ذہنی ابھنیں ان کے سامنے رکھیں۔

دوسری طرف حضرات اہل علم، خصوصاً مسلم پرسنل لا بورڈ کے ذمہ دار اہل علم و نظر کی خدمت میں ہم نے ادب کے ساتھ یہ گزارش پیش کرتے ہیں کہ اس مسئلہ پر، اور ضرورت ہو تو دوسرے مسائل پر بھی، اس بنیادی امر کی روشنی میں غور فرمائیں جس کی طرف ہم نے سطور بالا میں اشارہ کیا ہے۔

اس موقع پر اس ضرورت کا اظہار بھی بے محل نہیں ہو گا کہ اسلامی احکام و قوانین اور ان کی حکمتوں کی تفہیم و تشریح، خصوصاً انگریزی زبان میں، وقت کی اہم ترین ضرورت ہے۔ کتنا بڑا کام ہو جائے اگر ہمارے علمی مراکز، جن کو اکثر نے افراد بھی دیئے ہیں اور وسائل بھی، نالشی ہنگاموں میں وقت اور انرجی برباد کرنے کے بجائے ان کاموں کی طرف، اور ان کاموں کی اہلیت رکھنے والے افراد کی تیار کی طرف توجہ کریں! مگر سب کچھ ہوتے ہوئے کام نہ ہوتے ہوئے دیکھ کر، اور کچھ نہ ہوتے ہوئے کام کے قصے سن کر ہی تو پتہ چلتا ہے کہ کام کا تعلق تو کسی اور ہی شے ہے اور وہ شے اب نایاب ہوتی جا رہی ہے۔

آخر میں اپنی محرومیت کے ایک اہم حصے کی طرف توجہ مبذول کرنے کیلئے عرض کیا جاتا ہے کہ:۔
مطلقہ کے نفقہ کے بارے میں سپریم کورٹ کے فیصلہ کے بعد سے دو قسم کے جو بیانات اخباروں میں آئے ہیں، اور ان سے علماء اور نئی نسل کے سوچنے کے جو انداز سامنے آئے ہیں۔ ناچیز راقم سلور نے اس مضمون میں اس کی بھی کوشش کی ہے کہ دونوں کے نقطہائے نظر دونوں کے سامنے، مثبت انداز سے آجائیں۔ شاید کہ اس سے ملت کے ان دونوں قابل قدر طبقوں کی عظیم صلاحیتوں کے صحیح استعمال، اور باہمی اعتماد کی راہ کھلے، کیونکہ راقم کا ایمان ہے کہ:۔

تو برائے صل کردن آدمی

نے برائے فضل کردن آدمی

اجتہاد

[ربیع الاول ۱۴۰۶ھ میں وزارت مذہبی امور کے زیر اہتمام اسلام آباد میں ایک علماء کونشن منعقد ہوا تھا، جس کے کھلے اجلاس میں صدر پاکستان نے بھی شرکت کی تھی، اس کونشن کا ایک موضوع یہ بھی تھا کہ ملک میں اجتہاد کے عمل کا آغاز کس طرح کیا جائے؟ اس موضوع کیلئے تشکیل شدہ کمیٹی نے جو تجاویز پیش کی تھیں، ان کے بارے میں اپنی رائے پیش کرتے ہوئے مدیر "السلام" اور اسلامی قانون کے عظیم ماہر حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب مدظلہ نے ایک تقریر کی تھی، جس میں اجتہاد جیسے اہم مسئلہ کے بارے میں مختصر الفاظ میں نہایت جامع اور معتدل موقف کا بڑا واضح بیان آگیا تھا۔

ہم اس تقریر کو ماہنامہ "السلام" پشاور کے شکر بیک کے ساتھ ناظرین الفقہان کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں۔ موجودہ حالات میں ایسی اشاعت کیوں مناسب سمجھی گئی ہے اس کا فیصلہ ہم آپ بھونٹیں۔

مدیر

جناب صدر،

معزز حاضرین۔ السلام علیکم

میری نظر میں چونکہ یہ اجتماع بڑی حد تک علماء کا ایک نمائندہ اجتماع ہے اور اس کی طرف سے جو بات بھی اس وقت طے ہوگی وہ بڑے ذہن رس اثرات کی حامل ہوگی، اس لئے میرا مختصر اجتہاد کے ضمن میں یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ اس کے بارے میں ہمارے معاشرے کے اندر بڑی متضاد قسم کی غلط فہمیاں پائی جاتی ہیں اور ان متضاد غلط فہمیوں کا نتیجہ یہ ہے کہ بعض اوقات اجتہاد کے نام پر کچھ دکھایا جاتا ہے اور بعض مرتبہ اجتہاد کے نام پر آزادی کے نام پر کچھ دکھایا جاتا ہے۔ بات میری تنہا ذاتی رائے نہیں ہے بلکہ قرآن و سنت اور فقہاء

اسلام کی آرا سے ماخوذ اور مستنبط ہے۔ اجتہاد درحقیقت ایک دودھاری تلوار ہے۔ اس اجتہاد کو اگر صحیح طور پر سمجھ کر اس کی حدود کے اندر اس کی شرائط کے ساتھ استعمال کیا جائے تو اس کا نتیجہ اس عظیم الشان فقہی ذخیرے کے طور پر سامنے آتا ہے جس پر امت مسلمہ بجا طور پر فخر کر سکتی ہے۔ لیکن اگر اسی اجتہاد کے تمہیار کو غلط استعمال کیا جائے، غلط افراد استعمال کریں، یا غلط طریقے سے استعمال کریں تو اس کا نتیجہ باطل نظریات ہیں اور تحریف دین کی وہ تحریکیں ہیں جن کی تاریخ ہیں "الملل والنحل" جیسی کتابوں کے اندر تفصیل کے ساتھ ملتی ہے اور جن کا حال یہ ہے کہ ایک نازدراز تک ان کا شور دینا سنا ہے لیکن آج سو کتابوں کے اوراق کے ان کا کہیں تذکرہ نہیں ہے۔

اسی اجتہاد کے ذریعے امت مسلمہ کے لئے عملی راستے تلاش کئے جاسکتے ہیں۔ اور اسی اجتہاد کے ذریعے یہ صورت حال بھی پیدا ہو سکتی ہے کہ ہمارے اسی ملک کے اندر یہ اجتہاد بھی کیا گیا کہ قرآن کریم کی جو آیت ہے "والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما" (۵: ۳۷) یعنی "چور مرد اور چور عورت کے ہاتھ کاٹ دو" تو "اجتہاد" کے ذریعے اس کی تشریح اور تعبیر یہ کی گئی کہ چور مرد اور چور عورت سے مراد ہے سرمایہ دار اور "فاقطعوا ايديهما" یعنی ہاتھ کاٹنے سے مراد یہ ہے کہ ان کی صنعتوں کو نیشنلائز کر دیا جائے اور یہ استدلال کسی ایسے آدمی کی طرف سے پیش نہیں کیا گیا کہ جس کو کوئی علمی مقام حاصل نہ ہو۔ یہ ہمارے ہی ملک میں ایک ایسے صاحب کی طرف سے باقاعدہ چھپ کر شائع ہوا ہے۔ جن کا شمار مشہور دانشوروں میں ہوتا ہے۔

اسی طرح اسی ملک کے اندر اجتہاد کی بنیاد پر یہ بھی کہا گیا ہے کہ سود حرام نہیں، اسی اجتہاد کی بنیاد پر یہ بھی کہا گیا کہ شراب حرام نہیں، اسی اجتہاد پر مغربی تہذیب کی دباؤ اور ہر لعنت کو حلال کر نیکی کوشش کی گئی، اور اسی کے ذریعے تحریف دین کا ایک لامتناہی سلسلہ شروع کیا گیا۔

اسی لئے میں نے عرض کیا کہ یہ دودھاری تلوار ہے اور میں اس کی یہ مثال دیا کرتا ہوں کہ جیسے پل صراط کار وایات میں ذکر کرتا ہے کہ وہ تلوار سے زیادہ تیز اور بال سے زیادہ باریک ہے اگر اس کی حدود اور شرائط کا لحاظ رکھے بغیر اور اس کی اہلیت کو کا حقہ حاصل کئے بغیر کوئی شخص یہ کام کرتا ہے تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ تحریف دین کا مرتکب ہوتا ہے اور اس سے انتہا درجے کی گمراہیاں پیدا ہوتی ہیں۔

بعض حضرات اجتہاد کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ اپنی عقل اور رائے کی بنیاد پر کوئی فیصلہ کر لیں۔ عقل اور رائے کی بنیاد پر اسلامی احکامات سے متعلق کوئی فیصلہ کرنے کو وہ اجتہاد سمجھتے ہیں، یہ بات اچھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ اس چیز کو آج تک کسی شخص نے بھی اجتہاد نہیں سمجھا، جو شخص اس بات کو اجتہاد سمجھے تو وہ درحقیقت بہت عظیم گمراہی میں مبتلا ہے۔ خود حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث جس کی بنیاد پر اجتہاد کا دروازہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھولا اور جب آپ نے کھولا تو کوئی اس کو بند نہیں کر سکتا، اس کے اندر یہ شرح موجود ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ اگر کوئی بات تمہیں کتاب اللہ میں نظر نہ آئے تو تم کیسے فیصلہ کرو گے؟ تو حضرت معاذؓ نے فرمایا کہ سنت پر عمل کروں گا، آپ نے پوچھا کہ اگر سنت میں بھی کوئی بات نہ ہو تو پھر کیا کرو گے، تو انہوں نے فرمایا کہ میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔ یہی حدیث صراحتاً یہ بات بتا رہی ہے کہ جس چیز کے بارے میں قرآن و سنت نے کوئی حکم دیدیا اس میں اجتہاد کی کوئی گنجائش نہیں رہتی اگر اسکے بعد اس پر کوئی اجتہاد کیا جائے گا تو وہ اجتہاد نہیں ہوگا وہ تحریف ہوگی۔

درحقیقت اگر ان معاملات میں، جن میں کہ قرآن و سنت نے کوئی واضح حکم دیا ہے اجتہاد کی اجازت اور کھلی جھوٹ دی جائے تو میں سمجھتا ہوں کہ پھر بعثت انبیاء کا کوئی مقصد نہیں رہتا۔ انبیاء علیہم السلام تو وحی اس غرض کے لئے کر آتے ہیں کہ جن معاملات کے اندر انسان اپنی عقل سے صحیح فیصلے تک نہیں پہنچ سکتا، وحی کے ذریعہ اس کو اس کا صحیح راستہ دکھایا جاتا ہے۔ اور یہ بتایا جاتا ہے کہ یہ راستہ تمہارے لئے ہے۔ اگر یہ بات ہوتی کہ اپنی عقل اور رائے سے جو تمہاری سمجھ میں آئے وہ کہو تو پھر قرآن و سنت کے اتباع کی چنداں حاجت نہیں تھی یہ کہ دیا جاتا کہ ہر زمانہ کے لوگ جس طرح کا طریقہ مناسب سمجھیں اور عقل کے مطابق، اور رائے کے مطابق پائیں، مصلحت کے مطابق سمجھیں، اس کے مطابق اپنی زندگی گزاریں، قرآن و سنت کو نازل کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ اس لئے اجتہاد کے بارے میں سب سے پہلے اس غلط فہمی کو دور کرنے کی ضرورت ہے اور یہاں سے جو خوار داد جانیے اگر ایسا اس پہلو کی پوری رعایت ہونی چاہیے۔

دوسری گمراہی یہ ہے کہ بعض اوقات اجتہاد کا مطلب تو یہ نہیں سمجھا جاتا کہ اپنی عقل اور رائے کو قرآن و سنت کے نام پر توڑنا جائے لیکن جب اجتہاد کے عمل کا نام آتا ہے۔ تو

ذہن میں یہ تصور آتا ہے کہ گویا آج قرآن و سنت ہم پر پہلی بار نازل ہوئے ہیں اور اس چودہ سو سال کے اندر اس کی تشریح و تعبیر پر کوئی کام نہیں ہوا، اور اب ہم اپنی عقل اور سمجھ سے جو کچھ اس کا مطلب نکالیں گے وہ اجتہاد ہوگا اور اسی کو نافذ کرنا چاہیے۔

یہ تصور بعض مرتبہ پھیلایا جاتا ہے حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ ہم آج کسی خلا میں نہیں بیٹھے، ہم ایک ایسے دور میں ہیں جبکہ چودہ سو سال تک یہ امت جس کے اندر جلیل القدر صحابہ کرام، جس میں تابعین، جس میں بزرگان دین، جس میں فقہائے ملت اور صلحائے امت گزرے ہیں اور جنہوں نے اپنی عمریں کھپائی ہیں اس دین کو حاصل کرنے کے لئے، قرآن و سنت کی تشریح و تعبیر کے لئے۔ جنہوں نے وہ قربانیاں دی ہیں کہ آج ہم اور آپ اس کا تصور نہیں کر سکتے، ایسی قربانیاں دی ہیں کہ بھوکے رہ کر، روکھی سوکھی کھا کر، موٹا جھوٹا پن کر۔ انہوں نے قرآن و سنت کی تشریح و تعبیر کا فریضہ سرانجام دیا ہے اور ہم نے اسے ایک عظیم الشان ذخیرہ چھوڑا ہے۔ لہذا یہ تصور کرنا کہ اس سارے ذخیرے کو دیا برد کر کے اور اس سارے ذخیرے کو نظر انداز کر کے ہم آج پہلی بار براہ راست قرآن و سنت سے استنباط اور اجتہاد کرنے کی کوشش کریں گے تو یہ بہت بڑی خود فریبی ہوگی۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ چودہ سو سال تک قرآن و سنت پر کوئی عمل نہیں ہوا اور اس کی کوئی تشریح و تعبیر نہیں کی گئی اور اس کو کسی طرح سمجھا نہیں گیا۔ اس لئے اجتہاد کا یہ مفہوم بھی اگر کسی کے ذہن میں ہے کہ وہ ماضی کے فقہی ذخیرے سے بے نیاز ہو کر از سر نو الف بے اجتہاد شروع کرے تو میں اس کی تائید نہیں کر سکتا۔ اجتہاد کا یہ تصور بڑا قنہ انگیز ہے کہ تمام فقہی ذخیرہ کو نظر انداز کر کے پھر آج از سر نو ان مسائل کو اٹھایا جائے اور از سر نو فقہ کو ادھیڑ کر ایک نئی فقہ تیار کی جائے۔

البتہ تیسری بات یہ ہے کہ جو پرانے اصول قرآن و سنت سے ماخوذ ہیں۔ انہی کی روشنی میں نئے مسائل کا حل تلاش کیا جائے۔ اجتہاد کا یہ مفہوم درست ہے۔ بلاشبہ بے شمار مسائل ہر دور کے اندر پیدا ہوتے ہیں کہ ان کا صریح حل ہمیں کتاب اللہ میں یا سنت میں نہیں ملتا۔ اسی طرح غنائے کرام کی آراء میں یا تو ان کا ذکر نہیں ہوتا، یا ان کی کماحقہ مراحت اور دقتااحت نہیں ہوتی،

اس دائرے کے اندر رہتے ہوئے ان مسائل کا حل تلاش کرنا اور اس کے لئے شارع کی مراد کو سمجھنا، اور شریعت کی مراد کو سمجھنا۔ اس کا نام اجتہاد ہے اور یہ اجتہاد وہ چیز ہے کہ آج تک کسی نے اس کا دروازہ بند نہیں کیا۔

یہ پردہ پگینڈہ بالکل غلط ہے کہ اس اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا گیا ہے۔ اس کا دروازہ کسی بند نہیں کیا۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کھولا ہوا ہے جو قیامت تک کھلا ہے گا اور جب تک اجتہاد اس کے اہل لوگوں کے ہاتھ میں ہے گا کوئی اس کو بند نہیں کر سکتا۔ یہ سیری قسم کا اجتہاد ہے جو ہمیں اس دور کے اندر مطلوب ہے۔ بیشمار مسائل ہمارے سامنے ایسے آئے ہیں کہ جن کا صریح حکم ہمیں پہلے نہیں ملتا یا یہ کہ ان کے اندر ہمیں عملی دشواریاں پیش آتی ہیں تو ان کو حل کرنے کے لئے اجتہاد کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔

یہاں میں یہ بات عرض کر دوں کہ اس کمیٹی کے لئے عنوان جو رکھا گیا تھا وہ یہ تھا کہ پاکستان میں اجتہاد کے عمل کا آغاز کس طرح کیا جائے۔ اس کے پس منظر میں یہ مفروضہ جھلکتا نظر آتا ہے کہ اب تک عمل نہیں ہو رہا تھا۔ اور اب کیا ایسے عمل کا آغاز کیا جا رہا ہے جو پہلے نہیں ہوا تھا۔ میں یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ صور حال ایسی نہیں ہے جو اجتہاد مطلوب ہے اور جس اجتہاد کی اس دنیا میں امت مسلمہ کو ضرورت ہے وہ ایسا نہیں ہے جو پہلے نہ ہوتا رہا ہو۔ وہ پہلے بھی ہوتا رہا ہے اور اب بہر حال اگر اس کو کوئی تنظیم بنائی جائے۔ اس پر عمل کیا جائے تو اچھی بات ہے لیکن یہ سمجھنا غلط ہو گا کہ علمائے کرام اس سے پہلے اجتہاد نہیں کرتے رہے ہیں۔ جس قسم کا اجتہاد مطلوب ہے وہ پہلے بھی کرتے رہے ہیں اور آئندہ بھی کریں گے۔

یہ تو ہمیں چند اصولی باتیں، ہمارے سامنے جو تجویز آئی ہے وہ یہ ہے کہ اس عرض کے لئے علمائے کرام کا ایک بورڈ مقرر کیا جائے جو اجتہاد کا فریضہ انجام دے اور ان مسائل کے اندر اپنی آراء کو سامنے لائے۔ اس سلسلہ میں مجھے ایک اصولی گزارش یہ کرنی ہے کہ آپ پوری چودہ سو سالہ تاریخ کے اندر نظر ڈال کر دیکھیں تو آپ کو یہ بات محسوس ہوگی کہ اسلام نے اجتہاد کے لئے عیسائیت کی طرح کوئی مقتدر راہی تنظیم

قائم نہیں کی۔ اس قسم کا کوئی ادارہ کہ جس کا قولی حروف آخر ہو۔ اور اسی کے بعد کسی اور کو کچھ کہنے کی گنجائش نہ ہو۔ اس قسم کی کوئی ادارتی تنظیم

آپ کو اسلام کے اندر نظر نہیں آئے گی۔ یہ بات عیسائیت کے اندر ہے کہ اس میں جو کچھ پوپ کہے،
دین کی تعبیر کرے تو اس کے بعد کسی اور کو اس کے اندر بولنے کی گنجائش نہیں رہتی، اس کو غلطی سمجھا
اور مبرا و منظر (INFALLIBLE) قرار دیا جاتا ہے۔

اسلامی اجتہاد کے اندر یہ طریق کار رہا ہے کہ عام طور پر اس کی کوئی مقتدرہ ادارتی تنظیم
قائم کر کے اس کو کوئی اختیار قطعی نہیں دیا گیا۔ بلکہ بعض علماء کے اجتہاد کے ذریعے جو کچھ آرا سامنے آئی
ہیں دوسرے علماء کو ان پر تنقید کی کھلی آزادی ہوتی ہے، اور بالآخر قرآن و سنت کی بنیاد پر ان کے
صحیح اور غلط ہونے کا فیصلہ صرف ایک طرح ہوتا ہے اور وہ یہ کہ امت مسلمہ کا اجتماعی ضمیر کسی
اجتہاد کو قبول اور کسی کو رد کر دیتا ہے۔ لہذا اجتہاد کے لئے کوئی بورڈ قائم کرنے سے اگر یہ تاثر ہے کہ
یہ ادارہ ایسے اجتہاد کا ادارہ ہو گا جو اس معاملے میں حرف آخر کا درجہ رکھے گا، اور پھر اسکے
خلاف دوسرے علماء کے لئے کوئی مخالف رائے قائم کرنے کا راستہ نہیں ہو گا تو یہ بھی میرے خیال میں درست نہیں
چوتھی بات یہ ہے کہ اس وقت اگر ہم الگ سے اجتہاد کے نام پر کوئی ادارہ قائم کریں تو اس کے
کچھ علمی مسائل بھی ہیں اور مالی مسائل بھی ہو سکتے ہیں۔ لہذا اس کے بجائے میری تجویز یہ ہے کہ ہمارے
پاس ایک ادارہ پہلے سے موجود ہے، اسلامی نظریاتی کونسل کے نام سے، اور دوسرا ادارہ، اولیٰ
تحقیقات اسلامی کے نام سے موجود ہے۔ وہ اجتہادی مسائل جن کے اندر کہ استنباط و استخراج
اور اجتہاد کی ضرورت ہے جیسا کہ مولانا نے فرمایا، اس کی ایک فہرست تیار کرنے کے بعد یہ کام
انہی اداروں کو سونپا جائے۔ البتہ یہ جب کسی پیش آمدہ مسئلے کے حل کے لئے اجتہاد کرنا چاہیں تو
تو اس غور و فکر کو صرف اپنے ارکان تک محدود نہ رکھیں بلکہ دوسرے علماء کو اور اہل علم کو دعوت دیں اور
ان کی آرا معلوم کر کے اور پھر اسلامی نظریاتی کونسل کی طرف سے اس کا فیصلہ شائع ہو۔ اس طریقے
سے ایک تو شاید مالی اخراجات بھی کم ہوں گے، دوسرے یہ کہ دو علمی ختم ہوگی۔ درنہ ایک طرف آپکا
اجتہاد کا بورڈ ہوگا، اور دوسری اسلامی نظریاتی کونسل ہوگی، پھر اگر ان دونوں کے درمیان
کوئی تضاد پیدا ہوتا ہے تو اس کو رفع کرنے کیلئے ایک تیسری کمیٹی یا تیسرا ادارہ قائم کرنا پڑیگا۔
اسلئے اگر اسلامی نظریاتی کونسل یا ادارہ تحقیقات اسلامی کے پردہ یہ کام کیا جائے کہ وہ ایسے مسائل کی فہرست
تیار کر کے ملک کے مقتدر، مستند، اہل فتویٰ، اہل تقویٰ علماء کو جمع کر کے اور ان سے اس سلسلے میں

رہنمائی حاصل کر لیں اور پھر کسی متفقہ نتیجے پر پہنچیں تو بہتر ہوگا۔

حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی حدیث ”تجمع الزوائد“ میں مروی ہے صحیح سند کے ساتھ اس میں نبی کریم سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ آپ کے تشریف لیجانے کے بعد ایسے مسائل بھی پیش آسکتے ہیں کہ جن میں ہمارے پاس نہ تو آپ کی طرف سے امر ہے اور نہ کوئی نہی ہے تو اس صورت میں ہم کیا کریں؟ تو نبی کریم سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے مختصر الفاظ میں اس کا طریقہ کار ہمیں بتا دیا، فرمایا کہ ایسی صورت میں ”شاوروا الفقہاء العابدین“ ایسی صورت میں تم مشورہ کرو فقہاء سے، ایسے لوگوں سے جو فقہاء ہیں۔ دین کی سمجھ رکھنے والے اور عابدین ہیں۔ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کے عبادت گزار ہیں۔ ”ولا تمضوا فیہ رای خاصۃ“ اور اس میں کسی خاص رائے کو اس طرح نافذ نہ کرو کہ گویا یہ پوری امت کی طرف سے اجتماعی رائے ہے۔ انفرادی آراء کے بجائے اس میں لوگوں کو جمع کر کے ان سے مشورہ کرو، اور لوگوں کی صفات بھی بتا دیں کہ جو فقہاء اور عابدین ہوں۔ ان دو قسم کے لوگوں کو جمع کر کے مشورہ کرو۔

اگر اسلامی نظریاتی کونسل اور ادارہ تحقیقات اسلامی ان اصولوں کو مدنظر رکھتے ہوئے جب ضرورت محسوس ہو تو علما کو جمع کریں اور اس کے بعد اس رائے کو شائع کیا جائے۔ اور اس کے بعد دوسرے اہل علم کو اس پر تنقید کی بھی کھلی آزادی ہو اور اگر کوئی شخص اسکے خلاف کچھ کہنا چاہتا ہے تو وہ بھی کہے۔ اس طرح بحیثیت مجموعی اجتہاد کا یہ عمل اپنی اسی طبعی رفتار سے چل سکتا ہے جس طرح کہ اب تک جو وہ سو سال سے چلنا آ رہا ہے۔ اس کے برخلاف اگر اس کے لئے ہم کوئی مصنوعی ذرائع اختیار کریں گے تو اسکے چلنے کے امکانات مجھے نظر نہیں آتے۔

آخر میں ایک بات یہ عرض کروں گا کہ حکومت کے زیر نگرانی جو اس قسم کے ادارے قائم کئے جائیں ان میں اس بات کی رعایت انتہائی ضروری ہے کہ حکومتیں بدلتی رہتی ہیں اور لوگ آتے جاتے ہیں۔ اس واسطے ان کے اصول ایسے ہونے چاہئیں جو ہر حال میں قابل عمل ہوں۔ اس میں افراد کا انتخاب سیاسی بنیادوں پر ہونے کے بجائے خالص علم اور تقویٰ کی بنیاد پر ہونا چاہیئے جس کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، یعنی فقہاء اور عابدین کی بنیاد پر ان کا انتخاب ہونا چاہیئے اور یہ بات اس ادارے کے بنیادی اصول موضوعہ میں ملے ہو تو

مولانا محمد منظور نعمانی

شیعہ اثنا عشریہ کے بارے میں قریباً ۶۰ سال پہلے کا

اکابر علماء کا متفقہ فتویٰ

ناچیز راسم سطور کی کتاب "ایرانی انقلاب امام خمینی اور شیعیت" کا مطالعہ کرنے کے بعد بعض اچھے اصحاب علم و دانش نے لکھا ہے کہ جب اثنا عشریہ کے عقائد وہ ہیں جو ان کی مسلمہ مستند کتابوں اور خود خمینی صاحب کی تصانیف سے اس کتاب میں نقل کئے گئے ہیں۔

مثلاً یہ کہ حضرات خلفائے ثلاثہ (صدیق اکبر، فاطمہ اعظم، اور ذوالنورین) اور ان کے تمام رفقاء (ایک حضرت علی مرتضیٰ کو مستثنیٰ کر کے) ان کے ساتھ تعاون کرنے والے تمام اکابر صائب، ہاجرین و انصار رضوان اللہ علیہم اجمعین (معاذ اللہ) ایمان و اسلام سے قطعی محروم خالص منافق تھے، انھوں نے صریح حکومت و اقتدار حاصل کرنے کی ہوس میں بظاہر اسلام قبول کر لیا تھا، دل سے یہ اسلام اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن تھے، اور اپنے مقصد کے حاصل کرنے کے لئے یہ ہر ناکردنی کر سکتے تھے، قرآن پاک میں تحریف بھی کر سکتے تھے، جھوٹی حدیثیں بھی گھڑ سکتے تھے اور اگر کسی وقت محسوس کرتے کہ اسلام سے وابستہ اور مسلمانوں میں شامل رہ کر ان کا مقصد حاصل نہیں ہو سکتا، بلکہ اسلام اور مسلمانوں سے کٹ کر اور دالوہیب و ارجیل کی طرح، کھلے دشمن بن کر ہی وہ حکومت و اقتدار حاصل کر سکتے ہیں تو وہ

ایسا ہی کرتے۔ اے

سہ ماہیہ کے صفحہ پلا خط ہو۔

اور مثلاً اپنے اماموں کے بارے میں ان کا عقیدہ کہ ان کا درجہ انبیاء مرسلین سے
برتر و بالاتر ہے اور ان ائمہ کے بارے میں وہ عقائد جو عقیدہ ختم نبوت کی قطعی
نفی کرتے ہیں، بلکہ ان کو مقام الوہیت تک پہنچا دیتے ہیں۔ لے
اور خاص کر یہ عقیدہ کہ موجودہ قرآن محرف ہے، یہ اصلی اور کامل قرآن
نہیں ہے لے

الغرض اثنا عشریہ کے جب یہ عقائد ہیں، تو حضرات علمائے کرام نے ان کے
خارج از اسلام ہونے کا اس طرح فیصلہ کیوں نہیں کیا، جس طرح قادیانیوں کے
بارے میں فیصلہ کیا گیا۔

رہنم سطور نے مناسب سمجھا کہ ان حضرات کو الگ الگ جواب دینے کے بجائے ”الفرقان“
میں لکھ دیا جائے، تاکہ جن دوسرے حضرات کے ذہن میں بھی سوال برپا ہو ان تک بھی جواب پہنچ جائے
اس سلسلہ میں سب سے پہلی اور سب سے اہم قابل لحاظ بات یہ ہے کہ کسی شخص یا کسی فرقہ کی تکفیر اور
اس کو خارج از اسلام قرار دینے کا معاملہ عند اللہ نہایت سنگین اور اس کے تل کا حکم دینے کے
برابر ہے، اس لئے اصحاب تقویٰ اور محتاط علمائے کرام کا یہ رویہ رہا ہے کہ کسی فرد یا کسی فرقہ کے
خارج از اسلام ہونے کا فیصلہ وہ اسی وقت کرتے ہیں، جب ان کے موجب کفر عقیدہ کے بارے
میں دن کی روشنی کی طرح ان کو یقین ہو جاتا ہے، اور کسی تاویل کی ان کے لئے گنجائش نہیں رہتی، اور
پھر اس کی تکفیر سے خارج از اسلام قرار دینے کا فیصلہ اور اس کا اظہار و اعلان ان کا دینی فریضہ
ہو جاتا ہے، اور سکوت ان کے لئے جائز نہیں رہتا۔

ماہنامہ صفحہ گذشتہ لے یہ مصل اور خلاصہ ہے اسکا جو خیمہ صاحب نے اپنی فارسی کتاب ”کشف الاسرار“ میں حضرت
خلفائے ثلاثہ اور ان کے رفقاء کا برصحاہ کے بارے میں تقیہ کی لاگ لپیٹ کے بغیر لکھا ہے ”کشف الاسرار“
کی اصل فارسی عبارتیں میری کتاب کے صفحہ ۵۲ سے ۶۹ تک دیکھی جاسکتی ہیں۔

لے اس کے لئے مذہب شیعہ کی مستند کتابوں کے حوالے اور ان کی عبارتیں میری کتاب میں ص ۱۱۹ تا ۱۹۰ دیکھی جائیں
لے اس کے لئے میری کتاب کے ص ۲۵ سے ۴۸ تک کا مطالعہ کیا جائے۔

مرزا غلام احمد دایانی اور ان کے متبعین کے بارے میں بھی یہی ہوا، کہ ہمارے اصحاب فتویٰ اکابر علماء نے ان کے بہدی وسیع ہونے کے دعوؤں کے باوجود، اور اپنی تحریروں میں اپنے لئے نبی و رسول کا لفظ استعمال کرنے کے باوجود اس وقت تک تکفیر نہیں کی جب تک کہ یہ حقیقت روز روشن کی طرح ان کے سامنے نہیں آگئی، کہ یہ شخص حقیقی اور شرعی معنی میں نبی و رسول ہو کا مدعی ہے اور اس عقیدہ ختم نبوت کا منکر ہے، جو ضروریات دین، میں آگے اور اسی طرح کی دوسری وجہ کفر باتیں جن میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں تھی۔

اور ممالک عربیہ کے محتاط علماء و اصحاب فتویٰ جو مرزا غلام احمد کی اردو زبان میں لکھی ہوئی کتابیں ہماری طرح نہیں پڑھ سکتے تھے، وہ ان کی اور ان پر ایمان لانے والے تادیانیوں کی تکفیر کی تائید کرنے پر بھی ایک زمانے تک آمادہ نہیں ہوتے تھے۔ اب صرف ۲۲-۳۳ سال پہلے کا واقعہ ہے ۱۹۵۲ء میں کراچی میں، موتمر علماء اسلام، کا اجلاس تھا، حضرت مولانا سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کے داعی تھے، دوسرے ممالک کے اکابر و مشاہیر علماء بھی مدعو تھے اور شریک ہوئے تھے، ہندوستان سے رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی میاں اور اس عاجز کو بھی شرکت کی دعوت دی گئی تھی، یہاں مشورہ سے میرا جانا طے ہوا۔ عالم اسلام کی عظیم شخصیت سید الفی امین الحسینی علیہ رحمۃ اللہ اجلاس کے صدر تھے۔ اس وقت پاکستان میں تادیانیوں کو خارج از اسلام اور غیر مسلم اقلیت قرار دے جانے کی ہم مجلس احرار ہی چلا رہی تھی، دقیقاً پاکستان کے بعد سے اس نے اسی مسئلہ کو اپنا موضوع اور جدوجہد کا ہدف بنایا تھا، اس کے صدر اس وقت قاضی احسان احمد شجاع آبادی مرحوم تھے۔ وہ خود اور ان کے ساتھ مولانا سید عطار اللہ شاہ بخاری علیہ رحمۃ اللہ فرزند مولانا سید عطار النعم آئے۔ ان حضرات نے کانفرنس کے منتظمین کے سامنے یہ بات رکھی، کہ تادیانیوں کے خارج از اسلام ہونے کی تجویز علماء کی اس عالمی کانفرنس میں پاس ہو جائے، ان حضرات نے کہا کہ آپ اس بارے میں صدر اجلاس مفتی امین الحسینی صاحب سے بات کر لیں۔ یہ حضرات مفتی صاحب کی خدمت میں آئے، اتفاق سے اس وقت راقم سطور بھی وہیں تھا، مولانا سید عطار النعم صاحب نے مفتی صاحب کے سامنے اپنا مسئلہ رکھا، اور عربی زبان میں گفتگو کرتے ہوئے بتلایا کہ تادیانی ختم نبوت کے منکر ہیں۔ مرزا غلام احمد دایانی کو نبی و رسول مانتے ہیں، اس کے علاوہ ان کے دوسرے

موجبات کفر کا بھی ذکر کیا۔ اور چاہا کہ مفتی صاحب بھی اس سے اتفاق کر لیں۔ اور اس کے بارے میں اجلاس میں ایک تجویز پاس ہو جائے۔ لیکن مفتی صاحب اس وقت اس کے لئے آمادہ نہیں ہوئے، راستہ سطور کے نزدیک اسکی وجہ یہی تھی کہ صرف ان حضرات کی گفتگو سے مفتی صاحب کو وہ یقین اور اطمینان حاصل نہیں ہو سکا جو ان کے نزدیک تکفیر کے لئے ضروری تھا۔ مفتی صاحب کے علاوہ بھی اس عاجز نے متعدد ایسے عرب علماء کو دیکھا جن کا یہی رویہ تھا، مگر نزدیک اس کی وجہ یہی تھی کہ مرزا غلام احمد دیانی اور دیا نیوں کے بارے میں ان کو وہ واقفیت نہیں تھی جو ہمسام لوگوں کو ہے، اگر ان حضرات کو وہ واقفیت ہوتی تو وہ بھی ان کی تکفیر کو دینی فریضہ سمجھتے۔

امید ہے کہ سطوروں کے پڑھنے کے بعد ان حضرات کے لئے جنہوں نے میری کتاب مایرانی انقلاب امام خمینی اور شیعیت کا مطالعہ فرمایا ہے اس کا سمجھنا آسان ہوگا کہ شیعوں کے مذکورہ بلاغتائے مذ کے باوجود جو یقیناً موجب کفر ہیں، متقدمین اور متاخرین علمائے اسلام کی طرف سے ان کے خارج از اسلام ہونے کا اجتماعی اور اتفاقی فیصلہ کیوں نہیں کیا جاسکا جہاں تک ہمارے علمائے متقدمین کا تعلق ہے، میری کتاب میں تفصیل سے لکھا جا چکا ہے کہ شیعہ مذہب میں کتمان (دین و مذہب کو چھپانے) کا اور ترقیہ کا جو تاکید حکم ہے اس کی وجہ سے شیعوں کے عقائد اور ان کی بنیادی کتابوں سے ہمارے علمائے متقدمین بالکل واقف نہ ہو سکے بعد میں جب پریس کا دور آیا، اور ان کی وہ کتابیں چھپ گئیں تب بھی داستانے شاذ و نادر ہمارے علمائے اہلسنت نے ان کے مطالعہ کی کوئی ضرورت نہیں سمجھی۔ راستہ سطور کو مختلف مدارس میں اچھا تعلیم کے ابتدائی، وسطانی اور آخری مراحل میں جن حضرات اساتذہ سے استفادے اور تلمذ کی سعادت حاصل ہوئی۔ ان کی تعداد ۳۰-۴۰ سے کم نہ ہوگی، میں نے ان میں سے کسی کے درس میں محسوس نہیں کیا کہ انہوں نے مذہب شیعہ اور اس کی بنیادی کتابوں کا مطالعہ فرمایا ہے۔ غالباً اس کی وجہ یہی تھی کہ ان کو کبھی اس کی ضرورت پیش نہیں آئی، جس طرح کہ خواجہ، مفتی، مرجیہ وغیرہ فرقوں کی کتابوں کے مطالعہ کی کبھی ضرورت محسوس نہیں ہوئی۔

جن اکابر علماء کو اس عاجز نے پایا، ان میں صرف حضرت مولانا محمد عبدالشکور روتی لکھنوی علیہ الرحمۃ کو دیکھا کہ انھوں نے شیعہ مذہب اور اس کی مستند بنیادی کتابوں کا تفصیلی اور تحقیقی مطالعہ نہ پایا تھا، اور اس مطالعہ سے اس فرقہ کی دوسری بہت سی گمراہیوں کے علاوہ یہ دو انتہائی سنگین گمراہانہ عقیدے روز روشن کی طرح مولانا محمد وح کے سامنے آئے۔

ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست دینی تعلیم و تربیت پانے والے وہ تمام صحابہ جنہوں نے حضرات خلفائے ثلاثہ کو خلیفہ برحق مانا، اور ان کے ساتھ تعاون کیا (یعنی جہو صحابہ، مہاجرین و انصار) سب ایمان سے محروم خالص منافق تھے۔ صرف حضرت علی اور ان کے چند ساتھی (جن کی تعداد دس بھی نہ تھی) مومن تھے، لیکن ساتھ ہی ایسے تقیہ یافتہ کہ خلفائے ثلاثہ کے پورے ۲۴ سالہ دور خلافت میں یقین کے ساتھ یہ جاننے کے باوجود کہ یہ مومن نہیں خالص منافق ہیں۔ ازراہ تقیہ براہان کے پیچھے نمازیں پڑھتے رہے، اور وفاداری و تعاون کا اظہار کرتے رہے،

الغرض شیعہ مذہب کی بنیادی کتابوں کے مطالعہ سے یہ بات آفتاب نیروز کی طرح حضرت مولانا کے سامنے آگئی کہ شیعہ حضرات کے نزدیک صحابہ کرام کی پوری جماعت میں کوئی بھی قابل اعتبار، صداقت شعار نہیں تھا، یا منافقین تھے یا تقیہ باز مومنین۔ اس عقیدہ کا لازمی اور یہی نتیجہ یہ ہے کہ دین اسلام کی کوئی بات بھی قابل اعتبار نہیں رہتی، کیونکہ سارا دین ان صحابہ کرام ہی کے ذریعہ بعد کی امت کو ملا ہے، اور موجودہ قرآن بھی قابل اعتبار نہیں کیونکہ وہ بھی امت کو صحابہ کرام ہی سے ملا ہے اس لئے اس عقیدہ کے ہوتے ہوئے قرآن پر ایمان کا عقلی امکان بھی نہیں۔

دوسری بات اس مطالعہ سے حضرت مولانا کے سامنے یہ آئی، کہ شیعہ مذہب کی ان بنیادی کتابوں میں جن پر اس مذہب کی بنیاد ہے ایک دو، دس بیس، سو دو سو چوبیس، بلکہ ہزاروں کی تعداد میں وہ روایتیں ہیں جن میں ان کے ائمہ معصومین نے اس قرآن کو محرف بتلایا ہے اور ان کے ان علمائے متقدمین نے جو شیعہ مذہب میں سند کا درجہ رکھتے ہیں، ان روایات کی مطابقت قرآن کے محرف ہونے کے ثبوت میں مستقل کتابیں لکھی ہیں۔ ان سب کے مطالعہ کے بعد یقین کے ساتھ یہ بات سامنے آجاتی ہے کہ کسی شیعہ کے لئے اپنے مذہب کی رو سے اس کی گنجائش نہیں ہے کہ وہ قرآن کو محرف نہ سمجھے، ہاں تقیہ کے طور پر تحریف کے عقیدہ سے انکار کر سکتا ہے

شیعہ مذہب اور شیعوں سے متعلق ان دو باتوں کے سامنے آجانے کے بعد حضرت مولانا علیہ الرحمۃ نے اپنا دینی فریضہ سمجھا کہ خواص و عوام اہل سنت کو شیعوں کے ان عقائد اور شیعہ مذہب کی حقیقت سے واقف کرانے کی امکانی کوشش کی جائے، چنانچہ مولانا نے اپنی زندگی اس مقصد اور اس کام کے لئے گویا وقف کر دی۔ توفیق الہی ان کی رفیق ہوئی، اور اس سلسلہ میں اللہ تعالیٰ نے ان سے وہ کام لیا جو اس راہ میں ہمیشہ امت کی راہ نمائی کرتا رہے گا۔ اس سلسلہ میں مولانا نے اس کی بھی ضرورت محسوس فرمائی کہ شیعہ اثنا عشریہ کے خارج از اسلام ہونے کے بارے میں ایک فتویٰ مرتب کیا جائے، اور دوسرے حضرات علماء کرام و اصحاب فتویٰ کی تصدیق کے ساتھ اس کو شائع کیا جائے۔ چنانچہ اب سے قریباً ساٹھ سال پہلے مولانا نے ایک سوال کے جواب میں وہ فتویٰ خود لکھا اور اس دور کے اکابر علماء و اصحاب فتویٰ کی تصدیق کے ساتھ وہ پہلی دفعہ ”شاہی پریس لکھنؤ“ میں طبع ہو کر شائع ہوا۔ اس کا عنوان تھا۔

شیعہ اثنا عشریہ کے کفر و ارتداد کے متعلق علمائے کرام کا متفقہ فتویٰ

جہاں تک رقم سطور کا اندازہ ہے یہ نسخہ اب نایاب ہے، ہمارے اس زمانہ کے اہل علم و اصحاب فتویٰ کو بھی اس کا علم نہیں ہے، جن اتفاق سے اس کا ایک نسخہ دارالعلوم ندوۃ العلماء کے کتب خانہ میں محفوظ تھا، وہی اس وقت سامنے ہے، بعض حضرات اہل علم کے جن خطوط کا ادھر حوالہ دیا گیا ہے ان کے ملنے کے بعد رقم سطور نے ضروری سمجھا کہ وہ فتویٰ بعینہ الفرقان میں شائع کر دیا جائے اور ان حضرات علمائے کرام و اصحاب فتویٰ کے اسمائے گرامی بھی جنہوں نے اس فتوے کی تائید و توثیق فرمائی ہے۔

یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اس فتوے میں حضرت مولانا علیہ الرحمۃ نے شیعوں کے صرف عقیدہ تحریف قرآن کا ذکر نہ فرمایا ہے، اور اسی کو فتوائے تکفیر کی بنیاد قرار دیا ہے، کیونکہ اس میں کسی کے لئے شک شبہ اور چون و چرا کی گنجائش نہیں ہے۔ اور مسئلہ کی مزید تحقیق کے لئے

اپنی کتاب ”تنبیہ الحائرین“ کا حوالہ دیدیا ہے۔

اس موقع پر یہ عاجز اس حقیقت کا اظہار بھی ضروری سمجھتا ہے کہ حضرت مولانا محمد عبد الشکور صاحب فاروقی لکھنوی علیہ الرحمۃ کی عام شہرت ایک مناظرہ خاص طور سے شیعوں کے مقابلہ میں اہل سنت کے ایک کامیاب مناظرہ و دلیل اور رسالہ ”الانعم لکھنؤ“ کے ایڈیٹر کی حیثیت سے تھی، اور یہ شہرت حضرت مولانا کی اصل شخصیت کے لئے بہت بڑا حجاب بنی۔ جس شخص کو مناظر یا کسی رسالہ کا ایڈیٹر سمجھا جائے، اس کے بارے میں خاص کے ہمارے اس زمانے میں علمی اور دینی لحاظ سے کبھی بلند تصور نہیں کیا جاسکتا۔ یہ عاجز راقم سطور حضرت مولانا سے کسی درجہ میں واقف تو اپنی طاہل علمی کے زمانے سے تھا، اس کے بعد قریباً ۳۰ سال تک ایسا تعلق رہا کہ سفر و حضر میں ان کے شب و روز دیکھنے کا بار بار موقع ملا۔ اپنے ذاتی علم و مشاہدہ کی بنا پر یہ عاجز شہادت دے سکتا ہے کہ حضرت مولانا علیہ الرحمۃ صرف راسخ العلم اور وسیع المطالعہ عالم ہی نہیں تھے بلکہ علمائے ربانین میں سے تھے اس عاجز کا احساس و اندازہ ہے کہ وہ تحریر و تقریر اور مناظرہ بھی اولائے فرض اور عبادت کی نیت سے کہتے تھے، برصغیر کے علمائے اہل حق کو ان پر پورا اعتماد تھا، اور وہ سمجھتے تھے کہ وہ ہم سب کی طرف سے فرض کفایہ ادا کر رہے ہیں، اسی لئے شیعہ اثنا عشریہ سے متعلق ان کے اس فتوے کی ان تمام علماء کرام نے تصدیق و توثیق کی جن کے پاس وہ اس وقت بھیجا گیا تھا۔ آگے وہ فتویٰ ملاحظہ فرمایا جائے۔

(مطبوعہ نسخہ میں کتابت کی جو غلطیاں محسوس ہوئیں، ان کی تصحیح کر دی گئی ہے۔)

اللہم ادرنا الحق حقاً و ادرقنا اتباعہ و ادرنا الباطل باطلاً و ادرقنا اجتنابہ۔

شیعہ اثنا عشریہ کے کفر و امداد کے متعلق علماء کرام کا متفقہ فتویٰ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
حَامِدًا وَمُصَلِّيًا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ شیعہ اثنا عشری مسلمان ہیں یا خارج از اسلام، اور ان کے ساتھ مناکحت جائز اور ان کا ذبیحہ حلال ہے یا نہیں۔ ان کے جنازہ کی نماز پڑھنا یا ان کو اپنے جنازہ میں شریک کرنا درست ہے یا نہیں۔ نیز اگر وہ کسی مسجد کی تعمیر کے لئے چندہ دینا چاہیں تو لیا جائے یا نہیں۔ ۹

الجواب فی اللہ الموفق للصواب

شیعہ اثنا عشری قطعاً خارج از اسلام ہیں، ہمارے علمائے سابقین کو چونکہ ان کے مذہب کی حقیقت کا یقینی معلوم نہ تھی بوجہ اس کے کہ یہ لوگ اپنے مذہب کو چھپاتے ہیں اور کتابیں بھی ان کی نایاب تھیں، لہذا بعض محققین نے بنا بر اھتیاظ ان کی تکفیر نہیں کی تھی، مگر آج ان کی کتابیں نایاب نہیں رہیں، اور ان کے مذہب کی حقیقت منکشف ہو گئی، اس لئے تمام محققین ان کی تکفیر پر متفق ہو گئے ہیں، ضروریات دین کا انکار قطعاً کفر ہے اور قرآن شریف ضروریات دین میں سب سے اعلیٰ وارفع چیز ہے، اور شیعہ بجا اختلاف کیا ان کے تقدیم اور کیا تاخرین سب کے سب تحریف قرآن کے قائل ہیں، ان کی معتبر کتابوں میں زائد و زہر اور روایات تحریف قرآن کی موجود ہیں جن میں پانچ قسم کی تحریف قرآن شریف میں بیان کی گئی ہے۔ کٹی، بیشی، تبدل الفاظ، تبدل حروف، خرابی ترتیب، خرابی ترتیب سورتوں میں بھی اور آیتوں میں بھی۔ کلمات میں بھی۔ ان پانچ قسم کی تحریف

کی روایات کے ساتھ ان کے علماء کا اقرار رہا ہے کہ یہ روایات متواتر ہیں، تحریف قرآن پر صریح الدلالة ہیں، اور انھیں کے مطابق اعتقاد ہے۔ علمائے شیعہ میں گنتی کے چار آدمی تحریف قرآن کے منکر ہیں۔ شیخ صدوق ابن بابویہ قمی۔ شریف مرتضیٰ ابو جعفر طوسی، ابو علی طبرسی مصنف تفسیر مجمع البیان تو ان چار اشخاص کے اقوال چونکہ محض بے دلیل اور روایات متواترہ کے خلاف ہیں اس لئے خود علمائے شیعہ نے ان کو رد کر دیا ہے، پوری تحقیق اس بحث کی میری کتاب ”تنبیہ الحائرین“ میں ہے۔ من شاء فليطالعہ۔ علامہ بحر العلوم فرنگی محلی پہلے شیعوں کے مسلمان ہونے کا فتویٰ دیتے تھے، مگر تفسیر مجمع البیان کے دیکھنے سے ان کو معلوم ہوا کہ شیعہ تحریف قرآن کے قائل ہیں، لہذا انھوں نے فرائح الرحمن شرح مسلم الثبوت میں شیعوں کے کفر کا فتویٰ دیا، اور لکھا کہ قرآن شریف کی تحریف کا جو قائل ہو وہ قطعاً کافر ہے۔ المتحرف شیعوں کا کفر بنائے عقیدہ تحریف قرآن محل تردید نہیں ہے علاوہ اس کے دوسرے وجوہ کفر بھی ہیں۔ مثل عقیدہ بدعت۔ قذف ام المومنین وغیرہ کے مگر ان میں کچھ تاویل کی گنجائش ہے۔ لہذا شیعوں کے ساتھ مناکحت قطعاً ناجائز اور ان کا ذبیحہ حرام ہے۔ لہذا چندہ مسجد میں لینا ناروا ہے۔ ان کا جنازہ پڑھنا یا ان کو جنازہ میں شریک کرنا جائز نہیں ہے۔ ان کی مذہبی تعلیم ان کی کتابوں میں یہ ہے کہ سینوں کے جنازہ میں شریک ہو کر یہ دعا کرنا چاہیے کہ یا اللہ اس کی قبر کو آگ سے بھر دے، اور اس پر عذاب نازل کر۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ احقر العباد ناجیز محمد عبد لشکور عافاہ مولانا

حضرات علماء کرام و اصحاب فتویٰ کی تصدیقات

آگے اس فتوے پر حضرات علمائے کرام کی تصدیقات ہیں۔ بعض حضرات نے اپنی طرف سے کچھ تحریر فرما کر فتوے کی تائید و توثیق کی ہے، اور اکثر حضرات نے صرف ”الجواب صحیح“ جیسے کلمات لکھ کر تصدیق فرمائی ہے، سب سے پہلی تائید و تصدیق اس زمانے کے مفتی دارالعلوم دیوبند

حضرت مولانا مفتی ریاض الدین صاحب کی ہے، انہوں نے دستخط کے ساتھ تاریخ بھی لکھی ہے
۱۹ صفر ۱۴۰۶ھ۔

اس کے آگے جن حضرات کی تصدیقات ہیں ہم ان کے صرف اسمائے گرامی مطبوعہ
فتوے کی ترتیب ہی کے مطابق ذیل میں درج کر رہے ہیں۔

حضرت مولانا سید محمد تقی حسن صاحب (چاندپوری) ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند۔

حضرت مولانا محمد اعجاز علی صاحب (شیخ الفقہ والادب دارالعلوم دیوبند)

حضرت مولانا مفتی ہمدی حسن صاحب شاجہانپوری

حضرت مولانا حمید حسن صاحب دیوبندی (استاذ دارالعلوم دیوبند)

حضرت مولانا مفتی مسعود احمد صاحب (مدرس دارالعلوم دیوبند)

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب (استاذ دارالعلوم دیوبند)

حضرت مولانا محمد رسول خاں صاحب (استاذ دارالعلوم دیوبند)

مولانا محمد یاسین صاحب (استاذ دارالعلوم دیوبند)

حضرت مولانا عبد السمیع صاحب (استاذ دارالعلوم دیوبند)

حضرت مولانا نبیہ حسن صاحب (استاذ دارالعلوم دیوبند)

مولانا اصغر علی صاحب (استاذ دارالعلوم دیوبند)

حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی (صدر المدرسین و شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند)

حضرت مولانا مہاراجہ برہم صاحب (استاذ دارالعلوم دیوبند)

مولانا عبدالوحید صاحب (استاذ دارالعلوم دیوبند)

مولانا محمد انور صاحب

مولانا خلیل احمد صاحب

حضرت مولانا سید اصغر حسین صاحب (استاذ دارالعلوم دیوبند)

حضرت مولانا محمد طیب صاحب (نائب مہتمم و استاذ دارالعلوم دیوبند)

مولانا محمد چراغ صاحب (استاذ انوار العلوم گوجرانوالہ)

حضرت مولانا محمد عبدالعزیز صاحب (مفتی شہر و خطیب جامع مسجد گوجرانوالہ، مصنف نبراس الساری وغیرہ)

حضرت مولانا حافظ عبدالرحمن صاحب (صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ جامع مسجد امروہہ)

مولانا انوار الحق صاحب (صدر مدرس مدرسہ عالیہ چلہ امروہہ)

مولانا ابولطیف محمد منظور صاحب (استاذ مدرسہ عالیہ چلہ امروہہ)

حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی (شیخ التفسیر جامعہ اسلامیہ ڈابھیل)

مولانا مفتی ظہور احمد صاحب بہاری (صدر مدرس مفتی مدرسہ عالیہ قانیہ لکھنؤ)

مولانا محمد اسباط صاحب (استاذ مدرسہ عالیہ قانیہ لکھنؤ)

اس مطبوعہ فتوے کے آخر میں اسی مسئلہ دا ثنا عشریہ کے کفر یا اسلام سے متعلق ایک دوسرا استفتاء در اس کا جواب بھی شامل ہے۔ اس استفتاء میں کسی شخص مسیحی نذیر احمد کے بارے میں لکھا گیا ہے کہ وہ رافضی ہو گیا ہے۔ خلفائے راشدین خصوصاً سیدنا عمر رضی اللہ عنہم اجمعین کی شان میں گستاخی کرتا ہے، اس کے بارے میں سوال کیا گیا ہے کہ وہ مرتد ہے یا مسلمان ہے اس استفتاء کا جواب اس زمانے کے دارالعلوم دیوبند کے نائب مفتی مولانا مسعود صاحب نے لکھا ہے۔ اس میں انہوں نے تحریر فرمایا ہے

”اگر فی الواقع نذیر احمد نے شیعہ مذہب اختیار کر لیا ہے اور سب شیخین کرتا ہے یعنی حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کو گالی دیتا ہے تو وہ مرتد ہے۔ فتاویٰ عالمگیری باب المرتدین میں ہے۔ ”الرافضی اذا سب الشیخین ویلعنہما العیاذ باللہ فهو کافر الخ“ درافضی اگر شیخین کو گالیاں دے اور ان پر لعنت کرے (معاذ اللہ) تو وہ کافر ہے۔“

آگے تحریر فرمایا ہے۔

”ان لوگوں سے مناکحت کرنا ہل سنت و جماعت کو حرام ہے، کیونکہ مسلمان اور کافر میں باہم نکاح صحیح منعقد نہیں ہوتا۔ کذا فی الشامی باب المحرمات

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسعود احمد عفا اللہ عنہ نائب مفتی دارالعلوم دیوبند۔

اس فتوے کی تصدیق کرتے ہوئے حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب نے تحریر فرمایا

ہے۔

ہو الموفق۔ اگر تذییر احمد غالی شیعہ ہو گیا ہے، یعنی حضرت عائشہ پر تہمت کا
تائید ہے یا قرآن مجید کو صحیح اور کامل نہیں سمجھتا۔ یا حضرت ابو بکر صدیق
کی صحبت کا منکر ہے۔ یا حضرت علی کی الوہیت کا تائید ہے، تو بیشک وہ کافر ہے
محمد کفایت اللہ کان اللہ۔ دہلی۔

تدریاً سال پہلے کے اس مطبوعہ فتوے کے بارے میں یہاں تک جو کچھ عرض کیا گیا، اس
کا مقصد اپنے زمانے کے ان حضرات اہل علم کو اس سے صریح واقف کرانا تھا جو واقف نہیں ہیں۔
اگر ضرورت محسوس ہوئی تو انشاء اللہ اس موضوع پر آئندہ مستقیلاً زیادہ تفصیل سے لکھا جائے گا۔

(مضمون ۲ کا بقیہ)

انشار الشریعہ اجتہاد کا عمل ہمارے لئے رحمت بنے گا اور ہم ان خطرات سے بچ سکیں گے
جو اجتہاد کے غلط استعمال سے ہمارے معاشرے میں پیدا ہو سکتے ہیں
واخروہمونا ان الحمد للہ رب العالمین

(دوسری آخری قسط)

عرب قومیت

ایک تاریخی جائزہ

از — مولانا عتیق احمد قاسمی بستوی استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء

عرب قومیت اور انجمن اتحاد و ترقی

سلطان عبدالحمید ثانی کا دور ختم ہونے کے بعد انجمن اتحاد و ترقی برسرِ اقتدار آئی تو اس نے دولت عثمانیہ کی پالیسی میں اہم تبدیلیاں کیں۔ عرب نوازی کا رویہ ترک کر کے اس نے اہل عرب کے ساتھ معاندانہ روش اختیار کی۔ عربوں کو ترکستان کے لئے مختلف اہم اقدامات کئے۔ پارلیمنٹ میں عربوں کو برائے نام نمائندگی دی گئی۔ آخر کار انجمن اتحاد و ترقی کے معاندانہ رویہ اور ترک قومیت کے رد عمل میں عرب ممالک میں عرب قومیت کو فروغ ہونے لگا۔ عرب قومیت کا نظریہ جواب تک عیسائیوں اور تہجد پسندوں میں متعارف تھا، ہر محفل میں بار پانے لگا، دینی حلقوں میں بھی اب اسے زیادہ اوپری نظروں سے نہیں دیکھا جاتا تھا۔ اسی دوران جنگ عظیم اول برپا ہوئی۔ دولت عثمانیہ اور اس کے صلیبوں کی کامیابی کے امکانات روشن تھے لیکن اسی اثناء میں شریف حسین نے برطانیہ سے ساز باز کر کے دولت عثمانیہ کے سینے میں زہرین بھیجی ہوئی خنجر پھونک دیا جس سے جنگ کا نقشہ بدل گیا۔

شریف حسین کی بغاوت

ترکوں سے عربوں کو لاکھ شکایتیں سہی لیکن اس نازک وقت میں شریف حسین اور اسکے رفقاء نے جو غدارانہ اور غیر دانشمندانہ قدم اٹھایا۔ کم از کم ہم اس کی توجیہ تاویل سے قاصر ہیں۔ شریف مکہ کے اس عمل کو جاہ طلبی، ہوس اقتدار و ملت سے نفرتی کے علاوہ کوئی اور نام دینا

جھگڑا میں گیا، شام فرانس کا قہر بنا، فلسطین میں یہودی مملکت کی بنیاد رکھی گئی، مصر و سوڈان پہلے ہی
برطانوی حرم و آواز کا نشانہ بن گئے تھے۔ عظیم عرب سلطنت کا دلکش منصوبہ بکھر کر رہ گیا۔ شریف حسین
کو غداری کی نقد سزا مل گئی، اے چھ سال قبرص میں جلا وطنی کی زندگی گزارنی پڑی، اسکے بعد
عمان میں ۱۹۵۱ء میں ان کی وفات ہوئی۔ اردو دائرہ معارف اسلامیہ میں لکھا ہے۔

یہ حقیقت ہے کہ اگر شریف حسین اور اس کے بیٹے انگریزوں کے دائم فریب میں آکر خلافت عثمانیہ
کے خلاف علم بغاوت بلند نہ کرتے تو آج اسرائیل کا کہیں وجود نہ ہوتا۔ اے
عرب قومیت سے اقلیمیت تک

عرب قومیت کی تخم ریزی یورپین سامراج کے اشارے پر شام و لبنان کے عیسائیوں
اور عیسائی مشنریوں نے کی، لارڈ ڈکر و مر، برطانیہ و فرانس کے زیر سایہ اس کی نشوونما ہوئی۔
لیکن دولت عثمانیہ کے سقوط کے بعد عرب قومیت یورپین سامراج کو خطرناک نظر آنے لگی۔
برطانیہ کو اندیشہ ہوا کہ عرب قومیت کے نام پر سارے بلاد عربیہ متحد ہو کر ہمارے لئے زبردست
چیلنج کی شکل اختیار نہ کر لیں کیونکہ ایشیا و افریقہ کے بہت بڑے رقبہ پر یہ ایک زبان اور ایک
مذہب والی عرب قوم آباد تھی، اس لئے عربوں کی وحدت کو پارہ پارہ کرنے کے لئے برطانیہ کے
اشارہ پر مختلف بلاد عربیہ میں اقلیمیت کی دعوت شروع ہوئی، ممالک عربیہ میں برطانوی ایجنٹوں کی
کیا کمی تھی، اشارہ پاتے ہی نیا نعرہ بلند ہوا کہ مصر عربوں کے لئے ہے، شام شامیوں کے لئے،
عراق عراقیوں کے لئے، ان ممالک کے کھنڈرات سے ہزاروں سال کی تہذیب و ثقافت کو زندہ
کرنے کی کوشش کی گئی۔ وہ پرانی مشرکانہ تہذیبیں جو سیکڑوں سال قبل اپنی موت مر چکی تھیں
جن کے نام سے مسلمانوں کو نفرت تھی، اب انہی تہذیبوں کو عربوں کا سرمایہ افتخار قرار
دیا جانے لگا، شام میں فتنی تہذیب کا صور پھونکا گیا، عراق میں آشوری تاریخ کے گن گائے
مصر میں فرعونیت کو زندہ کیا گیا، برطانیہ کے اشارے پر سارے بلاد عربیہ میں مغربی اور مغرب زدہ
اہل قلم نے بڑے زور و شور سے اقلیمیت کی دعوت شروع کی، شام و لبنان میں اقلیمیت کے
علمبردار زیادہ تر مشنری اسکولوں، کالجوں، یونیورسٹیوں کے تعلیم یافتہ عیسائی تھے اور مصر میں

لارڈ کرومر کے تربیت یافتہ نوجوان، مصر میں سعد زغلول کے دوست لطفی السید، جرجی زیدان، صروف، نمر، فرح انطون اس جدید مہم میں پیش پیش تھے، ان لوگوں کے بعد طحطا حسین، حسن صبحی، محمد کامل حسین، سلامہ موسیٰ، اقلیمیہ کے منادی ہوئے۔ اقلیمیہ کی دعوت کے دو اہم مقاصد تھے۔ (۱) عرب اتحاد کو پارہ پارہ کرنا۔ (۲) اسلامی تہذیب و ثقافت سے عربوں کا رشتہ توڑ کر انھیں قدیم جاہلی، مشرکانہ تہذیبوں سے وابستہ کرنا۔

یہ کوشش بھی اقلیمیہ کی ایک شاخسانہ تھی کہ قرآن دالی فصیح عربی زبان جو تمام بلاد عربیہ کی علمی اور قابل فہم زبان تھی اور تمام بلاد عربیہ کے درمیان رابطہ کی مضبوط کڑی تھی اسے نظر انداز کر کے ہر عرب خطہ میں وہاں کی عوامی زبان کو فروغ دیا جاتے، اسی زبان میں تعلیم دی جائے۔ کتابیں اور رسائل تیار کئے جائیں۔ ۱۸۸۱ء میں برطانیہ نواز اخبار "المقتطف" نے یہ تجویز پیش کی، ۱۹۰۲ء میں مصری ہائیکورٹ کے ایک انگریز جج ولیمور نے "لغت القاہرہ" نام کی ایک کتاب لکھی، جس میں قاہرہ کی مقامی عربی زبان کے قواعد مرتب کئے اور تجویز پیش کی کہ علم و ادب کھیلے بھی اسی زبان کو اختیار کیا جائے اور لاطینی رسم الخط میں لکھا جائے۔ "المقتطف" نے ولیمور کی اس کتاب کو بہت سراہا۔ ۱۹۲۶ء میں ایک دوسرے انگریز سر ولیم ولکوکس نے جو آب پاشی کا انجینئر تھا، فصیح عربی زبان چھوڑ کر مصری عامیہ اختیار کرنے کی دعوت دی اور انجیل کے کچھ اجزاء کا اسی زبان میں ترجمہ کیا، سلامہ موسیٰ نے ولکوکس کے اس کام کو بہت سراہا۔ قرآنی عربی کے خلاف اس گھناؤنی سازش کا ایک بڑا مقصد یہ تھا کہ عربوں کو دین کے اصل سرچشموں قرآن و حدیث اور فقہ اسلامی سے دور کر دیا جائے کیونکہ اسلامیات کا پورا ذخیرہ اسی عربی زبان میں ہے جسے ترک کرنے پر زور تھا، دوسرا بڑا مقصد بلاد عربیہ کے باہمی رشتہ کو کمزور و بکربالک ختم کرنا تھا، کیونکہ قرآن دالی فصیح عربی زبان یکساں طور پر تمام بلاد عربیہ میں سمجھی اور بولی جاتی تھی اور بلاد عربیہ کے رابطہ کا بڑا ذریعہ تھی، یہ قرآن کا اعجاز ہے کہ یہ خطرناک سازش کامیابی سے ہمکنار نہ ہو سکی اور مصطفیٰ صادق الرافعی وغیرہ کی کوششوں نے یہ فتنہ بڑی حد تک دب گیا۔

عالم عربی کی تقسیم

ایک طرف اقلیت کی دعوت کے ذریعہ یورپین سیاستداں اہل عرب کے فکری اتحاد کو درہم برہم کر رہے تھے تو دوسری طرف مغربی استعمار عالم عربی کی غیر فطری تقسیم کر کے عالم عربی کی سیاسی وحدت کو پارہ پارہ کر رہا تھا، برسی مدت کے بعد دولت عثمانیہ کی کوششوں سے عالم عربی کو سیاسی وحدت حاصل ہوئی تھی۔ سائے بلاد عربیہ غیر منقسم اکائی کی طرح دولت عثمانیہ کا دھڑکتا ہوا دل بن گئے تھے، ایک عربی پوری آزادی اور اطمینان کے ساتھ عالم عربی بلکہ عالم اسلامی کے کسی بھی حصہ میں جا کر آباد ہو سکتا تھا۔ اسے کہیں بھی کوئی اجنبیت محسوس نہیں ہوتی تھی، ہر جگہ اسے عزت اور محبت کی نگاہ سے دیکھا جاتا تھا لیکن دولت عثمانیہ کا سایہ اٹھ جانے کے بعد مغربی سامراج نے عالم عربی کے ہر خطہ کو ایک دوسرے سے الگ کر دیا، سارا عالم عربی اجسزا پریشان کے مانند ہو گیا، عظیم عالم عربی کی جگہ چھوٹی چھوٹی عرب سلطنتیں نمودار ہوئیں جو اپنی بقا کیلئے دول یورپ کی رہن منت ہو گئیں اور جن کا بین الاقوامی سطح پر کوئی وقار اور وزن قائم نہ ہو سکا۔ شام کے چار حصے کر دیئے گئے۔ سوریہ، اردن، فلسطین، لبنان، مصر کے تین حصے ہو گئے۔ سوڈان، مصر، لیبیا عرب قومیت کی تحریک کے مختلف مرحلے

عرب قومیت کے داعیوں نے مرحلہ وار اپنی تحریک چلائی اور ہر دور میں عربوں کی نفسیاتی ذہنی سطح کا لحاظ رکھا۔ انیسویں صدی میں اس تحریک کا آغاز ہوا، اس وقت بلاد عربیہ پر دینی گرفت مضبوط تھی۔ اسلام سے عربوں کو غیر جمالی ذہنی، قلبی، جذباتی لگاؤ تھا۔ اس زمانہ میں کسی ایسی تحریک کی کامیابی کا امکان نہیں تھا جو علانیہ مذہب کی مخالفت کرے اور متوازی قوت بن کر سامنے آئے، اس لئے شروع میں عرب قومیت کے داعیوں نے اس تحریک کو مذہبی لبادہ پہنایا، اسلام سے گہری عقیدت اور تعلق کا اظہار کیا، یہ تاثر پیدا کیا کہ قومیت کی تحریک خالص اسلامی تحریک ہے اور اس تحریک کے ذریعہ عربوں کو ان کا گویا ہوا مقام مل سکتا ہے۔ ایک عرصہ کے بعد جب مغربی تعلیم کے نتیجہ میں نوجوانوں کے ایک طبقہ میں اسلامی عقائد و احکام کی حقانیت کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا ہوئے اور عربی معاشرہ میں مذہب کی گرفت ڈھیلی پڑی تو قومیت کے داعیوں نے نقاب ہٹایا، دھیمے لہجے میں اسلامی عقائد و تعلیمات پر تنقید ہونے لگی، پھر آخر کار عرب قومیت ایک

مذہب فلسفہ اور اسلام کی متوازی قوت کی شکل میں نمودار ہوئی، تا کہ عمر فریٹ اور مصطفیٰ خالیدی لکھتے ہیں۔ "بلاد عربیہ میں رہنا مرنے والی نام نہاد تحریکیں ابتداءً دین کی طرف واضح میلان رکھتی تھیں، پھر رفتہ رفتہ ان میں تبدیلی آنے لگی، آخر کار ہمارے دور میں ان تحریکات میں کھلی ہوئی مذہب بنیادی نظر آنے لگی، بھر یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ ان تحریکات کا مقصد بلاد اسلامیہ میں اسلامی اخوت کے جذبہ و احساس کو کمزور کرنا اور بلاد اسلامیہ کے تعلقات کو صرف قومیت کی بنیاد پر استوار کرنا ہے، قوم پرست جماعتوں کے خیال میں شام، لبنان، مصر، الجزائر، مراکش کا باہمی رابطہ صرف "عربیت" یا "عربی زبان" یا "عربی تاریخ" کی بنیاد پر ہے، اسلام کا اس رابطہ و تعلق میں کوئی دخل نہیں ہے اور عرب قوم پرستوں کے نزدیک عربوں کی نگاہ میں ترکی، ایران، پاکستان انڈونیشیا کی وہی حیثیت ہے جو ہنگری، ڈنمارک برطانیہ اور فرانس کی ہے۔"

وہابی اور سنوسی تحریکیں

اس موقع پر ایک غلط فہمی کا ازالہ بہت ضروری ہے۔ بہت سے اسلامی فکر رکھنے والے عرب مصنفین عرب قومیت و وطنیت کا نقطہ آغاز وہابی اور سنوسی تحریک کو دیتے ہیں لیکن میرے خیال میں یہ بڑی نا انصافی اور ناواقفیت ہے۔ محمد بن عبدالوہاب نجدی اور محمد علی سنوسی کی تحریکات خالص اسلامی تھیں۔ ان کا مقصد اسلام کی نشر و اشاعت تبلیغ و اصلاح اور مسلمانوں کی عظمت رفتہ کی بازیابی تھا، خالص اسلامی بنیادوں پر یہ تحریکیں برپا کی گئیں، عرب قومیت کا انہی تحریکات میں کوئی نام و نشان نہیں ملتا، ان دونوں عظیم مصلحین کی دعوت و تحریک کو عرب قومیت سے وابستہ کرنا ان کی بڑی توہین و حق تعالیٰ کی ہے۔

عرب قومیت مذہب فلسفہ کے روپ میں

مغربی سامراج نے قومیت کا جادو جگہ کر عالم اسلام کے اتحاد کو پارہ پارہ کر دیا، دولت عثمانیہ کے سقوط کے بعد اتحاد اسلامی (پان اسلام ازم) کی تحریک کا زور ٹوٹ گیا اور اتحاد اسلامی کی کایاں کے امکانات مدھم پڑ گئے۔ اس نے بعض مسلم مفکرین نے جواب تک اتحاد اسلامی کے زبردست داعی تھے قومیت عربیہ کے ہتھیار کو خود یورپ کے خلاف استعمال کرنے کا منصوبہ بنایا، عرب قومیت کو

کوئی اسلامی چیز سمجھ کر نہیں بلکہ محض اس جذبہ سے کہ کم از کم عرب قومیت ہی کے نام پر عالم اسلام کو مزید شکست و ریخت سے محفوظ رکھا جائے اور یورپ کا ہتھیار یورپ ہی کے خلاف استعمال کر لیا جائے لیکن عرب قومیت دفاعی ہتھیار عبوری مرحلہ تک محدود نہیں رہی بلکہ قوم پرستوں نے اسے مستقل فکر و فلسفہ اور اسلام کی متوازی ایک طاقت کی شکل میں پیش کیا۔ اس دعویٰ کے ثبوت میں قوم پرستوں کے متعدد بیانات پیش کئے جاسکتے ہیں۔

قومیت عربیہ کے ایک مشہور داعی عمر فاخوری اپنی کتاب ”کیف ینھض العرب“ میں لکھتے ہیں۔

”عرب اس وقت تک ترقی نہیں کر سکتے جب تک کہ عربیت اور عربی اصول ان کا مذہب بن جاتے، اور وہ اس کیلئے اتنے غیر متداعس، پر جوش نہ ہونگے جتنے مسلمان قرآن کیلئے، پروٹسٹنٹ لو تھر کی اصلاحی تعلیمات کیلئے اور فرانس کے انقلابی روسو کے جمہوری اصولوں کیلئے ہیں۔ اور اس کیلئے ایسا تعصب نہ برتیں گے جس کا مظاہرہ سینٹ پیٹر کی دعوت پر صلیبیوں نے کیا تھا“۔ ۱

لبنان کے فاضل قوم پرست علی ناصر الدین نے اپنی معروف کتاب ”قصۃ العرب“ میں بھی بات دہرایا ہے۔

”عربوں کا مسئلہ ایک آزاد فطرت، عاقل، شریف، صادق، عادل، خوددار اور بلند نظر عرب کی نگاہ میں ایمان کے مسئلے سے کم نہیں، وطن پر ایمان وطن کیلئے ٹھیک اسی طرح جس طرح اللہ پر ایمان اللہ کیلئے ہو سکتا ہے اور بس“۔ ۲

اسی کتاب میں ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں۔

”قومیت پر عرب پر راسخ ایمان رکھنے والے ہم عرب قوم پرستوں کے نزدیک مغربہ خود ایک دین ہے، اسلئے کہ اسلام اور یحیت دونوں میں پہلے دنیا ہے، اس کا وجود تھا اگر یہ مغربہ“۔ آسمانی مذاہب کے اخلاق و معاملات اور فضائل کا خود بھی حامل داعی ہے۔

۱۔ محمد المبارک ————— الا العربیۃ فی معرکۃ تحقیق الذات ص ۱۱

۲۔ ملاحظہ ہو العرب والاسلام ص ۱۱۱ مولانا ابوالحسن علی ندوی۔

عرب قومیت کے اسی خطرناک پہلو پر تنقید کرتے ہوئے محمد المبارک لکھتے ہیں۔
 ”ہمارے عقائد پر جو خارجی حملے ہو رہے ہیں انھیں روکنے کی صرف ایک شکل ہے کہ ہمارا
 زندہ اور صحیح نظام عقائد ہو، جس کا ہم سے اور ہماری تاریخ سے مضبوط رشتہ ہو، محض عرب قومیت کی
 نسبت ہمارے لئے کافی نہیں ہے، کیونکہ قومیت تو صرف ایک نسبت ہے، زندگی کا کوئی عقیدہ نہیں ہے
 اگر ہم لوگوں نے قومیت کو عقیدہ و مذہب کا مقام دیدیا تو ہماری مثال اس شخص کی طرح ہوگی جو میدان
 بھڑکے اور حملہ آور دشمن کو بلا مزاحمت قبضہ کرنے کا موقع فراہم کرے، اسے
 علامہ اقبال کی بصیرت اور دور اندیشی

عرب قومیت کی تحریک میں مذہب بیزاری اور اسلام دشمنی کا واضح رجحان تو بعد میں پیدا ہوا لیکن
 واقعہ یہ ہے کہ ملحدانہ جراثیم اس میں شروع سے شامل تھے، اس لئے کہ جدید قومیت کی تحریک عرب کی
 پیداوار نہیں تھی بلکہ اسے یورپ سے درآمد کیا گیا تھا، یورپ میں قومیت اور وطنیت نے مذہب کی جگہ لی
 اور مستقل فکر و فلسفہ کی صورت اختیار کر لی، یہی قومیت عرب میں اپورٹ کی گئی تو اسے ان عناصر اور
 جراثیم سے پاک نہیں کیا جاسکا جو مشہور مادی کی طرح اس کے رگت ریشے میں حل کر گئے تھے، کوئی بھی
 نظریہ اور فلسفہ جس ملک اور ماحول میں پودا نہ چڑھتا ہے اس کے اثرات سے اسے مکمل طور پر پاک
 کرنا بڑا مشکل بلکہ ناممکن ہوتا ہے۔ علامہ اقبال نے مغربی فکر و فلسفہ کا بہت قریب سے اور بہت گہرائی سے
 مطالعہ کیا تھا اس لئے انھوں نے بھانپ لیا کہ قومیت کے سرخ بادل میں عالم اسلام کے لئے کیسی
 کیسی بھلیاں پوشیدہ ہیں، اس لئے انھوں نے وطنیت اور قومیت کے خلاف بار بار آواز بلند کی،
 اور مسلمانوں کو اس کی زہرناکی سے آگاہ کیا، اپنے روح پرور اشعار میں وہ اس نظریہ اور تحریک کی
 نقاب کشائی کرتے ہیں۔

اس میں سے اور ہر جام اور ہر جم اور
 مسلمان نے بھی تعمیر کیا اپنا جسم اور
 ساقی نے بنا کی روش لطف و ستم اور
 تہذیب کے آزر نے ترشوائے صنم اور
 ان تازہ خداؤں میں ہر اس کے وطن ہے
 جو پیر میں اس کا ہے وہ مذہب کا کفن ہے

عرب قومیت کے احیاء میں جمال عبدالناصر کا کردار

جنگ عظیم اول کے بعد مغرب نے اہل سیاست اور اہل قلم کی جانب سے قومیت عربیہ اور اقلیت کی دعوت زور شور سے جاری رہی، پروپگنڈہ اور پریس کی اعلیٰ سے اعلیٰ طاقت اس مہم میں صرف ہوتی رہی۔ مصر نے اس سلسلہ میں قائدانہ کردار ادا کیا، مصر اور عالم عرب کے اسلام پسند اہل قلم اور مفکرین نے بڑے عزم و ہمت اور پامردی سے قومیت اور اقلیت کے اس طوفان کا مقابلہ کیا۔ اگرچہ ان کے پاس پروپگنڈہ کے زبردست وسائل تھے نہ انھیں حکومت کی سرپرستی حاصل تھی۔

جولائی ۱۹۵۲ء میں انقلاب کر کے جمال عبدالناصر عالم عربی کے سیاسی ایجنٹ پر نمودار ہوئے۔ ۱۹۵۶ء میں ان کی قیادت میں نہرو سوئز کا معرکہ سر ہوا، اسکے جمال عبدالناصر عربوں کے سردار و رہنما بن گئے۔ پوری عرب قوم خصوصاً عرب نوجوانوں نے ان سے عربوں کی سرطندی، ناقابل تسخیر عرب سلطنت کے قیام کی امیدیں وابستہ کیں، اور انھیں سارے عرب کا نجات دہندہ تصور کیا، مہری پریس اور ذرائع ابلاغ نے زبردست پروپگنڈہ مہم کے ذریعے عربوں کو یہ باور کرانے کی کامیاب کوشش کی کہ جمال عبدالناصر کی قیادت میں مصر نہ صرف اسرائیل بلکہ مغربی طاقتوں سے بھی پنجہ آزمائی کی اہلیت رکھتا ہے۔ جمال عبدالناصر نے قومیت عربیہ میں سوشلزم کے اجزاء شامل کر کے اسے دوسرا تشہ بنادیا جس کے نشہ میں عالم عربی کا نوجوان اور جدید تعلیم یافتہ طبقہ محو نظر آنے لگا، جمال عبدالناصر نے ایک ایسی عرب سوشلسٹ تشکیل دینی چاہی جو "حریت، سوشلزم اور اتحاد کو زندگی کی اساس اور جدوجہد کے اعلیٰ مقاصد یقین کرتی ہو اور مصری جدوجہد کی جڑوں کو وہ فرعون تاریخ میں تلاش کرے جو مصری اور انسانی تہذیب کی سب سے اولین بانی ہے اور امت عربیہ کی وحدت کے لئے جدوجہد کرے۔ جمال عبدالناصر کے نزدیک امت عربیہ کی وحدت، زبان، تاریخ اور آرزو کی وحدت پر قائم ہے اسلام کا اس وحدت کی تشکیل میں کوئی کلمہ یا مقام نہیں ہے۔

جون ۱۹۵۶ء میں اچانک اسرائیل نے جمہوریہ عربیہ متحدہ مصر پر حملہ کر کے چند گھنٹوں میں مصر کی فضائی طاقت کا خاتمہ کر دیا، اسرائیل نے مصر کے بڑے خطرے پر قبضہ کر لیا، چند روز کے اندر مصر نے بلاشرط جنگ بندی قبول کر لی، اس وقت عالم عربی بلکہ پوری دنیا کو جمال عبدالناصر کے بلند بانگ دعاوی کی حقیقت

معلوم ہوئی اور اہل نظر نے محسوس کیا کہ عربوں نے ایمانی، اخلاقی طاقت اور اسلامی حمیت کو نظر انداز کر کے اور خالص مادہ پرستانہ نقطہ نظر اپنا کر کتنا بڑا خسارہ اٹھایا، دنیا نے دیکھ لیا کہ عرب قوم پرستی اور اشتراکیت ایک ہوا بھری ہوئی مشک کی طرح تھی جس میں سوئی جھبھوتے ہی ساری ہوا نکل گئی۔

میشیل عفلق اور البعث العربی

لبنانی عیسائی میشل عفلق نے البعث العربی پارٹی قائم کی اور اس کا دستور اور خاکہ اس فہانت اور چابک دستی سے مرتب کیا کہ اس کی اسلام دشمنی بلکہ عرب دشمنی کا اندازہ مشکل سے لگایا جاسکے، میشل عفلق نے قومیت عربہ کے جسم میں مزید محدود جزائیم داخل کئے اور سوشلزم اور کمیونزم کے مضر اجزاء اس میں شامل کیے۔ عرب قومیت کی تشریح اس انداز سے کی کہ اسلام کو اس میں ادنیٰ مقام بھی حاصل نہیں ہوا۔ البعث العربی کے پارٹی شام اور عراق میں برسرِ اقتدار آئی۔ ان دونوں مملوکوں میں عرب قومیت کا دم بھرنے والے حکمرانوں نے وہاں کے عرب باشندوں پر وہ وہ مظالم ڈھائے جن کا تصور بھی روزہ خیز ہے۔ شام میں نصیری فرقہ نے البعث العربی کے پرچم تلے فوجی برتری کی بنا پر بدترین استبداد کی حکومت کا آغاز کیا، اسرائیل کے مقابلہ میں تو اسے ہمیشہ پسپائی ہوئی لیکن شام کے صحیح العقیدہ سنی مسلمانوں کے خلاف شامی حکومت نے بڑی 'شجاعت' اور 'فوجی برتری' کا ثبوت دیا۔ ہزاروں، لاکھوں سنی مسلمان شہید کئے گئے، دین اور اہل دین کی سخت توہین کی گئی۔ ہزاروں علماء، ادباء اور تعلیم یافتہ افراد کو ترک وطن کرنا پڑا۔ اور یہ ملک جو ہمیشہ خوشحال، شاداب، جنت نشاں اور امن و امان کا گہوارا تھا، اجاڑ اور خیر ہو کے رہ گیا۔

البعث العربی کے زیر سایہ عراق کی بد حالی شام سے کچھ کم نہیں رہی۔ دین اور اہل دین کو دبانے اور مٹانے کی کوششیں عراق میں کسی ملک سے کم نہیں ہوئیں۔ عالم عرب کے باشندوں کو عرب قومیت کے علمبرداروں کے ہاتھوں جو کچھ پھیلنا پڑا، اس کا دسواں حصہ بھی کسی بدین طاقت نے ان پر مظالم نہیں ڈھائے۔

دنیا ہے کہ اللہ تعالیٰ سب مسلمانوں کو، خصوصاً عربوں کو ہدایت دے، اور اس کے لئے جو کوشش علماء مفید ہو اسکے کرنے کی ہم سب کو توفیق ملے۔

مرحوم و محترم مولانا محمد عثمان صاحب

نائب مہتمم دارالعلوم دیوبند

محمد منظور نعمانی

۲ مئی، جمعرات کا دن تھا، دارالعلوم دیوبند کے مبلغ مولانا ارشاد احمد صاحب فیض آبادی تشریف لائے اور بیٹھتے ہی فرمایا کہ بھائی مولانا محمد عثمان صاحب کے بارے میں تو معلوم ہو گیا ہو گا؟۔۔۔ میں نے کہا خیریت تو ہے؟ میرے علم میں کوئی نئی بات نہیں۔۔۔ انھوں نے بتایا کہ ۲۷-۲۸ اپریل کو میں گورکھپور تھا، وہاں کے ایک اخبار میں ان کے انتقال کی خبر شائع ہوئی تھی۔ میں نے کہا یہاں کے تو کسی اخبار کے بارے میں میں نے نہیں سنا کہ اس میں یہ خبر شائع ہوئی ہو، کسی اور ذریعے بھی کوئی اطلاع نہیں ملی ہے۔۔۔ اگر کوئی دن پہلے یہ عادیہ ہوا ہے تو یہاں کے اخبار میں پہلے یہ خبر آجانی چاہیے تھی۔۔۔ میرے اس کہنے سے خود مولانا ارشاد احمد صاحب بھی شبہ میں پڑ گئے۔۔۔ لیکن اگلے ہی دن دارالعلوم کے مہتمم مولانا مرغوب الرحمن صاحب کا مکتوب ملا جو، شہان (۲۸ اپریل) کا لکھا ہوا ہے۔ مولانا نے تحریر فرمایا ہے۔

کل اچانک بھائی محمد عثمان صاحب کا سانحہ وفات پیش آگیا۔۔۔ وہ کل صبح اپنے معمول کے مطابق دارالعلوم تشریف لائے اور اپنی نشست گاہ جاتے وقت مولانا سلطان الحق صاحب کے پاس ان کے کمرے میں بیٹھ گئے۔ اس وقت سانس پھولا ہوا تھا، مولانا سلطان الحق صاحب نے لیٹ جانے کو کہا، کچھ دیر لیٹے پھر بیٹھ گئے، بار بار لیٹتے بیٹھتے رہے۔ اس کے بعد اپنے کمرے میں چلے گئے۔ مکان جانے کے لئے کہا گیا لیکن آمادہ نہیں ہوئے۔ جب تکلیف زیادہ بڑھی تو رکشہ سے مکان چلے گئے۔ ڈاکٹروں کو بلا یا گیا، انھوں نے انجکشن لگائے، مگر بڈ پریشر ڈاؤن ہی ہوتا چلا گیا۔ اسپین منگایا گیا، ابھی وہ لگایا

نہیں گیا تھا کہ جاں بحق ہو گئے (اللہ وانا لہ راجعون) — اسی دن میں یہ سانحہ پیش آیا۔ اللہ تعالیٰ مغفرت و رحمت کا معاملہ فرمائے اور اپنے خاص کرم سے درگجا عالیہ عطا فرمائے — نماز جنازہ اور تدفین عصر کے بعد ہوئی — دارالعلوم کے اساتذہ و طلبہ کے عدد وہ شہریوں کی بھی بہت بڑی تعداد شریک ہوئی — ظہر کے بعد لوگ دارالحدیث میں ابعال ثواب کے لئے قرآن پاک کی تلاوت اور دعائیں مشغول رہے — سالانہ امتحان کا سلسلہ جاری ہو لیکن آج تعطیل کر دی گئی اور امتحان مؤخر کر دیا گیا۔ آج بھی اساتذہ و طلبہ ابعال ثواب کیلئے تلاوت قرآن اور دعائیں مشغول رہے۔

یہ مولانا محمد عثمان صاحب جن کو ہم سب لوگ بھائی عثمان ہی کہا کرتے تھے حضرت شیخ الحدیث کے نواسے دارالعلوم کے فاضل تھے۔ سن ۵۰ سال سے کچھ اوپر ہی تھا، مدرسہ کی حیثیت سے دارالعلوم سے وابستہ تو بہت مدت سے تھے، اسی زمانے میں ۶۶ سال مسلسل دیوبند میونسپل بورڈ کے چیرمین بن رہے۔ قریباً چار سال پہلے دارالعلوم میں تدریس کے بجائے نیابت اہتمام کی ذمہ داری ان کے سپرد کر دی گئی تھی۔ اسی وقت سے دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کے رکن بھی بنے۔

ادھر قریباً دو سال سے تیزی کے ساتھ صحت میں انحطاط آ رہا تھا۔ زبا بیٹس نے بہت ہی مفصل اور کمزور کر دیا تھا۔ ایک دفعہ پہلے بھی ہارٹ اٹیک (قلبی دورہ کا حملہ) ہو چکا تھا — مولانا ارشاد صاحب نے بتلایا تھا کہ کچھ دنوں سے ان پر فکر آخرت اور رقت کا بہت غلبہ تھا۔ بات کرتے کرتے رونے لگتے تھے۔

بہت ہی مبارک ہے وہ بندہ جس کا خاص کرم سے آخری حصہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ حالت نصیب ہو جائے — اللہ تعالیٰ مولانا مرحوم کے ساتھ مغفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے اور پسماندگان کو میر جیل عطا فرمائے — ناظرین کو ام سے بھی حسب توفیق دعائے مغفرت اور ابعال ثواب کی استدعا ہے

ایک بار پھر

ایک بار پھر

رمضان المبارک کے موقع پر خصوصی رعایت کے فائدہ اٹھائے

۲۹ رمضان سے قبل موصول ہونے والے ایجنٹ کے ہزار ڈر پر عام خریداروں کو ۲۰ فیصد خصوصی رعایت - تاجر
حضرت کیلئے صرف اپنی مطبوعات کے کم از کم ایک ہزار کے آرڈر پر F.O.R کی چھوٹ -
'ارڈر کے ہمراہ کچھ دستاویذ والی انا ضروری ہے -

[illegible]

۱۲/-	اکرم الموعظ	۵/-	ذکر الہی ۵/- ذکر ربی	مترجم قرآن مجید ترجمہ مولانا شرف علی تھانوی
۱۶/۵۰	حسن الموعظ		نفل اہل باری فی دہل بخاری اول تا سوم	۲۵/-
۱۵/-	انفلس الموعظ	۲۱/-		۲۵/-
۲۵/-	پہلے کے شرعی احکام	۵/-	نقیبت علم	۵۰/-
ترجمہ قرآن کا مکمل نصاب		۲/۵۰	ملفوظات اشراک	۳۰/-
از مولانا محفوظ الرحمن ثانی			مولانا آقا سنی زین العابدین	۵۵/-
			سجاد میرٹھی کی کتب تصانیف	۵۵/-
رحمانی قاعدہ اردو ۱/۲۵ عربی ۱/۲۵		۳۵/-	قاری قرآن (ذرائع و شری)	۳۵/-
مفتاح القرآن اول ۱/۲۵ دوم ۲/۲۵ سوم ۳/۲۵		۱۵/-	سیرت طیب	۵۲/-
چہارم ۲/۵۰ پنجم ۲/۵۰		۵/-	نظام شرعی	۶۰/-
۱۵/۲۵ مکمل سیٹ		زیر طبع	بیان اللسان	۷۵/-
۲/۵۰ معلم القرآن			مولانا شرف علی تھانوی رحمہ اللہ	
قرآن مجید کی پہلی کتاب (عبد السلام ندوی) ۲/-			کی تصانیف و مواظظ	
تصانیف مولانا سید ابوالحسن علی ندوی			بیان اشرفی	۲/۵۰
ایک اناربع ۲۲/- تحفہ شرق ۲/-		۲/۵۰	الحکام الحسن	۴/-
دستور حیات ۱۸/-		۵/-	مزید المجید	۶/-
کاروان زندگی اول ۲۵/- دوم ۳۰/-		۶/-	مجانس الحکمت	۱۵/-
سیرت سید احمد شہید مکمل ۸۰/-		۱۵/-	کلمہ الحق	۹/-
پرانی چراغ مکمل ۲۳/-		۹/-	اسلامی نصاب	۲۵/-
سوانح حضرت شیخ الحدیث ۲۰/-		۲۵/-	بہشتی زیور مکمل مدلل	۲۰/-
دریائے کابل سے بیروں تک ۱۶/-		۲۰/-	فروح الایمان	۷/۵۰
تایخ دعوت و عزیمت مکمل ۵ جلد ۱۲۸/-		۷/۵۰	جزا اراہ اعمال	۲/-
تزکیہ احسان یا تصوف و سلوک ۱۰/-		۲/-	احکام اسلام عقل کی روشنی میں ۲۵/-	۵/-
فی رحمت ۲۰/- تحفہ دکن ۶/-		۲۵/-	اعمال قرآنی	۶/-
۱۲/- کاروان ایمان و عزیمت		۶/-	اصلاح الرسوم	۶/-
۲۵/- نزیب و تمدن ۶/- تحفہ انسانیت ۲۵/-		۸/-	دین کی باتیں	۱۸/-
۱۳/- عالم عربی کا المیہ		۱۲/-	اشرف الموعظ	۱۲/-
۸/- معرکہ ایمان و مادیت		۱۲/-		

۴/-	کیا مردے سنتے ہیں؟	۹/-	فیروز اللغات کلاں	۲/-	تحفۃ الاخوان
۴/-	رسالہ سماج پر تبصرہ	۲۴/-	فیروز اللغات جدید و متوسط	۳/-	مہجرات خاندان ولی اللہی
۲/۵۰	بچوں کا ہفت روزہ زیور	۱۲/-	حبیبی جامع اردو لغات	۶/-	اسلام اور امن عام
۱۵/-	تذکرۃ الفنون	۲۳/-	لغات فیروزی	۲۵/-	سنخوران غزل
۳/-	تجہیز و تکفین کے احکام	۲۴/-	القاموس الجدید اردو عربی	۳۰/-	جلیل جن جلیل مانگ پوری
۶۵/-	قصص الاولیاء مکمل مجلد	۲۲/-	عربی اردو	۸/-	تجلیات
۳/-	منون دعائیں	۶/۵۰	جدید عربی ہجری ہندی	۱/۵۰	المنطق
۱۵/-	چار ستارے	۴/-	جدید عربی ہجری اردو	۱/۵۰	الفلسفہ
۳/-	میاں بیوی کے حقوق		اسٹینڈرڈ لیٹس پریکٹیکل ڈکشنری	۱/۲۵	شکوہ جواب شکوہ
۴/-	رسول اللہ کے تین سو عجرات	۳۰/-	انگریزی اردو	۳/-	فاتح بیت المقدس
۸/-	مشکل کشا		اسٹینڈرڈ انگریزی سے انگریزی و	۴/-	بدعات محرم و تعزیر
۸/-	ایکان اسلام	۱۰۰/-	اردو ڈکشنری	۳/۵۰	گرامات امدادیہ
۱۲/-	جنت کی کنجی		پایو نیسریکٹیکل ڈکشنری اردو انگریزی	۱/-	نکاح شریعت کے آئینہ میں
۲/۴۰	اللہ والوں کے پچیس قصے		نوٹیفکیشن پریکٹیکل ڈکشنری انگریزی	۵/-	مناسک کا صحیح طریقہ
۱۵/-	تعارف مذہب شیعوہ	۳۶/-	انگریزی و ہندی	۳/-	پردے کی حقیقت
	مذہب شیعوہ کے چالیس بنیادی		اسٹوڈنٹ انگلش اردو ڈکشنری	۵/-	آئینہ نماز
۳/-	عقیدے	۶۲/-	اسٹوڈنٹ لیٹس پریکٹیکل	۱۰/-	وعظ بے نظیر
۳/-	شیعوں کی راہ اہم سوالات کے جوابات	۶۶/-	اسٹنڈرڈ اردو انگریزی	۳/۴۰	ستر بانی
۳/-	عقد ام کلثوم	۱۳/-	پایو لرا انگلش اردو	۱/۸۰	نماز کی اہمیت
۳/-	راہ نجات	۹/-	اسٹنڈرڈ اردو انگلش ہجری	۳/۵۰	چیمپن حدیث
۶/۵۰	اسلام کے چار کن	۴/۵۰	اسمارٹ اردو انگریزی ہجری	۱۰/-	زبیر دوزلزلہ
۱۲/-	توحید کا خجر	۶/-	اسمارٹ لیٹر اسٹر	۸/-	نکھیر کے پردے میں
۹/-	صحبتے با اولیاء	۴/۵۰	پایو نیسریکٹیکل لغات	۱۵/-	تقریر کیسے کریں اول دوم سوم
۵/-	زاد کارواں		جم آکسفورڈ ڈکشنری انگریزی سے	۲/۵۰	زور معجزات و کرامات
۳/-	نماز کی اہمیت اور اسکے اثرات	۱۲/-	انگریزی ہندی و اردو	۵/۵۰	ام الامراض
۸/-	دوزخ کا کھٹکا	۴/۵۰	پایو نیسریکٹیکل ڈکشنری	۶/-	حقوق الوالدین
	حضرت مولانا الیاس اور انکی دینی دعوت		القاموس الحبیب عربی انگریزی ڈکشنری	۲/۵۰	حقوق والدین
۱۵/-	کرامات ماجدی ۳۰/۱۵	۲۲/-		۱۳/۵۰	پرعت کیا ہے؟
۲۰/-	دھاپا ۱۰/۱۰ موت کا جھٹکا		القاموس الحبیب انگریزی	۲/۵۰	نفتیں و سلام
۳۵/-	تاریخ مظاہر (۲ حصے)	۲۲/-	عربی ڈکشنری	۱/-	درہنہ مغرب انجمن مراکش میں

الف سحر لکھنؤ

سترپرست

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی

مدیر

خلیل الرحمن جادوگر

مسلم پرسنل لا

اور اسلام کے عائلی نظام

از: شمس تبریز خان رفیق مجلس تحقیقات و نشریات اسلام ندوۃ العلماء لکھنؤ

اپنے موضوع پر اردو میں پہلی مستقل کتاب اپنے مباحث و موضوعات کے تحت عام اور مسلم پرسنل لا کے مکمل نئے تعارف کیلئے امتیاز حاصل رکھتی ہے جس میں مسلم پرسنل لا کی ساری تفصیلی اور تحقیقی بحث کی گئی ہے اور اس کی اصلاح اور بہتری کے لیے اس میں اصلاحی اور تعلیمی طور پر استفادہ کیا گیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی عورتوں سے متعلق

اسلامی اور غیر اسلامی قوانین کا تفصیلی جائزہ پیش کیا گیا ہے۔ چند اہم عنوانات یہ ہیں:-

- ① مسلم پرسنل لا کی شرعی حیثیت
- ② مسلم پرسنل لا کے امتیازی پہلو
- ③ عورت غیر اسلامی تہذیب و شریعت میں
- ④ اسلام میں عورت کا مقام
- ⑤ اسلام کے عائلی نظام کی چند جھلکیاں وغیرہ

مولانا شاہ معین الدین احمد ندوی مرحوم (سابق ناظم دارالمنصفین) کے مقدمہ اور نوئے البوکے اضافے کے ساتھ۔

دوسری ایڈیشن • آفست طباعت صفحات ۲۸۶ • قیمت مجلد سترہ روپے

مجمعی کتابت • عمدہ کاغذ • آفست طباعت صفحات ۲۸۶ • قیمت مجلد سترہ روپے

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام ندوۃ العلماء پوسٹ بکس ۱۱۹

چند سالانہ ہندوستان میں ۲۵/- پاکستان پاکستانی سکہ میں ۶۰/- بنگلہ دیش بنگالی سکہ میں ۳۰/-	لفظ مکھنوں ماہنامہ اس شکر شامہ کی قیمت ۵/-	ممالک غیر بحری ڈاک سے ۶۰ روپے (۳۴ روپے یا ۲۰ روپے) ہوائی ڈاک سے ۳۵ روپے - (۱۱ روپے یا ۴ روپے ۱۵ ڈالر)
---	--	---

جلد (۵۳)	بابہ جون جولائی ۱۹۸۵ء منطیقا سوال و لقیہ	شمار (۶-۷)
نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار
۱	سخنہائے گفتنی	خلیل الرحمن سجاولدی
۲	شیخ الحدیث نمبر دوم کی ایک جھلک	ادارہ
۳	نگاہ ادلیں	خلیل الرحمن سجاولدی
۴	اشاعرہ سے متعلق اکابر علماء کا فتویٰ	حضرت مولانا محمد منظور نعمانی
۵	الی رحمۃ اللہ حاجی محمد احمد آبادی مرحوم	
۶	مولانا سعید احمد اکبر آبادی کی یاد میں	جناب سید صباح الدین عبد الرحمن

اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مد خریداری ختم ہوگئی ہے براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا دوسری اطلاع مہینے کے آخر تک آجانا چاہیئے، ورنہ اگلا شمارہ بصیغہ دی اپنی روانہ کیا جائیگا۔
ممبر خریداری:- براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت ادنیٰ آرڈر کوپن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں، جو پتہ کی چٹ پر لکھا ہوتا ہے۔

تاریخ اشاعت و کوشش کیجاتی ہے کہ الفہرست اپنا انگریزی مہینے کے پہلے ہفتے میں روانہ ہوگا، اگر مہینے کے آخر کسی سما کو پرچہ ملے تو فوراً مطلع فرمائیں، اگر دوبارہ بھیجنے کیلئے دفتر میں پرچہ پہنچا تو ضرور بھیجا جائیگا۔

پاکستان کے خریدار حضرات:- مبلغ ۵۰ روپے ہندوستانی سکہ میں کسی بھی ذریعہ دفتر الفرقان کو روانہ فرمائیں یا پاکستانی سکہ میں مبلغ ۶۰ روپے ناظم ادارہ اصلاح دینیہ اسٹریٹین بلڈنگ لاہور کو بھیج دیں۔

محمد حسان نعمانی پرنٹر و پبلشر نے توہید پریس میں چھپوا کر دفتر الفرقان ۳۱ نیا گاؤں مغربی لکھنؤ سے شائع کیا

سخن گفتنی

حضرت شیخ الحدیث نمبر (دوم)

ماہ دسمبر میں

جون و جولائی کا یہ شمارہ اگست میں آپ کی توقع اور ہمارے سابقہ اعلان کے برخلاف آپ کو ملے گا، کیونکہ ہم نے مئی کے شمارے میں اعلان کیا تھا کہ اب جون جولائی اور اگست کے شماروں کی جگہ اگست میں حضرت شیخ الحدیث نمبر کا حصہ دوم ہی شائع کیا جائے گا۔ لیکن ہوا یہ کہ مئی کے شمارے میں اثنا عشریہ کی تکفیر کے باریکین علمائے کرام کا جو متفقہ فتویٰ شائع ہوا تھا اور ادارتی صفحات میں مطلقہ کے نفقہ کے باریکین سپریم کورٹ کے فیصلہ پر جو تبصرہ کیا گیا تھا، ان دونوں موضوعات کے باریکین بعد میں مزید وضاحت کی ضرورت محسوس ہوئی اور پھر ان ہی دونوں مولانا سید محمد اکبر آبادی داعی اجل کو لبیک کہ گئے، اور حضرت والد ماجد رحمہ اللہ پر ان کے دیرینہ تعلق کے پیش نظر اس داعیہ کا غلبہ ہوا کہ الفرقان کے صفحات میں ان کا تذکرہ بلا تاخیر کرنا چاہیے۔

ان وجوہ کے پیش نظر رمضان کے بعد یہ طے ہوا کہ فی الحال دو ماہ کا شمارہ پیش کر دیا جائے۔ اور پھر اگست کا بھی شمارہ حسب معمول شائع کر دیا جائے۔ اور ستمبر، اکتوبر، نومبر اور دسمبر کے شماروں کی جگہ دسمبر میں حضرت شیخ الحدیث نمبر (حصہ دوم) شائع کیا جائے۔

چنانچہ اس پر دو گرام کے مطابق جون و جولائی کا یہ شمارہ حاضر خدمت ہے۔ ہم کو شش گھڑی ہے میں کہ جلد سے جلد اگست کا شمارہ بھی روانہ کر دیا جائے اللہ حضرت شیخ الحدیث نمبر (دوم) اب انشاء اللہ ماہ دسمبر میں آپ کو ملے گا۔ یہ کہ مضامین کی ایک جھلک آئندہ صفحہ میں ملاحظہ فرمائیں۔

پڑ گرام کی اس تبدیلی سے جو اذیت آپ کو ہوئی، ہم اس کیلئے تہ دل سے معذرت خواہ ہیں۔ خدا کی خدائی اور برائی۔ اور۔ بندوں کی بندگی لنگے ارادوں کے بدلے رہنے ملتے رہے ہی ظاہر ہوئی ہے۔ خدا کا فیصلہ ہی ہے جو نہیں بدلتا بلکہ ہر حال میں وہی نافذ ہو کر رہتا ہے۔ عرفت دبی بھسم العزائم۔

حضرت شیخ الحدیث مبارک

حصہ دوم کی ایک جھلک

ہماری کوشش ہے کہ حضرت شیخ الحدیث نمبر حصہ دوم میں بھی حصہ اول کی طرح موضوعات کا نوع برقرار رہے اس کا اجمالی اندازہ اس کے اہم مضامین کے تحت ذیل مختصر تعارف سے کیا جاسکتا ہے:

علماء و اولیاء سلف کی ایک بے مثال یادگاہ
مسند الوقت شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا کاندھلوی

ان عارفانہ حضرت مولانا
محمد شرف صاحب سلیمانی دامت برکاتہ

یہ مضمون کیا ہے ایک عارف کی کہانی ایک عارف کی زبانی ہے، حضرت مولانا محمد شرف صاحب نے محبت عقیدت میں ڈوب کر حضرت شیخ کی زندگی و خصوصیات کا جو حسین دلائل و برہان اپنے قلم اشہد بالی سے کھینچا ہے وہ واقعی اس نمبر میں خاصے کی چیز ہے۔

کچھ باریں کچھ باتیں | ان حضرت مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ — حضرت شیخ زہرہ اور حضرت

مولانا نعمانی مدظلہ کے مابین عقیدت و محبت کا تعلق تقریباً نصف صدی تک لم رُہا اس طویل تعلق کی کچھ منبہ باریں اور کچھ سبق آموز واقعات و تاثرات حضرت مولانا نعمانی کے سادہ بے تکلف اور موثر قلم سے ملاحظہ فرمائیے۔

از: مولانا سعید احمد اکبر آبادی رحمۃ اللہ
شیخ الحدیث اور حضرت نظام الدین اولیا

مولانا اکبر آبادی اب خود اس عالم میں ہیں

جہاں ان کا مدح ہے۔ انہوں نے یہ مضمون نمبر کے حصہ اول کے لئے لکھا تھا لیکن نمبر کی تیاری بلکہ اشاعت کے بھی بعد وہیں ملا تھا۔ اب حصہ دوم میں یہ امانت ڈارین کے سپرد کیا جا رہی ہے۔ مولانا کا چچا نما انداز اور علمی و متوازن انداز فکر اس مضمون میں بھی نمایاں ہے۔

حضرت شیخ کی آپ بیتی کی تلخیص | از: حضرت مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ — حضرت
شیخ کی مشہور زمانہ آپ بیتی جو سات جلدیں پر مشتمل ہے اس کی تلخیص کا ایک حصہ آپ نمبر کے حصہ اول میں پڑھ چکے ہیں۔ اب حصہ دوم میں پانچویں جلد سے آخر تک کے اہم واقعات کی تلخیص حضرت مولانا نعمانی ہی کے قلم سے ملاحظہ فرمائیے۔

حضرت شیخ - کچھ نقوش و تاثرات | مولانا فرید الوحیدی (جدہ) کے قلم سے

محترم مضمون نگار حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رح کے حقیقی محرم
بھتیجے سید وحید احمد (اسیر النسا) کے فرزند ہیں۔ بچپن ہی میں سایہ پدری سے محروم ہو گئے تھے اس لئے پرورش
اور تعلیم و تربیت حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے آغوش میں ہوئی۔ اس تعلق سے ان کو حضرت شیخ کی خاص شفقت و
عنایت حاصل تھی اور ان کو حضرت شیخ کے ساتھ خصوصی درجہ کی عقیدت و محبت۔ انہوں نے اپنے اس مضمون میں
زبادہ تردد و واقعات لکھے ہیں جو اس تعلق کے آئینہ دار ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نگاہ اولیں

تخلیل الرحمن سجاد ندوی

گذشتہ شمارے میں مطلقہ کے نفقہ کے بارے میں سپریم کورٹ کے حالیہ فیصلہ کے متعلق ان صفحات میں جو کچھ لکھا گیا تھا، خصوصیت کے ساتھ اس کا ایک اہم نقطہ یہ بھی تھا کہ اس فیصلہ کے بارے میں جو دو طلوعِ ثبوت اور منفی رد عمل کا اظہار کر رہے ہیں۔ وہ دونوں ایک دوسرے کے نقطہ نظر کو ذرا قریب سے دیکھنے اور سمجھنے کی طرف توجہ ہوں تاکہ ہماری صفوں میں انتشار و اختلاف پیدا کر کے مسلم پرسنل لا کے تحفظ کی کوششوں کو ناکام بنا دینے کی سازش کامیاب ہو پائے۔

ہمارا اندازہ ہے کہ جس طرح اس فیصلہ کی مذمت کرنے والے حضرات میں اکثریت ان حضرات ہی کی ہے جنہوں نے محض دینی حیثیت اور دینی جذبہ کے تحت بجا طور پر یہ موقف اختیار کیا ہے کہ اسی طرح اس فیصلہ کی اور زیادہ محتاط الفاظ میں اس کے اس جزو کی جس میں مسلمان مطلقہ عورت کا نفقہ اسکے سابق شوہر پر لازم قرار دیا گیا ہے۔ تائید کرنے والوں میں یقیناً ایسے لوگ بھی ہیں جن کو کوئی محتاط شخص اسلام کا دشمن اور اللہ و رسول سے بغاوت کا مجرم قرار نہیں دے سکتا، ہاں اسلامی شریعت کے مزاج، اسکے اصولوں اور تعلیمات کے براہ راست تفصیلی ناواقفیت کی وجہ سے وہ اس پروپگنڈے کے شکار ہو گئے ہیں جو طلاق اور اسکے اثرات مابعد کے بارے میں، اور اسلام کے پورے نظام زندگی کے بارے میں بہت زور شور سے کیا جا رہا ہے۔

ہو سکتا ہے اس گروہ میں یہ قسم اُس قسم کی بنسبت تعداد کے لحاظ سے کم ہی ہو، اور اکثریت
 ہمیں انہی لوگوں کی ہو جو یا تو منافقین کی فہرست میں آتے ہیں یا "الذین فی قلوبہم مرض کی"
 لیکن اس میں ایسے بھی ہزاروں لوگ ہیں جو موجودہ ماحول، نظام تعلیم و تربیت اور ذرائع ابلاغ
 سے بچتے ہوئے نہریلے سیلاب کا مقابلہ علم و ایمان کے لحاظ سے اپنی اندرونی کمزوری کو جو جسے
 نہیں کر پاتے اور نتیجہ غلط فہمیوں کا شکار ہو جاتے ہیں۔ ہم جانتے تو ایک ہی فہرست میں سب کو
 رکھ کر زبان و قلم کی ایک ہی حرکت سے سب کو ضمیر فرشتہ، خدا فراموش، اللہ و رسول کے دشمن
 اور نہ جلتے کیا کیا قرار دیتے۔ لیکن ہمارا خیال ہے کہ یہ اس طبقہ کی حق تلفی بلکہ اس پر ظلم ہے۔
 اور اس کے نتائج مثبت کم منفی زیادہ برآمد ہوتے ہیں۔ ہمارے نزدیک اس
 طبقہ کا حق ہے کہ ہمدردانہ انداز سے اس کے اشکالات کو سنا جائے، اور پھر مثبت انداز
 سے بالنی ہی احسن۔ اس کے اشکالات کے جوابات دیئے جائیں۔ اس کے دماغ کی پھانسیں
 ددر کی جائیں تاکہ ایسے لوگ غلط فہمی کے اندھیرے سے نکل کر علم و اطمینان کی روشنی میں آئیں
 اور کل اسلامی زندگی کو سیکھنے، سمجھنے اور برتنے کا جذبہ و حوصلہ دل میں ترسی کرے، اور پھر انکی
 صلاحیتوں کا استعمال دین کی خدمت و اشاعت کے اس کام میں کیا جاسکے جو ہر مسلمان کا فریضہ
 ہے اور جس کے لئے ہر طبقہ اور ہر صلاحیت کی ضرورت ہے۔

مخدومنا حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے اسی طرف توجہ دلاتے ہوئے لکھا تھا۔

"یہ اقوام و ملل اور افکار و اقدار دونوں کی تاریخ کا مسلسل تجربہ ہے کہ
 جب کوئی غلط یا صحیح سوال سامنے آجائے یا ذہنوں میں کوئی خلش پیدا ہو جائے
 یا گردید جائے یا کسی حقیقت کو رخواہ وہ کتنی ہی بدیہی پہا چلیج کیا جائے تو
 اس کو محض جذبات کے اظہار و رد و کرب کی بڑی سے بڑی مقدار خطابت
 کی شعلہ بیانیوں اور احتجاج کی بلند آہنگیوں سے نہیں روکا جاسکتا۔
 اس کے لئے علمی مورچے کی ضرورت ہوتی ہے جہاں ترکیب ترک نہیں
 علمی و فاضل کی سنجیدگی اور فکر و نظر کے دھار کے ساتھ جواب دیا جاتا، اور
 دماغوں کی کشمکش اور طالب حق ذہنوں کے اطمینان و تسلی کا انتظام کیا جاتا،

اگر دماغ کی سلوٹوں میں واقعی کوئی پھانس رہ گئی ہو یا کوئی گروہ پڑ گئی ہو تو اسکو زبردستی نہیں (جس سے کام اکثر بگڑ جاتا ہے) بلکہ سبکے سستی اور کسی قدر چابکدستی کے ساتھ نکالنے کی کوشش کی جائے۔ اس کے لئے جوش کے بجائے ہوش، خطابت و انشا پر بازی کے بجائے دلسوزی، دیدہ ریزی اور جگر کا دی کی ضرورت ہے.....

(ماخوذ از مقدمہ معاشرتی مسائل)

از مولانا محمد برہان الدین سنہلی

خیر! یہ بات تو جملہ معترضہ کے طور پر نوک قلم پر آگئی — آج کی صحبت میں ہمارا ارادہ مطلقہ کے نفقہ کے مسئلہ پر اس سوال کی روشنی میں کچھ عرض کرنے کا ہے جو گزشتہ ماہ کے ادارہ میں ان حضرات کے نقطہ نظر کی وضاحت کیلئے اٹھایا گیا تھا جن کے نزدیک طلاق دینے والے شوہر کے ذمے اسکی مطلقہ بیوی کا نفقہ تا زندگی یا تا نکاح ثانی ضروری قرار دینا اسلامی نقطہ نظر سے مناسب اور قابل تائید فیصلہ ہے۔

سوال یہ تھا کہ اگر معاشرہ اسلامی ہو جس میں کہ اول تو طلاق ہی بہت کم اور نہایت ناگزیر اور معقول اسباب کی وجہ سے واقع ہوتی ہے، اور جس میں عمومی اخلاقی شجور اور بیت المال کے اجتماعی نظم کی وجہ سے اس کا کوئی امکان ہی نہیں ہوتا کہ اس میں کوئی شخص مرد ہو یا عورت، اپنی ضروریات کی تکمیل کیلئے در بدر کی ٹھوکریں کھانے پر مجبور ہو جائے — نیز جسکی ایک خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس میں مطلقہ عورت کی دوسری شادی کوئی مشکل مسئلہ نہیں، اسلئے ایسے معاشرہ میں اگر قانون یہ ہو کہ طلاق دینے والے شوہر کے ذمے اپنی مطلقہ بیوی کا نفقہ صرف عدت تک ہی لازم ہے تو یہ بات قرین قیاس ہے، لیکن ہمارے موجودہ معاشرہ میں جس میں اسلامی معاشرہ کی مذکورہ خصوصیات میں سے کوئی بھی موجود نہیں ہے اسی قانون پر اصرار کہاں تک مناسب ہوگا؟

راقم سطور اس سوال کا قدرے مفصل جواب ذیل کی سطور میں عرض کرتا ہے جس کے ضمن میں اس مسئلہ کے دیگر اہم پہلوؤں کی وضاحت بھی انشاء اللہ ہو جائے گی۔

نفقہ مطلقہ کے بارے میں اسلامی حکم کا مآخذ: سب سے پہلے تو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ نفقہ مطلقہ کے متعلق اسلام کے اس حکم کا مآخذ کیا ہے کہ وہ صرف عدت تک ہی شوہر کے ذمے واجب الادا ہے۔

ایک حکم قرآن مجید یا سنت نبوی سے براہ راست ماخوذ ہے یا نامہ بین قانون نے کئی دلائل سے اس جزوی قانون کا استنباط کیا ہے۔ یہ معلوم ہونا اس لئے ضروری ہے کہ دونوں صورتوں کی قانونی حیثیت مساوی نہیں ہے سو اس سلسلہ میں یہ عرض ہو کہ سورہ طلاق کی آیت میں ہے:

اَسْكَنْهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنتُمُوهُنَّ
وَجِدْكُمْ وَلَا تَضَارُّوهُنَّ لِيُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ
وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ
حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ الآية

تم ان مطلقہ عورتوں کیلئے اپنی وصحت کے مطابق وہیں رہائش کا انتظام کرو جہاں تم رہتے ہو اور انکو تنگ نہ کیلئے انہیں اذیت نہ پہنچاؤ، اگر وہ حمل والیاں ہوں تو ولادت تک انکو خرچ دو۔۔۔

اس آیت میں شوہروں کو اپنی مطلقہ بیویوں کے ساتھ معاملہ کے سلسلہ میں چار احکام دیئے گئے ہیں:

۱۔ زمانہ عدت میں ان عورتوں کیلئے اس معیار کی رہائش مہیا کریں جو خود ان کی اپنی رہائش کا معیار ہوتا کہ وہ ان کی خودداری مجروح نہ ہو۔

۲۔ اس دوران کسی پہلو سے ان کو تنگ کرنے کی تدبیریں نہ اختیار کریں کہ چند ہی دن میں پریشان ہو کر وہ گھر چھوڑنے پر مجبور ہو جائیں۔

۳۔ اگر وہ حالت حمل میں ہوں تو انکی ضروریات (نفقہ) کا انتظام بھی کی ولادت تک شوہر کے ذمے ہو۔

۴۔ اس کے بعد اگر وہ دودھ پلانے کا مسئلہ آئے تو شوہروں کے ذمے ہے کہ دودھ پلانے کے زمانہ میں اپنی مطلقہ بیویوں کو معاذہ کی اتنی رقم دیتے رہیں جو ان کے معیار زندگی اور وقت کے دستور کے مطابق ہو۔

آئیے غور فرمایا، اس آیت میں دوران عدت مطلقہ عورت کی رہائش کے معقول انتظام کا حکم شوہر کو دیا گیا ہے۔ البتہ جہاں ان کی ضروریات (نفقہ) کے انتظام کا حکم دیا گیا ہے۔ وہاں پر شرط لگا دی گئی ہے کہ "اگر وہ حالت حمل میں ہوں۔۔۔" تو کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ عدت کے دوران جس مطلقہ کا نفقہ شوہر کے ذمے ہے وہ صرف وہ مطلقہ ہے جو بحالت حمل میں ہو؟ متعدد اہل علم نے اس سوال کا جواب انبات میں دیا ہے جن میں امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام غزالی خاص طور پر قابل ذکر ہیں لیکن ایک دوسرا گروہ اسمعی قانون کے

ماہرین کا وہ ہے جس کے نزدیک عدت کی مدت میں مطلقہ کا نفقہ شوہر کے فرائض سے خواہ وہ حالت حمل میں ہو یا نہ ہو، فقہاء میں سے اس گروہ کی نمائندگی امام ابو حنیفہ اور امام سفیان ثوری کرتے ہیں۔ صحابہ کرام میں حضرت عمر اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم کی یہی رائے تھی۔ (یاد رہے کہ یہ اختلاف صرف اس مسئلہ کے بارے میں ہے جسے طلاق بائنہ دی گئی ہو، جہاں تک حرجی طلاق والی مطلقہ کا معاملہ ہے تو سب اہل علم اس بارے میں متفق ہیں کہ اسکے لئے رہائش اور نفقہ کا انتظام (عدت کی مدت تک) شوہر کے فرائض سے لازم ہے۔ اسی طرح طلاق بائنہ والی مطلقہ اگر حالت حمل میں ہو، تو اسکے بارے میں یکسان ہی کو اتفاق ہے۔ اختلاف صرف اس مسئلہ کے سلسلہ میں ہے جسے طلاق بائنہ دی گئی ہو اور وہ حالت حمل میں بھی نہ ہو۔)

ہیں یہاں ان مسکوں کے سلسلہ میں کوئی تقابلی گفتگو نہیں کرنی ہے۔ اس مسئلہ سے دلچسپی رکھنے والے حضرات فقہ و حدیث کی کتابوں میں ان دونوں کے دلائل دیکھ سکتے ہیں۔ ابن قدامہ نے (المغنی ۶/۷۰۶-۷۰۸) میں پہلے مسلک اور جصاص رازی نے احکام القرآن (۳/۲۵۹) تا (۴/۲۶۲) میں دوسرے مسلک کی قانونی بنیادوں کو واضح کرنے کی بہت اچھی کوشش کی ہے۔

زیر بحث مسئلہ میں ہم سودہ طلاق کی مذکورہ آیت کے حوالہ سے یہ عرض کرنا چاہتے ہیں کہ یہ آیت ہے جس سے واضح طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مطلقہ کا نفقہ شوہر کے فرائض سے عدت تک ہی ہے۔ (اس آیت میں محض یضعن حملہن کے الفاظ سے یہ معلوم ہوا کہ مطلقہ اگر حالت حمل میں ہو تو اسکی ضروریات کا انتظام اسوقت تک شوہر کے فرائض سے ہے گا جب تک کہ وہ اس مرحلہ سے گزر نہ جائے۔ یہ بات معلوم ہی ہے کہ اسکی عدت بھی اسی وقت ختم ہوگی۔ ہمیں یہ معلوم ہوا کہ عام مطلقہ کے نفقہ کی ذمہ داری شوہر پر عدت تک ہی رہے گی)۔ یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ حتی کا مفہوم عربی زبان میں دی ہے جو انگریزی میں TILL یا UNTILL کا مفہوم ہے جس کے بعد ذکر کیلئے والی مکانی یا زمانی علامت "انتہائی" ہوتی ہے، اور وہ انتہائی علامت حتی (UNTILL) سے پہلے ذکر کئے جانے والے امر کی آخری حد ہوتی ہے۔

مثال کے طور پر سورہ بقرہ کی آیت ۱۸۸ میں رمضان کی رات میں کھانے پینے کی اجازت بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے۔

وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ
الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ
اور کھاؤ اور پیو اس وقت تک جب تک سفید دھاگہ
(صبح کی روشنی) تمہارے حساب سے، سیاہ دھاگہ سے
الگ ہو جائے۔

اس آیت کا انگریزی ترجمہ یہ ہے :-

AND EAT AND DRINK UNTILL THE WHITE THREAD BECOMETH
DISTINCT TO YOU FROM THE BLACK THREAD.

اسی طرح سورہ طلاق کی آیت (وَأَنْفَقُوا عَلَيْهِنَ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَ) (تو ان پر خرچ کرو
تا آنکہ وہ حمل سے فارغ ہو جائیں) کا ترجمہ انگریزی میں یہ کیا گیا ہے -

(THEY SPEND FOR THEM TILL THEY BRING FORTH THEIR
BURDEN)

تو جس طرح روزہ سے متعلق سورہ بقرہ کی آیت کا مطلب یہ ہے کہ کھانے پینے کی اجازت مذکورہ عبارت کے
ظاہر ہونے تک ہی محدود ہے اسکے بعد ہرگز نہیں، اسی طرح سورہ طلاق کی مذکورہ آیت کا مطلب
بھی یہی ہے کہ مطلقہ کی ضروریات کا بند و بست شوہر کے ذمے انتہائی حد تک ہی محدود ہے اسکے بعد نہیں

اس پوری وضاحت سے ہم یہ بات صاف کرنا چاہتے ہیں کہ یہ مسئلہ براہ راست قرآن مجید کی
ایک آیت سے ماخوذ ہے۔ آیت اپنے مدعا میں بالکل واضح ہے اور مدت کی تعیین کے بارے میں
اس میں ایسا لفظ (حتی) استعمال کیا گیا ہے جو جیسا کہ عرض کیا گیا، دوسری صورت کہ
کوئی گنجائش باقی نہیں رکھتا، اور یہی وجہ ہے کہ کسی بھی معتبر عالم، قرآن کے کسی مفسر،
قانون اسلامی کے کسی شارح و مدون نے یہ نہیں کہا کہ عدت کے بعد بھی شوہر پر اپنی مطلقہ
بیوی کی ضروریات کے بند و بست کی ذمہ داری ڈالی گئی یا ڈالی جاسکتی ہے۔

اگر ایسا نہ ہوتا، بلکہ پسند اجتہادی ہوتا، اور اس میں اختلاف رائے ہوتا تو ظاہر ہے کہ مسئلہ کی
نوعیت بالکل مختلف ہوتی لیکن ایک ایسے حکم میں جو پوری مراحت کے ساتھ قرآن مجید میں آیا ہو،

اور جس کے بائے میں ایسی قطعیت کی بنیاد پر پوری امت کے اہل علم و نظر متفق ہوں، ترمیم کی جرأت ایسے کسی شخص کو نہیں ہو سکتی جس کے دل کو اللہ قرآن اور آخرت میں اللہ کے سامنے حافری کے بائے میں ایمان و یقین کی دولت حاصل ہو۔ یہ جرأت تو صرف ان لوگوں کو ہو سکتی ہے جن کے دل شک، لفاق اور مرغوبیت کے روگی ہیں۔ اور زندگی کے ساتھ جنت کو بھی ہاتھ سے نہ جانے دینے کی خواہش کی وجہ سے جب کبھی اسلام اور قرآن کی مبنی تک ان کے ذوق و مزاج کی پستیاں نہیں پہنچ پاتیں تو وہ اس کوشش میں لگ جاتے ہیں کہ قرآن کو اسکی مبنی گناہ کر اپنی پستیوں میں فٹ کر لیں۔ گویا ص

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں

ایسے ہر موقع پر احساس ہوتا ہے کہ کاشک ہمارا ایمان و اسلام اس درجہ کا ہوتا کہ صرف اتنی وضاحت ہمارے لئے کافی ہوتی کہ یہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے، اور بس یہ سنتے ہی دل ایمان و تسلیم سے معمور ہو جاتے، اور حکمتوں اور مصلحتوں کے سمجھنے کا انتظار کئے بغیر ہمارے دل و دماغ ایمان و اطمینان سے لبریز ہو جاتے، نہ کوئی تردد باقی رہتا نہ اشکال، یہ تمنا نہایت مبارک تمنا ہے، اور ہرگز کسی انہونی کی تمنا نہیں، لیکن بہر حال واقعہ یہ ہے کہ ہماری اکثریت اس حال میں نہیں ہے۔ خصوصاً وہ طبقہ جو ہمارا مخاطب ہے۔ ہمارے خیال میں اس کیلئے ضروری ہے کہ اسکے اشکالات کے ازالہ کیلئے اس قانون کی بعض عقلی و نفسیاتی جھڑکوں کو وضاحت کی جائے، شاید کہ ہمارے بھائیوں اور بہنوں کے دلوں کو اطمینان کی ٹھنڈک اور بصیرت کی روشنی مل جائے۔

مطلقہ کا نفقہ عدت تک ہی کیوں؟

اس سوال کے جواب کے لئے ہمیں پہلے یہ معلوم کرنا ہوگا کہ وہ کون سے اسباب ہوتے ہیں جنکی بنیاد پر قانون کی نگاہ میں کسی کے اخراجات کی ذمہ داری خود اسکی ذات سے ہٹا کر کسی دوسرے پر ڈالی جاتی ہے۔

بنیادی طور پر دو سبب ہیں۔

۱۔ عجز / قرابت لہ

۲۔ احتباس۔

(لہ کا حاشیہ اگلے صفحہ پر)

عجز سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص کسی، یا بیماری و معذوری کی وجہ سے اس پر قادر نہ ہو کہ وہ کسی صحیح راستے سے اپنی معاشی ضروریات کا انتظام کر سکے۔ اس صورت میں ایک خاص ترتیب سے اسکے رشتہ داروں کے فٹے اسکی ضروریات کا انتظام ہے۔ اس ترتیب کا تفصیلی بیان ممکن نہیں تاہم صرف اننا اشارہ کر دینا کافی ہوگا کہ جس ترتیب سے ایک شخص کے جو رشتہ دار اسکے ترکہ کے وارث ہونے کے حقدار ہوتے ہیں اسی ترتیب سے اسکے وہی رشتہ دار ناداری و عجز کی مذکورہ صورت میں اسکی ضروریات زندگی کے برداشت کے ذمہ دار بھی ہوتے ہیں اور اس طرح رشتہ داری سے جس ترتیب سے حقوق قائم ہوتے ہیں۔ اسی ترتیب سے ذمہ داری بھی عائد ہوتی ہے۔ (الغرم بالغنم، والخراج بالضمان) حقوق و فرائض کی اسی دو طرفہ تقسیم کو لازم قرار دینے والے ہمارے اصول و قانون ہیں۔

یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ اسلام نے صرف عورت ہونے کو بھی ایک ایسا سبب قرار دیا جسکی وجہ سے اسکی ضروریات زندگی کا انتظام خود اسکے ذمہ عام حالات میں نہیں ہوتا بلکہ مردوں ہی کے ذمہ ہوتا ہے شادی سے پہلے اسکے رشتہ دار مردوں (والد اور والدہ کے نہ ہونے یا نادار ہونے کی صورت میں حسب اصول وراثت داماد چچا، بھائیوں وغیرہ) پر ذمہ داری رہتی ہے تاکہ اسکی منفی خصوصیات، طبعی نزاکت، عزت و عصمت، اور شرم و حیا کے بیش قیمت اور نازک جواہر روٹی روٹی کے گراں باہر محنت کے ناگزیر اثرات سے متاثر نہ ہوں۔ اور وہ بہستی جس کے دم سے تصویر کائنات میں رنگ ہے اپنے وجود کی مقصدیت و افادیت اور اپنی کشش سے محروم ہو کر اپنی زندگی کی سب سے بڑی آرزو کی تکمیل کی تمنا ہی لئے اور تلافی کی کوشش میں در بدر کی ٹھوکریں کھانے

(پچھلے صفحہ کا حاشیہ) عام طور سے اسلامی قانون کے ماہرین پہلا سبب قرابت ہی کو قرار دیتے ہیں۔ جو کہ قرابت وہ رشتہ ہے جسکی بناء پر کسی کے ذمہ کسی کا نفقہ لازم ہوتا ہے لیکن جس کا نفقہ لازم ہوتا ہے۔ دراصل اسکی ناداری (یعنی خود کفالتی نہ کر سکتا) ضروری ہے۔ اسلئے کہا جاسکتا ہے کہ اصل سبب عجز ہے نہ قرابت۔ بہر حال راقم سطور نے ان دونوں ہی کو ایک ساتھ ذکر کر دینا بہتر سمجھا

اور انسان نادرندوں کے ہاتھوں اپنی آبرو کا سودا کر کے دنیا سے ایک ناکام اور تشنہ زندگی کی یادیں لے کر رخصت ہونے پر مجبور نہ ہو لے

دوسرے سبب احتباس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ کوئی شخص اپنے جنوی یا کلی حقوق کسی کے سپرد کر دے یا اپنے کو کسی کا پابند بنالے جسکی بنا پر اس کیلئے دوسرے امکانات منقطع ہو جائیں۔ شادی کے بعد بیوی کے اخراجات کی پوری ذمہ داری اسی احتباس (پابندی) جسکو نگین، سپردگی بھی کہا جاتا ہے) ہی کی وجہ سے شوہر پر آجاتی ہے۔ (یہ سمجھنا بالکل غلط ہے کہ بیوی کے نفقہ کی ذمہ داری شوہر پر ازدواجی رشتے کے قیام کے عوض کے طور پر آتی ہے، کیونکہ اس کا عوض تو مہر ہے جو کہ نکاح کے فوراً بعد شوہر کے ذمے لازم ہو جاتا ہے۔ جہاں تک نفقہ کا تعلق ہے وہ اسوقت تک شوہر کے ذمے نہیں ہوتا جب تک کہ وہ عورت اپنے شوہر کے گھر میں آکر رہیں کی ہو کر نہ رہ جائے۔ اب آپ غور فرمائیں۔ طلاق کے بعد عدت تک عورت کی یہ پابندی اور شوہر کے حق میں اسکی ذات اور حقوق کا احتباس باقی رہتا ہے۔ لیکن عدت کے بعد اس شوہر سے متعلق کسی قسم کی کوئی ذمہ داری، کوئی پابندی اس عورت کے ذمہ باقی نہیں رہتی، تو اب آخر اس سابق شوہر کے ذمے اس عدت کے اخراجات کا بند و بست پوری زندگی کیلئے یا اس کی دوسری شادی تک باقی رکھنے کا کیا قانونی جواز ہے؟

کسی شخص کی مالی کفالت کا بوجھ کسی پر محض جذباتی نعروں کی بنا پر نہیں رکھا جاتا، اس کیلئے قانونی بنیاد کی ضرورت ہوتی ہے۔ اگر کسی کے ذہن میں اس بارے میں کوئی شک شبہ ہو تو اسے چاہیے کہ اچھی طرح اس حقیقت کو مستحضر کر لے کہ طلاق کے بعد عدت گزرتے ہی مرد و عورت دونوں ایک دوسرے کے لئے بالکل اجنبی ہو جاتے ہیں۔ نیز حقوق اور ذمہ داریوں (RIGHTS - DUTIES) کی تقسیم ہر عادلانہ قانون میں یکطرفہ نہیں دو طرفہ ہوتی ہے اور ان کی یکطرفہ تقسیم ہی معاشرہ میں نابرابری اور نفرت کو جنم دیتی ہے۔

۱۔ فقہ حنفی کی مشہور و معروف کتاب میں ہے: "فمجرد الانوثة بخبر الا اذا كان لها زوج، والمختار ۶۲۳/۲"۔
۲۔ اسلامی قانون کی اہم کتاب ہدایہ میں ہے: "لان النفقة جزاء الاحتباس (ہدایہ ص ۴۱ ج ۲)"

اس موقع پر بہت سے ذہنوں میں ایک نہایت اہم اور جذباتی سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر آخر مطلقہ عورت کہاں جائے، کیا اسلام کی منشا یہ ہے کہ اسے بے سہارا چھوڑ دیا جائے اور دربدار ٹھوکر کھانے پر مجبور کر دیا جائے اور کہا اس سے بے شمار برائیاں جنم نہیں لیں گی؟

یہ سوال اگر صرف ان ذہنوں میں پیدا ہوا ہوتا جن کی نشوونما اور ساخت ان گروہوں، تہذیبوں اور سماجی ڈھانچوں کے درمیان ہوئی ہے جنہوں نے عورت کی کفالت کیلئے اسکی زندگی میں پیش آنے والے مختلف حالات کے اعتبار سے ایک مفصل جامع اور مرتب نظام پہلے ہی سے وضع نہیں کر رکھا ہے، اور جن کے لاشعور میں یہ بات رچ بس گئی ہے کہ طلاق دینے والے مرد کو اپنے اس مکروہ فعل کی سزا ضرور بھگتنی چاہیے (قطع نظر اس کے کہ طلاق کن حالات میں دی گئی ہو اس کے معقول اسباب موجود تھے یا نہیں؟) پھر وہ اس کا تشفی بخش جواب ڈھونڈھ پاتے۔۔۔

... تو اس میں تعجب اور حیرت کی کوئی بات نہ تھی،

لیکن اگر یہ سوال اس دینِ فطرت کے نام یواڈل بلکہ اس کے نمائندہ سمجھے جانے والے دانشوروں کے ذہنوں میں بھی۔ ابھرنے لگے جس نے اس معاملہ کے لئے بقید تمام انسانی معاملات کی طرح ایک فطری دآساں حل پہلے ہی سے وضع کر دیا ہے تو یقیناً یہ نادرست اور غیر فطری صورت حال ہے، جسکی حکمت انری اور آہستگی کے ساتھ اصلاح ان تمام لوگوں کی ذمہ داری ہے جو اس کے اہل ہیں۔

ہم نے اس صورتحال کو نادرست اور غیر فطری اس لئے کہا ہے کہ جس ملت کے ایک ایک فرد کا منصب مقام یہ تھا کہ وہ عام انسانی ذہنوں میں بٹھنے والے سوالات کے تشفی بخش جوابات دینا انسانیت کے سامنے نہ صرف یہ کہ زبانِ قال سے پیش کرتا بلکہ اس کی زبانِ حال اور عملی زندگی بھی تجسمِ جواب بن جاتی، وہ خود خیمِ سوال بنا سائلوں بلکہ معترضوں کی صف میں کھڑا ہے۔

بلاشبہ یہ صورتحال غیر فطری ہے لیکن اس کی ذمہ داری ہم پر بھی ہے، اگر ہم نے عمومی دعوت و تربیت اور انفرادی و اجتماعی رابطوں اور افہام و تفہیم کے کام کو اسکے حق اور ضرورت کے مطابق اہمیت دی ہوئی، اور عوام و خواص دونوں طبقوں سے براہ راست رابطہ کے ذریعہ بڑی عبور و حکمت، اور سادہ و موثر اسلوب میں ان کی عمومی ذہنی و فکری

اور علمی و ملی تربیت کا کام ہمہ گیر اور عالمگیر پیمانے پر کیا ہوتا تو یہ صورتحال کم از کم اس درجہ میں موجود نہ ہوتی جس نے اس شکوے کو جواز فراہم کر دیا ہے۔

من از بے گانہ گان ہرگز نہ ناہم
کہ با من ہرچہ کرد آن آشنا کرد

اب آئیے دیکھیں کہ زیر بحث مسئلہ کا اسلام نے کیا حل پیش کیا ہے ؟
اس سلسلہ میں پہلی اور اصولی بات یہ ذہن میں مستحضر رکھیے کہ اسلام نے عورت کی اپنی معاشی فردیت کی فراہمی بھی خود اسکے ذمے نہیں رکھی ہے۔ اس کے ذمے تو وہ کام کئے گئے ہیں جن کے لئے قدرت نے اسے وجود بخشا ہے، چنانچہ اسکی تخلیق اور اسکی جسمانی، ذہنی اور نفسیاتی خصوصیات کو ساخت بھی قدرت نے اس کے صنفی فرائض اور تقاضوں کے عین مطابق بنائی ہے۔ بہر حال اسکی پیموشی فردیات کا سوال ہے، ان کی فراہمی اسلام نے مرد کے ذمے ہی رکھی ہے تاکہ عورت اپنے فرائض منصبی کے لئے یکسو ہو سکے۔ مسئلہ زندگی کے ہر مرحلے میں، (کم از کم عام حالات میں) یہ ذمہ داری مرد ہی کی ہے۔ ماں، بہن، بیوی، یادگی، خونی رشتوں کے روپ میں "عورت" کی معاشی فردیات کی فراہمی کے لئے جدوجہد کرے۔

ہمارا خیال ہے کہ نہایت ہی نظام اس لائق تھا کہ دنیا کا ہر بادی انسان اسکی پذیرائی کرتا اور اس کے آئینہ میں صنف نازک کے ساتھ اسلام کے معاملہ کو دیکھ کر دل و جان سے اس نظام کے خالق کائنات کی طرف سے ہونے اور اس کے انسانی نفسیہ کے سو فیصد مطابق ہونیکے بارے میں مطمئن ہو جاتا۔

لیکن اسے دل و خرد کی بربادی نہ کہئے تو کیا کہیے کہ ہمارے بہت سے مہربان انسان حکم کو یہ کہہ کر مسترد کر دیتے ہیں کہ یہ عورت کی توہین ہے، اور اس سے عورت مرد کی دست شرم ہو کر رہ جاتی ہو دیکھتے ہیں کہ عورت کو خود کمانے کھانے کی آزادی ہونی چاہیے۔ اسے اپنی معاشی فردیات کے لئے کسی مرد کا ممنون ہونے کی فردیت نہیں..... اور یک طرفہ تاثر یہ ہے کہ یہی لوگ جب ٹیلیویشن پر یہ منظر دیکھتے ہیں کہ امریکہ کے صدر جب کسی اپنی اہلیہ کے ساتھ کار سے اترتے ہیں

تو وہ خودی آگے بڑھ کر ان کے لئے دروازہ کھولتے ہیں۔۔۔۔ تو یہ دیکھ کر ہمارے یہ دانشور عیش عیش کرنے لگتے ہیں اور دل و جان سے اس تہذیب پر فدا ہونے لگتے ہیں جس میں "عورت کی نزاکت کی اتنی رعایت کی جاتی ہے۔"

آپ ہی بتائیے کہ اس دوہری نظر کو ہم کو تاہ مبنی اور مرغوبیت کے سوا اور کیا نام دیں! اصل مطلقہ سرگرمیاں ہر اسے کیا کہتے

عورت کی معاشی ضروریات کے بارے میں اسلام کی اس اصولی ہدایت کا نتیجہ یہ ہے کہ لڑکی چاہے بالغ ہو یا نابالغ شادی سے پہلے اس کی معاشی ضرورتوں کا انتظام سو فیصد اسکے دلی (بالترتیب الداداد) چچا، بھائیوں) کے ذمے رہتا ہے۔ شادی کے بعد یہ ذمہ داری شوہر پر آ جاتی ہے اور پھر شوہر سے علیحدگی کی صورت میں عدت کے درمیان یہ ذمہ داری شوہر ہی کے ذمے رہتی ہے اور اگر شوہر کچھ موجودہ تو ذمہ داری عدت کے بعد بچہ کا دوڑ چھوٹنے تک اس کے ذمے رہتی ہے۔ اور عدت کے بعد پھر اسکے اخراجات کی ذمہ داری شادی سے قبل کی طرح اپنے قریبی رشتے داروں والد، دادا، چچا، بھائیوں اور اگر اولاد اس قابل ہے تو اولاد پر آ جاتی ہے۔ اور اگر بالفرض کوئی رشتہ دار موجود نہ ہو یا کوئی اس لائق نہ ہو تو پھر اس عورت کا حق ہے کہ وہ بیت المال سے اپنا حصہ وصول کرے (شرعی حکومت نیکی صورت میں علاقہ کے عام مسلمان ان اجتماعی ضرورتوں کی کفالت کے سلسلہ میں اس کے قائل مقام ہوتے ہیں)

اب ہم عرض کرتے ہیں کہ یہی تو اندیشہ آپ کو لاحق تھا کہ عدت کے بعد یہ بے سہارا عورت کہاں جائے گی؟ سودیکھا آپ نے! اسلامی نظام میں اس کا کوئی سوال ہی نہیں ہر کہ کوئی عورت ایک دن کے لئے بھی واقعہ "بے سہارا" ہو جائے۔ یہ سوال وہاں البتہ پیدا ہونا چاہئے جہاں عورت کو یہ مقام حاصل نہیں، لیکن جہاں مختلف حالات کے اعتبار سے کئی نئی مرد ایک عورت کی معاشی ضروریات کے بند و بست کے باقاعدہ قانونی طور پر مکلف ہوں۔ اور گویا مضبوط انتظامات کا ایسا تسلسل ہو جس کی نظیر کا تصور بھی کسی دوسرے سماجی ڈھانچے میں نہیں کیا جاسکتا، وہاں اس سوال کا پیدا ہونا ہی اس پورے نظام سے ناواقف کا نتیجہ ہے اور جیسا کہ بارہا عرض کیا جا چکا ہے جب تک کسی بھی نظام کو کئی طور پر پیش نظر نہیں رکھا جاتا۔

الگ الگ کر کے اس کے اجسزا کو صحیح طور پر سمجھنا ممکن نہیں ہوتا۔

اس سلسلہ میں ایک پہلو اور ہے جس کی وضاحت بھی ضروری ہے۔

کہا جاسکتا ہے بلکہ کہا جا رہا ہے کہ آخر ان رشتے داروں کا کیا قصور ہے کہ ان کے ذمے ایک مطلقہ عورت کا تازہ زندگی یا تازہ نکاح ثانی نفقہ تھوپ دیا جائے؟ یہ سزا تو اسی کو ملنی چاہیئے جس نے اچانک ایک عورت سے رشتہ ناطہ توڑ کر یہ صورتحال پیدا کر دی!۔

اس کے جواب میں پہلی بات تو یہ عرض ہے کہ اس سوال کی تہ میں دو احساسات کام کر رہے ہیں۔

۱۔ ایک تو یہ کہ طلاق ایک جرم ہے جسکی سزا۔ بہر حال۔ شوہر کو ضرور ملنی چاہیئے۔

۲۔ دوسرا یہ کہ عورت کے اخراجات کا انتظام تاوان یا جرمانہ جیسی کوئی چیز ہے جو جسم

کرنے والے پر ہی عائد کی جانی چاہیئے نہ کہ کسی اور پر۔

بات دراصل یہ ہے کہ طلاق اگر ان شرطوں اور اصول و قیود کی رعایت کے ساتھ دیکھ جائے

جو اسلام نے اسکے لئے لازمی قرار دیئے ہیں تو اول تو طلاق کی شرح ہی بہت زیادہ گھٹ جائیگی،

اور پھر جہاں واقع ہوگی وہاں اسکے معقول اسباب موجود ہوں گے جن کی بنیاد پر طلاق کے جرم

ہونے کا خیال دل و دماغ میں راہ نہیں پاسکے گا۔ بلکہ یہ بات بلا ہمتائے سمجھ میں آجائے گی کہ

اس کا سبب یا تو شوہر دیہوی میں سے کسی ایک کی ایسی جسمانی بیماری ہوئی ہے جس کی بنیاد پر دونوں کے

مابین ازدواجی رشتے کا باقی رہنا گونا گوں پہلوؤں سے مضر ہوتا، یا پھر عورت کی آزاد روی،

سرکشی اور شرم و حیا اور محبت و وفا جیسے جو اہم نسوانیت سے محرومی ہے۔ اس لئے کہ اسلامی

مزاج میں اسکی کوئی گنجائش نہیں کہ بلا کسی معقول وجہ کے شوہر اپنی اس رفیقہ حیات کو طلاق

دے کر گھر سے نکال دے جسے اس نے اللہ کے نام پر اپنے انسانی و ایمانی وجود کی تکمیل کے

سامان کے طور پر قبول کیا ہے۔

لیکن آج ہو یہ رہا ہے کہ ایک طرف تو مختلف مقاصد کے تحت مطلقہ کے مسئلہ کو

اسلام دشمن حلقے مسلسل نشانہ بناتے ہوئے ہیں اور دوسری طرف ہمارے معاشرہ میں

طلاق کے جو واقعات ہو رہے ہیں اکثر و بیشتر معقول اسباب اور اپنے مقررہ اصولوں کے بغیر

ایک اور بات یہ کہ خاندان اور اس کے ذریعہ قائم ہونے والے مربوط سماجی نظام اور اہل خاندان کے حقوق باہمی اور فراموشی کے اثر خدائیں اور قومیں نابالہ ہیں۔

ہو رہے ہیں، چھوٹی چھوٹی باتوں کی بنا پر بکثرت طلاق مغلطہ دی جا رہی ہے۔

چنانچہ پردیگنڈے اور مشاہدے دونوں کے اثر سے بہت سے ذہنوں میں یہ بات شعوری یا غیر شعوری طور پر جم گئی ہے کہ طلاق۔ بہر حال۔ ایک جرم ہے۔ اگر معاشرہ میں طلاق اپنی اصل شکل ہی میں ہوتی، اور لوگ یہی دیکھتے کہ شاذ و نادر طلاق کے واقعات ہوتے ہیں اور جہاں ہوتے ہیں وہاں اس کے معقول اسباب موجود ہوتے ہیں اور اسکا فطری و سنون طریقہ بھی موجود ہوتا ہے تو اس پر انہنگی اٹھانے کی ہمت شاید ہی کسی منصف مزاج کو ہوتی؟

ہم جانتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں بھی طلاق کے واقعات میں سے سب کے سب ہی مردوں کی زیادتی کا نتیجہ نہیں ہوتے۔ خاما تناسب ان واقعات کا آج بھی ہے جن میں کہہ طلاق کا سبب عورت کا رویہ ہی ہوتا ہے لیکن بایں ہمہ چونکہ اکثریت ان ہی واقعات کی ہوتی ہے جن میں زیادتی مردوں ہی کی ہوتی ہے اور پھر ایسے واقعات کو خوب اچھا لگتی جاتا ہے، اور اس کے برعکس دوسرے قسم کے واقعات اور ان کی تفصیلات کے اخفا کی بھرپور کوشش کی جاتی ہے۔ اس لئے غیر دروں کے ساتھ انہوں کے ذہنوں میں بھی اگر وہ کمال پیدا ہو سکی نہ میں طلاق کو جرم سمجھنے کا احساس کام کر رہا ہے تو ہمیں زیادہ شکوے اور تعجب کا حق نہیں ہے۔ کیونکہ اسلام اور مسلمانوں کے کردار میں فرق کو ملحوظ رکھنے، اور مسلمانوں کی زندگی کو دیکھ کر اسلام کے بارے میں رائے قائم نہ کرنے کی بات اصولی و نظریاتی طور پر خواہ کتنی ہی صحیح ہو، اعلیٰ طور پر عام انسانی مزاج سے بعید ہے، جو گفتار کو کم کردار کو زیادہ دیکھتا ہے اور جو روزمرہ کے تجربوں سے کسی گروہ کے اخلاقی، سماجی اور قانونی ڈھلچے کے بارے میں رائے قائم کرتا ہے، اور اس کے لئے کتب خانوں میں جا کر مذہب، اخلاق اور قانون کی ضخیم جلدوں کا مطالعہ کرنے اور ایک ایک مسئلہ کی تفصیلات جاننے پر نہ وہ قادر ہے، نہ اسکا عادی۔

اس سلسلہ کلام کو ہم آگے کھینچنے کے ارادہ سے یہاں اسے روک کر موضوع کی طرف واپس لوٹتے ہیں۔ ہم نے اس سوال کے تجزیہ کے ضمن میں، کہ آخر مطلقہ عورت کے رشتے دار کا کیا قصور ہے جن کے ذمہ اس کے نفقہ کے لازم ہونے کی بات کہی جا رہی ہے، کہا تھا کہ اگر ہم

دو احساسات کام کر رہے ہیں۔ ایک یہ کہ طلاق ایک جرم ہے جس کی سزا بہر حال شوہر کو ملنی چاہیے۔ اس احساس کی تصحیح کیلئے جو کچھ ہم نے عرض کیا۔ اس کا حاصل مختصر الفاظ میں یہ ہے کہ اسلامی طلاق ہرگز جرم نہیں ہے۔ بلکہ وہ ناگزیر عمل ہے۔ اور اگر آپس میں پورے اصول و شرائط کا لحاظ کیا جائے تو نہ صرف یہ کہ طلاق کے واقعات کا تناسب بہت زیادہ گھٹ جائے گا بلکہ خاندانوں اور معاشرہ پر اس کے مثبت اثرات بھی کھلی آنکھوں نظر آئیں گے۔

جہاں تک دوسرے احساس کا سوال ہے یعنی یہ کہ عورت کا نفقہ سابق شوہر کے ذمے بطور حرجاً لازم کرنا چاہیے، تو صاف ظاہر ہے کہ شوہر اپنی بیوی پر جو کچھ اپنی دلی خوشی کے ساتھ اور محبت اور ذمہ داری کے پاکیزہ جذبوں کے تقاضے سے خرچ کرتا ہے اس سے دونوں میں الفت و محبت کا بڑھنا ایک فطری اور مجرب امر ہے لیکن جو نفقہ ایک ناکردہ گناہ کے ذمے سزا یا جرم نامہ کے طور پر لازم کیا جائے گا۔ اس کے منفی اثرات معاملہ کو کہاں تک لے جائیں گے اس کا اندازہ عام انسانی نفسیات بالخصوص مرد کی افتاد طبع سے واقف لوگوں کے لئے زیادہ مشکل نہیں ہونا چاہیے۔

اصل سوال کا جواب بھی امید ہے کہ مسطور بالا سے واضح ہو گیا ہو گا تاہم اسکی مزید وضاحت کے لئے عرض کیا جاتا ہے کہ اسلامی قانون میں مطلقہ کے نفقہ کا معاملہ کسی غم اور سزا کا معاملہ نہیں ہے بلکہ ایک انسان کی معاشی ضروریات کسی دوسرے انسان کے ذمے کرنے کا مسئلہ ہے جو غیر باقی نہیں

۔ لہ یہ ایک الگ سوال ہے کہ بے ضرورت طلاق قابل تعزیر جرم ہے یا نہیں؟ ہمارے ناچیز خیال میں اس سوال کا جواب اثبات میں ہے۔ اس سلسلہ میں اسلامی قانون کے مشہور عالم استاذنا مولانا محمد برہان الدین صاحب زلیخا مجد کی ایک تحریر کا حوالہ گذشتہ ماہ پیش بھی کیا جا چکا ہے۔ لیکن اس مسئلہ کو مطلقہ کی معاشی ضروریات کے انتظام کے مسئلہ سے ہرگز نہیں جوڑا جانا چاہیے جو ایک انتظامی مسئلہ ہے اور اس کا تعلق معاشی ضروریات کے انتظام اور حقوق اور ذمہ داریوں کے باب سے ہے، جرم و سزا کے باب سے اس کا کوئی تعلق نہیں، اسے یہ رنگ دینا بہت سی الجھنوں اور پیچیدگیوں کا سبب بھی بن سکتا ہے۔

اصول و قانونی بنیادوں کی روشنی میں لے کیا جانا چاہیے۔ قانون کی رو سے بھی، اور انسانی فطرت اور غیرت و خودداری کے لحاظ سے بھی کسی کی معاشی ضرورت کسی اجنبی اور بے تعلق آدمی کے ذمے نہیں کی جاسکتی۔ اس کے لئے طرفین کے درمیان ایسا رشتہ ہونا ضروری ہے جس سے دونوں کو فائدہ پہنچتا ہو، تاکہ دونوں کو ایک دوسرے سے متعلق کوئی ذمہ داری بھی دی جاسکے۔ کیونکہ حقوق کے ساتھ ذمہ داریوں کے جڑنے ہی سے انسانی رشتوں اور ان کے تقاضوں کی تکمیل ہوتی ہے۔۔۔ چونکہ طلاق کے بعد اور پھر عدت کے گزر جانے کے بعد وہ مرد اس عورت کے لئے بالکل پہلے ہی کی طرح اجنبی ہو جاتا ہے اور اس کا کوئی حق اس عورت پر باقی نہیں رہتا۔ اس لئے اس پر کوئی ذمہ داری بھی عائد نہیں ہونی چاہیے اس لئے کہ جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے۔ حقوق اور ذمہ داریوں کا نظام یکطرفہ ٹریفک (ONE WAY TRAFFIC) کی طرح نہیں چلتا۔۔۔

لہذا بعد عدت مطلقہ عورت کے رشتے داروں کے ذمے اس کی معاشی ضروریات کا بندوبست قانون اور فطرت کے اصولوں سے سو فیصد ہم آہنگ ہے اور یہ ذمہ داری سابق شوہر پر ڈالنا عقل و فطرت کے بھی خلاف ہے اور قریب رشتے داروں کی موجودگی میں ایک عورت کے اخراجات کی ذمہ داری ایک اجنبی مرد پر ڈالنا حد درجہ کی بے غیرتی، بے عقلی اور نا انصافی ہے، اس کے سوا کچھ نہیں۔

ہمارا خیال ہے کہ طلاق کے بعد عورت کی معاشی ضروریات کے اسلامی انتظام کی مذکورہ بالا وضاحت کے بعد یہ سوال ہی باقی نہیں رہتا کہ مطلقہ کے نفقہ کے سلسلہ میں اسلام کا جو حکم ہے۔ اس میں اسلامی معاشرہ کی چند خصوصیات مثلاً بیت المال کے نظم اور عمومی اخلاقی شعور اور احساس ذمہ داری وغیرہ کو دخل ہے؟ کیونکہ یہ سوال دراصل یہ فرض کر کے ہی قائم ہو سکتا ہے کہ عدت کے بعد مطلقہ کے نفقہ کا کوئی متعین قانونی انتظام اسلام میں موجود نہیں ہے۔ اگر یہ بات صحیح ہوتی تو اس کے بارے میں یہ توجیہ کی جاتی کہ اس کی حکمت یہ ہے کہ جس معاشرہ میں یہ قانون آیا تھا، اس میں طلاق کے بعد کسی عورت کی دوسری شادی کوئی مشکل مسئلہ نہیں تھی۔

اور پھر اس معاشرہ میں بیت المال کے انتظام اور عام اخلاقی شعور کی وجہ سے بھی اس کا اندیشہ نہیں تھا کہ وہ عورت معاشی طور پر بے سہارا ہو جائے گی۔

لیکن یہ واضح ہو جانے کے بعد کہ یہ مفروضہ بالکل غلط ہے اور یہ معلوم ہو جانے کے بعد کہ اسلام نے مطلقہ کی معاشی ضروریات کے سابق ثبوت کے ذمے نہ ہونے کی منفی ہدایت ہی پر بات ختم نہیں کر دی بلکہ مستحکم خونی رشتوں کی بنیاد پر عورت کے کنبہ کو قانونی طور پر یہ ذمہ داری سونپ کر اس مسئلہ کا یا بیدار فطری اور دائمی حل بھی پیش کیا ہے۔۔۔۔۔ ان اندیشہ ہائے دور و دراز کی کوئی گنجائش ہی باقی نہیں رہتی جو مطلقہ عورت کی شخصیت اور عزت و آبرو کی سلامتی کے بارے میں بہت سے ذہنوں میں ابھڑ رہے ہیں اور جن کی وجہ سے بسا اوقات بڑی نیک نیتی سے اسلامی قانون میں ترمیم کی تجویز ان ذہنوں کو بھی اپیل کرنے لگتی ہے۔ جن کی گرفت میں اسلامی قوانین کی تفصیلات نہیں ہوتی ہیں۔

اب آخر میں ایک اہم بات اور عرض کرنی ہے۔

مرد و عورت کے تعلقات مختلف رشتوں کے اعتبار سے ان کے فرائض و اختیارات اور حقوق و واجبات نیز ازدواجی زندگی اور اس کے مختلف حالات کے بارے میں اسلام کے اصولی و جزوی احکام و ہدایات ہر اس شخص کو نہایت متوازن، دلکش و دلپذیر اور افراط و تفریط سے سونفیدہ محفوظ نظر آتی ہیں۔ جو ان کا مطالعہ ایک با ذوق انسان کی حیثیت سے کسی بھی مثبت یا منفی خارجی تاثر سے خالی ہو کر کرتا ہے۔

جتنی صحیح یہ بات ہے اتنی ہی صحیح یہ بات بھی ہے کہ زندگی کے دوسرے تمام شعبوں کی طرح بلکہ ان سے کچھ زیادہ ہی یہ احکام و ہدایات ہماری عملی زندگی میں بڑی حد تک موجود ہیں۔ ہماری امت کی اکثریت — بلا مبالغہ غالب اکثریت — ایسی ہے

جس کے کان بھی ان احکام سے آشنا نہیں ہیں۔ غیر تو غیر ہیں، اپنوں کا حال یہ ہو کہ جب کوئی مسئلہ کسی گھر میں سامنے آتا ہے یا کسی گھر کے مسئلہ کی شہرت کسی بھی وجہ سے مکی پلنے پر چڑھ جاتی ہے تو اس مسئلہ کے بارے میں اسلام کے احکام کو کتابوں کے حوالوں کے ساتھ بیان کرنا پڑتا ہے۔ اور بہت سے لوگ بے ساختہ یہ کہہ دیتے ہیں کہ چلو اس بہانے ہمیں بہت سی نئی باتیں معلوم ہو گئیں۔

اگر آپ کو یہ علاج حقیقت تسلیم کرنے میں کچھ تردد ہو تو ایک نظر اپنے گھروں، اپنے خاندانوں، اپنے محلوں اور اپنے معاشرہ پر ڈالیے، عدالتوں اور کچھریوں میں جا کر مسلم گھرانوں کے مقدّمات کی تفصیلات حاصل کیجئے اور پھر بتائیے کہ ہمارے کتنے فیصد گھروں میں نکاح و طلاق کے سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کے احکام پر عمل ہو رہا ہے۔ رشتوں کے انتخاب سے لے کر پیغام نکاح، عقد و مہر اور نکاح و شادی کے دوسرے مراحل تک، کتنے لوگ ہیں جو اسلامی طریقے پر عمل کرتے ہیں، ایسے خاندان کتنے فیصد ہیں جنہوں نے جہیز، ملک اور جوڑے کے لین دین اور مطالبوں جیسی کافرانہ رسموں کو اپنا کر "سول کوڈ" خوشی خوشی اپنے اوپر نافذ نہیں کر لیا ہے؟ پھر شادی کے بعد کتنے گھر ہیں جہاں خوشگوار گھریلو زندگی کو ساس بھو، نند بھانج اور سرال دیکھ کے جھگڑوں اور بی دوسرالی رشتوں کی ریکشتی مکدر نہیں کر رہی ہے؟

پھر طلاق کے واقعات کا بھی جائزہ لیجئے۔ کیا یہ بات صحیح نہیں ہے کہ ۸۰٪ سے ۹۰٪ تک واقعات میں طلاق بغیر کسی معقول سبب کے دی جا رہی ہے؟ جہاں تک طلاق کے صحیح اسلامی طریقہ کا تعلق ہے تو شاید ایک ہزار دفعہ میں بھی اسے نہیں برتنا جاتا، کتنے واقعات میں اپنے پیسنے کے طلاق جیتے والے شوہر نے بیوی کو دی ہوئی کوئی چیز واپس نہیں لی بلکہ کچھ تحفے تحائف دے کر عزت و احترام کے ساتھ اسے اپنے گھر سے رخصت کیا؟

راقم الحروف اپنے وطن کی متعدد مظلوم لڑکیوں کے واقعات سے براہ راست واقف ہے بلکہ حالات قدر مشترک یہ جزدے کہ صاحبزادے صاحب کو جب اپنی مطلوبہ جنس نہیں ملی تو شادی کے چند روز بعد بیوی کو اس کے گھر بھجوا دیا، نہ طلاق دیتے ہیں اور نہ لے کر جاتے ہیں۔ پھر جب مجبور ہو کر لڑکی والے یہ کہتے ہیں کہ بھئی خدا کے لئے طلاق ہی ہے کہ لڑکی کو آزاد کر دو تو صاحبزادے

یہ فرماتے ہیں کہ پیسے کے حق سے دستبرداری کی تحریر ملے اور وہ سب چیزیں واپس ہوں، جو ماہیات نے بوی کو دی تھیں اس کے بعد طلاق دی جائے گی ورنہ اسی طرح معلق رکھا جائے گا۔ ایک طرف تو ازدواجی زندگی کے بارے میں اسلام کے حسین و جمیل دستور عمل کو رکھیے، اور دوسری طرف اپنی غالب اکثریت کی اس غیر اسلامی روش کو رکھئے، اور پھر سوچئے کہ کیا موجودہ صورتحال کی اصلاح ہماری اپنی موجودہ روش کو بدلے بغیر ممکن ہے؟

میرا احساس تو یہ ہے کہ اگر ہمارے اپنے معاشرہ کا عام حال یہ نہ ہوتا تو ہندوستان میں عدل و انصاف اور قانون کی حفاظت کے ذمہ دار اعلیٰ کی زبان سے وہ جملہ نکلتا جس میں انھوں نے اسلام اور ہندو دھرم دونوں میں عورت کی مظلومانہ حیثیت کی دہائی دی ہے اور اگر کسی جذبہ مغلوب ہو کر کوئی شخص ایسی بات کہہ بھی دیتا تو اس کی تردید میں کتابوں کے حوالوں کے بجائے پوری دنیا میں پھیلی ہوئی مسلم آبادی کی معاشرتی زندگی کا حوالہ کافی ہوتا جو کہیں زیادہ مؤثر اور تشفی بخش ہوتا ہے۔ وہ جملہ یہ ہے :

"*No free swatantra marhati*" said MANU, THE LAW GIVER: THE WOMAN DOES NOT DESERVE INDEPENDENCE. AND IT IS ALLEGED THAT THE FATAL POINT IN ISLAM IS THE DEGRADATION OF WOMAN.

(قانون ساز منو نے کہا تھا: عورتیں آزادی کی مستحق نہیں ہیں۔ اور یہ بات مینہ طور پر کہی جاتی ہے کہ اسلام کا تاریک پہلو یہ ہے کہ اس نے عورتوں کا درجہ گرا دیا ہے۔)

ہندو دھرم اور ہندو سماج میں عورت کا قانونی مقام کیا ہے اور اس کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جا رہا ہے یہ بحث - فی الحال - ہمارے موضوع سے غیر متعلق ہے۔ ورنہ ہم اس مسئلہ میں ان کی مذہبی کتابوں کے بیسوں احکام نقل کر سکتے تھے، تاہم ایک عام آدمی جو ان مذہبی کتابوں تک نہیں پہنچ سکتا، اس تک اخبارات کے ذریعہ روزانہ ہندو عورتوں کے جلنے جانے یا خودکشی کے واقعات تو پہنچے ہی رہے ہیں۔ بہر حال اب ہندو عورت کی حالت ناہ

کسی سے دھکی چھپی نہیں رہ گئی ہے، — بلکہ حال ہی میں ٹائمز آف انڈیا (لکھنؤ) کے ۱۳ جولائی ۱۹۸۵ء کے شمارہ میں صفحہ پر (IN BRIEF) "مختصر خبریں" والے کالم میں یہ عجیب و غریب خبر شائع ہوئی ہے :

لندن سے یو۔ پی۔ آئی نے خبر دی ہے کہ (دہاں کے) ہیندر و ایر پورٹ پر جب ایک ہندو سوامی آئے تو وہاں تمام خواتین مسافروں اور کارکنوں سے کہا گیا کہ وہ یا تو چھپ جائیں یا سوامی جی کی طرف نہ دیکھیں، کیونکہ انکی جھلک پڑتے ہی سوامی جی پر نحوست کے بادل چھا جائیں گے۔ اور ان کا کنوارا پن ٹوٹ جائے گا، ۲۳ سالہ خاتون ارمینڈا کر دے بتایا کہ مجھ سے کہا گیا کہ میں اپنا سر دوسری طرف کر دوں، کیونکہ اگر میری نگاہ سوامی جی پر پڑ گئی تو ان کے لئے نحوست کا سبب بن جائے گی، پہلے تو مجھے یہ سببات لگا بھر جب میں نے دیکھا کہ یہ ہدایت مجھے سنجیدگی سے دی جا رہی ہے تو مجھے سخت توہین محسوس ہوئی۔

اخبار نے مزید لکھا ہے کہ ہندوؤں کے سوامی زائن فرقہ کے لیڈر سوامی شری پرکھ کے ماننے والوں کی تعداد ساڑھے تین کروڑ ہے، اور وہ کسی بھی عورت سے کم از کم ۱۵ قدم دور رہنا ضروری سمجھتے ہیں.....

ہو سکتا ہے کہ اس موقع پر ہمارے قارئین میں سے کسی کو یہ خیال ہو کہ اب ہمارے قلم کار خ ہندو سماج میں عورت کے حال زار کی تصویر کشی کی طرف ہو جائے گا — سچی بات یہ ہے کہ اسکا قانونی بلکہ اخلاقی حق بھی ہر اس مسلمان کو حاصل ہے جس کے سامنے اس سماج کا کوئی فرد عورتوں کے ساتھ حسن سلوک کی تلقین کرے جس میں خود عورتوں پر ناقابل تصور مظالم کئے جاتے ہوں۔ پس اگر کوئی شخص اس تلقین کے جواب میں ان داعیوں اور ناسخوں کو مخاطب کر کے صرف یہ کہہ دے تو شاید بیجا نہ ہو گا کہ

دامن کو ذرا دیکھ ذرا بند بندا دیکھ

لیکن ہم اس طرز کو خود اپنے لئے، اور اپنی امت کے لئے مفر سمجھتے ہیں کیونکہ اس سے اس جھوٹے احساس برتری اور جھوٹے فخر کی اس نفسیات کو شہ متی ہے جس کی وجہ سے دوسری کی نسبت

بہتر ہونے کے زعم میں مبتلا ہو جانے کی وجہ سے ہم اپنے اعتبار اور اپنی اصلاح کی سنجیدہ فکر و کوشش سے غافل ہو گئے ہیں حالانکہ کرنے کا اصل کام اور اعتراضات اور پروجیکٹس کا اصل جواب یہی ہے۔

اسی لئے ہمارا یقین ہے کہ مسلم پرسنل لا کے تحفظ کے لئے، اور اسلام کے عقائد و تعلیمات پر اڑائی جانے والی پروجیکٹس کی دھول سے اسے نکال کر اسکے حسین و جمیل نقوش دنیا کے سامنے رکھنے کے عظیم کام کے لئے سب سے زیادہ جس کام کی ضرورت ہے وہ یہ کہ پورے اسلام کو مسلمانوں کی زندگی کے انحراف زدہ کرنے کی جہد و جہد کی جائے اور نسلی مسلمانوں کو اصلی مسلمان بنانے کے کام کو اسکے حق کے مطابق اولیت و اہمیت دینی جائے۔

اس سلسلہ میں ایک یہ بات بھی قابلِ لحاظ ہے کہ یہاں ذکر ایک ایسی قوم کی اصلاح و تربیت کا ہو رہا ہے جس کی غالب اکثریت کو اس سلسلہ میں اپنی محتاجی اور ضرورت مندی کا ذرہ برابر بھی احساس نہیں ہے، اور دین کو سمجھنے سیکھنے اور برتنے کی طلب بھی اس کے عوام و خواص کی اکثریت میں نہیں ہے۔

اس صورتحال میں کام کے دو تقاضے ہیں۔

ایک تو یہ کہ ان میں پہلے تو دین کی ضرورت، دین کی عظمت کا احساس بیدار کر کے ان کے اندر اسے سیکھنے سمجھنے اور برتنے کا طالبانہ جذبہ بیدار کیا جائے اور مانتے اور عمل کرنے کی استعداد پیدا کی جائے جو زندہ ماحولوں میں ہے بغیر اور دین کے لئے بدن کو کچھ تھکائے بغیر اور وقت و مال کی قربانی کے بغیر ممکن نہیں۔ اور پھر مساجد میں درس قرآن، حدیث کے حلقوں، مجسمے کے قریب سے پہلے کی مختصر تقریروں اور نشر و اشاعت اور تعلیم و تربیت کے دوسرے وسائل کو بھی استعمال کر کے زندگی کے تمام شعبوں کے متعلق اللہ تعالیٰ کے احکام کو ان کی عظمت کے بیان اور ان کی حکمتوں کی تشریح کے ساتھ ان لوگوں کے سامنے رکھا جائے جن کے اندر عمل کی استعداد اور ماننے کا جذبہ کسی درجہ میں بیدار ہو چکا ہو اور پھر اگلے مرحلے میں جب کہ علاقہ میں زمین ہموار ہو جائے تو.....

..... معاشرت و معاملات کے سلسلہ کے اللہ تعالیٰ کے احکام پر صحیح عمل درآمد کی

تخلد داشت کیلئے امامیت کا اجتماعی نظام بھی صحیح خطوط پر قائم کرنے کی کوشش کی جاسے،
مقام شکر ہے کہ یہ دونوں کام کسی کسی دیرے میں بہا رہے ہوں گے۔ انسان کے
نتائج نہایت محدود نظر آتے ہیں۔ ضرورت ہے کہ ان بنے بنائے نقشوں سے کھلے دل سے فائدہ اٹھایا
جائے اور کسی قسم کی گروہی عصبيت یا شخصی تعلق کو اس راہ میں رکاوٹ نہ بننے دیا جائے۔
یہ ناچیز راقم سطوح آخر میں اس طرف بھی اشارہ ضروری سمجھتا ہے کہ اگر ہم نے اپنی قوم کو
خصوصاً نوجوانوں کو کرنے کے مثبت کاموں میں نہ لگایا تو حالات کی مار انھیں منفی تبدیلیوں
کی طرف لے جائے گی جن کا مشورہ کوئی بگھڑا موجودہ حالات میں نہیں دے سکتا، جو لوگ
ہم سے بڑوں کو احتجاجوں اور مظاہروں میں گھسیٹ رہے ہیں وہ امت کے ساتھ ان بڑوں
پر بھی زیادتی کر رہے ہیں۔ قرآن و حدیث کی فرق نسبت رکھنے والے معمولی سے طالب علم کا
منصب و مقام یہ ہے کہ وہ قرآنی و نبوی مزاج و منہاج کے مطابق امت کی دنیوی و آخری
صلاح و فلاح کے لئے کی جانے والی ہر جدوجہد میں امت کو اور اس کے تمام طبقوں کو حکمت
بصیرت کے ساتھ استعمال کرے، نہ یہ کہ وہ لوگ جن کو کہ اسلام کی بصیرت حاصل نہیں ہے
(خواہ درود شکر کی دولت انھیں کتنی ہی حاصل ہو) اہل علم کو استعمال کرنے والے بن جائیں۔
آخری کلمہ اللہ کی حمد، اور غلطیوں اور خطاؤں پر اس سے استغفار اور اسکے نبی
سیدنا و سیدالاولین والاخرین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (خداہ ابی دای) پر درود و سلام ہے۔

ایرانی انقلاب امام خمینی اور شیعیت

مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ کی تازہ ترین
معرکہ الآراء تصنیف۔ جو ہاتھوں ہاتھ لگتی کتاب
وہ آئینہ پر جس میں خمینی صاحب کی شخصیت ان کے
مسک ان کے عزائم اور ان کے برپائے ہوئے انقلاب
کی حقیقی نوعیت کو ہر شخص دیکھ سکتا ہے۔
جو کتابت و لکھی طباعت سے آراستہ قیمت ۲۰/-

انقلاب ایران اور اس کی اسلامیت

ایک فرخیال کی سرگزشت

از ————— مولانا مفتی الرحمن عظیمی

انقلاب ایران کی اسلامیت کے مثبت منفی پہلوؤں کا
جامع اور شفی بخش تجزیہ — ذاتی مشاہدات اور
براہ راست معلومات پر مبنی خیالات کا مرتب — سنجیدہ شگفتہ
اور تاملان اذاز تحریر کا ایک کامیاب نمونہ سچیت ۸/-

نوٹ ۱ — صرف ۲۵/- روپے پیشی بھیج کر دونوں کتابیں رجسٹری سے حاصل کریں۔

ہمارا پتہ: الفکران بک ڈپو۔ ۳۱، نیا گاؤں مغربی، لکھنؤ۔ ۲۲۶۰۱۸

مولانا محمد منظور نعمانی

اثنا عشریہ سے متعلق اکابر علماء کا فتویٰ دلائل کی روشنی میں مزید وضاحت

الفرقان کے گزشتہ شمارے (بابت مئی) میں ایک فتویٰ زیر عنوان "شیعہ اثنا عشریہ کے بارے میں قریناً ۱۰ سال پہلے کا اکابر علماء کا متفقہ فتویٰ" شائع ہوا تھا اس میں اصل فتویٰ حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب فاردی لکھنوی علیہ الرحمۃ کا تحریر فرمایا ہوا تھا، اور اس میں اثنا عشریہ کے صرف عقیدہ تحریف قرآن کو تکفیر کی بنیاد قرار دیا گیا تھا، اور اس کے بارے میں بھی کسی تفصیل و وضاحت کی اور کتابوں کے حوالوں کی ضرورت نہیں سمجھی گئی تھی، اس کے لیے حضرت مولانا نے اپنی تصنیف "تنبیہ الحائرین" کا حوالہ دینا کافی سمجھا تھا۔ دادنی الواقعہ "تنبیہ الحائرین" کے مطالعہ کے بعد اس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہتی کہ اثنا عشریہ کا عقیدہ یہی ہے کہ موجودہ قرآن محرف ہے، اس میں دو تبدل بھی ہوئے ہیں، اور کئی ویشی بھی۔ اور جس شخص یا فرقہ کا یہ عقیدہ ہو، وہ بلاشبہ کافر اور دائرۃ اسلام سے خارج ہے۔

الفرقان میں اس فتوے کی اشاعت کے بعد بعض اہل علم کے بھی خطوط آئے کہ اس مسئلہ پر زیادہ وضاحت سے لکھا جائے، اور مزید روشنی ڈالی جائے، انہیں دلوں میں معلوم ہوا کہ یہی فتویٰ ایک مقدمہ و چند غمیموں کا خاکہ تھا پاکستان میں بھی شائع ہوا ہے۔ پھر اس کا ایک نسخہ راقم سطور کو حاصل بھی ہو گیا۔ اس کو جناب مولانا سید صادق حسین بخاری ریسرچر سوڈا انٹرنیٹ لائبریری و اجتماعہ جھنگ، پاکستان نے مرتب فرمایا ہے۔ شروع میں خود محترم مرتب کا مقدمہ ہے۔ اور آخر میں چند ضمیمے ہیں۔

اس کے مطالعہ کے بعد مناسب معلوم ہو اگر اس مقدمہ دوران مضمون کے مضامین پر کچھ اضافہ کے ساتھ ایک مضمون مرتب کر دیا جائے، اور اس کو فتویٰ کے ضمیمہ کے طور پر شائع کر دیا جائے۔ امید ہے کہ اس فتویٰ کے بارے میں جس مزید وضاحت کی ضرورت بعض حضرات محسوس کر رہے ہیں، وہ انشاء اللہ اسی سے پوری ہو جائے گی۔ واللہ الموفق وھو المستعان۔

ایک ضروری تنقیح

ایمان و اسلام اور کفر کی حقیقت اور ان کی حدود

سب سے پہلے یہ بات اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ ایمان و اسلام اور کفر کی حقیقت کیلئے۔ اور ان کی کیا حدود ہیں۔ اور کسی شخص یا فرقہ کو کب مومن و مسلم یا کافر اور دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا جاسکتا ہے۔

ایمان کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دل سے اللہ کا رسول مانا جائے، اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بتلائیں، اس سب کی تصدیق اور اس کو قبول کیا جائے۔ اور اس پر ایسا یقین کیا جائے جس میں شک و شبہ کی گنجائش نہ ہو۔ ان کی کسی ایک ایسی بات کا بھی انکار کرنا اور اس کو قبول نہ کرنا موجب کفر ہوگا۔ البتہ جن مسلمانوں نے حضور کا زمانہ نہیں پایا۔ اور ان کو آپ کی تعلیم بالواسطہ پہونچ پڑ جیسا کہ بہار احوال ہے، ان کے لئے یہ حیثیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف انہی تعلیمات اور احکام کی ہوگی جو ایسے قطعی اور یقینی طریقہ سے ثابت ہیں جن میں کسی شک و شبہ کی اور تاویل کی گنجائش نہیں۔ مثلاً یہ بات کہ آنحضرتؐ نے شرک و بت پرستی کے خلاف توحید کی تعلیم دی، قیامت و آخرت اور جنت و دوزخ کی خبر دی۔ ایک مستقل مخلوق کی حیثیت سے فرشتوں کے وجود کی اطلاع دی۔ قرآن پاک کو ہمیشہ

محفوظ رہنے والی اللہ کی کتاب اور اپنے کو اللہ کا آخری نبی بتلایا جس کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی نبی نہیں آئے گا۔ اور مثلاً پانچ وقت کی نماز۔ رمضان کے روزوں اور زکوٰۃ و حج کے فرض ہونے کی تعلیم دی، اور اس طرح کی اور بھی بہت سی دینی حقیقتیں اور دینی احکام ہیں جن کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہونے کے بارے میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ تو کسی کے مومن و مسلم ہونے کے لئے ضروری ہے کہ ایسی تمام باتوں کی تصدیق کی جائے، ان کو دل سے مانا جائے قبول کیا جائے۔ اور ایسی کسی ایک بات کا انکار بھی جہنم کفر ہوگا۔ مثلاً کوئی بد بخت کہے کہ میں توحید، رسالت، نماز، روزہ وغیرہ سب باتوں کو تو مانتا ہوں۔ لیکن قیامت اور جنت و دوزخ کی بات میری سمجھ میں نہیں آتی، اس لئے میں اس کو نہیں مانتا۔ یا مثلاً کہے کہ میں یہ تو مانتا ہوں کہ قرآن میں جو کچھ ہے وہ سب برحق ہے لیکن میں یہ نہیں مانتا کہ وہ خدا کا کلام ہے۔ بلکہ میرے نزدیک وہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام ہے (جیسا کہ قری ہی زمانے میں ہمارے ملک کے بعض محدثین نے کہا اور لکھا بھی تھا۔) یا مثلاً کہے کہ میں یہ نہیں مانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت و رسالت کا سلسلہ ختم ہو گیا اور آپ کے بعد کبھی کوئی نبی نہیں آئے گا (جو قادیانیوں کا موقف ہے) تو ظاہر ہے کہ اس کا یہ عقیدہ اسلام سے اس کے رشتہ کو کاٹ دے گا۔ اور اس کو کافر اور دائرۃ اسلام سے خارج قرار دیا جائے گا، اگرچہ وہ اور تمام ایمانیات کا اقرار کرتا ہو، نماز پڑھتا ہو، روزے رکھتا ہو، زکوٰۃ ادا کرتا ہو، اس کے باوجود اس کو کافر ہی کہا جائے گا۔ اس حقیقت کو سمجھنے کے لئے قادیانیوں کی مثال ہمارے سامنے ہے۔

اس کے بعد گزارش ہے کہ دوا شعا عشریہ، سے متعلق اکابر علماء کا جو فتویٰ الفرقان کے گذشتہ شمارے میں شائع ہوا تھا، ادباً اس کے ضمیمہ کے طور پر جو لکھا جا رہا ہے۔ ناظرین کرام ایمان و اسلام و کفر کی اس حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے جو سطور بالا میں بیان کی گئی ہے۔ ان کا مطالعہ فرمائیں۔

جناب لانا سید صادق حسین

بخاری صاحب اپنے مقدمہ

جناب لانا سید صادق حسین صاحب کا مقدمہ

میں شیعوں کی مسلم دستند کتابوں سے زیادہ تر وہ عبارتیں نقل فرمائی ہیں، جن میں خاص طور سے حضرات شیخین (سیدنا ابوبکر صدیق اور سیدنا فاروق اعظم) کو منافق و کافر بلکہ فرعون و هامان سے بھی بدتر درجہ کا کافر بتلایا گیا ہے، اور دوزخ کے بدترین اور سخت ترین عذاب میں ان کو گرفتار دکھلایا گیا ہے، انسان پر لعنت کی گئی ہے۔ ظاہر ہے کہ جو بد بخت شخص یا فرقہ شیخین کے بارے میں ایسا عقیدہ رکھے، کسی صاحب ایمان کو اس کے کفر میں شک نہیں ہو سکتا، کیونکہ حضرات شیخین کامومن صادق، اور مقبول بارگاہ خداوندی اور حقیقی ہونا صرف تاریخی مسئلہ نہیں ہے بلکہ قرآن پاک کی بہت سی آیات نے ان کے دوران کے رفتار حضرت عثمان و حضرت علی اور تمام سابقین اولین من المہاجرین والا انصار رضی اللہ عنہم کے بھی (مومن کامل، مقبول بارگاہ خداوندی اور حقیقی ہونے پر ہر تصدیق ثبت کی ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنی بے نظیر تصنیف ”ازالۃ الخوف“ میں ان آیات پر مفصل کلام فرمایا ہے، ان کے بعد حضرت مولانا محمد عبد الشکور صاحب فاروقی لکھنؤی نے ان آیتوں کی تفسیر میں مستقل رسائل لکھے ہیں۔ جن کا مطالعہ کر کے ہر وہ شخص جو عقل سلیم اور نور ایمان سے محروم نہیں کیا گیا ہے، اسی نتیجے پر پہنچے گا کہ اللہ تعالیٰ نے ان آیتوں میں خاص معجزانہ انداز میں حضرات شیخین اور ان کے تمام رفقاء کے مومنین صادقین اور حقیقی ہونے کی شہادت محفوظ کر دی ہے، پھر ان قرآنی آیات کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث متواترہ بالمعنی کی شہادت بھی یہی ہے، ان قرآنی آیات اور بے شمار احادیث کے سامنے آجانے کے بعد اس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہتی کہ قرآن پاک اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان حضرات کے مومن صادق اور حقیقی ہونے کی شہادت دی ہے۔ لہذا جو شخص یا فرقہ حضرات شیخین رضی اللہ عنہم کو منافق کافر اور معاذ اللہ جہنمی کہتا ہے، وہ قرآنی آیات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث متواترہ کی تکذیب کرتا ہے، اور اس کا رشتہ اسلام سے کٹ جاتا ہے۔

ہمارے فقہائے کرام اور اصحاب فتویٰ نے اپنی کتابوں میں اس کی صراحت کی ہے کہ جو بد بخت حضرات شیخین کی شان میں گستاخی کرے، ان کو منافق و کافر

کہے، اور ان پر لعنت کرے وہ دائرہ اسلام سے خارج ہے۔

مولانا سید صادق حسین بخاری نے اپنے مقدمہ میں شیعہ اثنا عشریہ کی تکفیر کے سلسلہ میں اسی پہلو سے زیادہ کلام کیا ہے۔ شروع میں انھوں نے ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی کی کتاب الروضۃ سے جو مذہب شیعہ کی مستند ترین کتابوں میں سے ہے، دو روایتیں نقل فرمائی ہیں جن میں حضرات شیخین کو رمعاذ اللہ منافق و کافراور جہنمی کہا گیا ہے، اور ان پر لعنت کی گئی ہے، اس کے بعد مذہب شیعہ کے ترجمان اعظم، ان کے خاتم المحدثین ملا باقر مجلسی کی کتاب جلاء العیون سے (جو فارسی زبان میں ہے) اسی سلسلہ میں بہت سی عبارتیں نقل کی ہیں، ہم ناظرین کی سہولت فہم کے لئے ان عبارتوں کا عام فہم آزاد ترجمہ کریں گے اس تمہید کے بعد ناظرین کرام جناب مولانا سید صادق حسین صاحب بخاری کے مقدمہ کا مضمون ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ کلینی نے کتاب الروضۃ میں پوری سند کے ساتھ شیعوں کے ساتویں امام معصوم ابوالحسن موسیٰ کا ایک طویل مکتوب بعایت کیا ہے، اس کے آخری حصہ میں شیخین کے بارے میں لکھا گیا ہے۔

فلعمری لقد نافق قبل ذالک
وسمعا علی اللہ جل ذکرہ کلامہ
وہزیاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
والہ وعلیہ السلام کافران عیالہ
اللہ والملكۃ والناس اجمعین۔
د کتاب الروضۃ صفحہ ۲۲ طبع لکھنؤ

میں بقسم کہتا ہوں کہ وہ دونوں پہلے سے منافق تھے، انھوں نے اللہ کے کلام کو رد کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ کے ساتھ قسم اور مذاق کیا۔ وہ دونوں قطعاً کافر ہیں اللہ پر اللہ کی اور اس کے فرشتوں کی اور آدمیوں کی سب کی لعنت۔

۲۔ اور اسی کتاب الروضۃ میں شیعوں کے پانچویں امام معصوم امام باقر کا یہ ارشاد شیخین کے بارے میں نقل کیا گیا ہے۔

ان الشیخین فارقا الدنیا ولم
یہ دونوں دنیا سے چلے گئے اور انھوں نے

مِثْقٰی بَاوَلْمِیْتِ ذٰکِرًا مَّا صَنَعَا بِاَمْرِ
الْمُؤْمِنِیْنَ عَلَیْهِ السَّلَامُ فَعَلِیْہِمَا لَعْنَةُ
اللّٰہِ وَالْمَلَائِکَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِیْنَ
(صفحہ ۱۱۵)

۳۔ ملا باقر مجلسی نے جلاء العیون میں حضرت علیؑ سے منسوب کر کے یہ روایت نقل کی ہے۔
در جہنم تابوت بہت کہ دو از وہ کس درں
تابوت بستند شش کس از گشتگان
و شش نفر از این اُمت، و آن تابوت
در چاہے بہت در قعر جہنم و برآں چاہ
سنگے افتادہ است کہ حق تعالیٰ ہر
گاہ بخوابد کہ جہنم را مشغول سازد
امر میفرماید کہ آن سنگ را از سر چاہ
بردارند۔ چون سنگ را بر میدارند
جمع جہنم مشغول شود از حرارت آن
چاہ۔ پس من در حضور شما پرسیدم کہ
آنها کستند؟ فرمود کہ اما از پیشینایں
پس این شش نفر، قابیل، و فرعون و نفوذ
و پے کنندہ ذاقہ صالح و دوس از بنی
اسرائیل کہ بعد از موسیٰ و ہارون دین ایشان
را تغیر دادند، و اُمت ایشان را
گمراہ کردند۔ اما از این اُمت پس
و حال است و پنج نفر ابو بکر و عمر و
ابو عبیدہ بن جراح و سالم مولیٰ خدیفہ

امیر المؤمنین علیہ السلام کے ساتھ جو کچھ کیا
اس سے توبہ نہیں کی اور اس کو یاد بھی نہیں
کیا، تو ان پر اللہ کی اور فرشتوں کی اور
انسانوں کی سب کی لعنت۔

جہنم میں ایک صندوق ہے جس میں بارہ
آدمی بند ہیں، چھ کھلی امتوں کے، اور چھ
اس امت کے، اور وہ صندوق جہنم کے
ایک آتشی کنوئیں میں ہے اور وہ کنواں
ایک پتھر سے بند کر دیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ
جب جہنم کی آگ کو بھڑکانا چاہے گا، تو حکم
فرمائے گا، کہ جس پتھر سے کنواں بند کیا گیا ہے
اس کو ہٹا دیا جائے، جب وہ پتھر ہٹا دیا جائے
گا تو اس کنوئیں کی آگ سے سارا جہنم بھڑک
اٹھے گا۔ آگ کے راوی کہتا ہے میں نے حضرت
امام سے پوچھا کہ وہ بارہ آدمی کون ہیں جو
اس صندوق میں بند ہیں؟ تو انھوں نے
فرمایا کہ انہی امتوں کے چھ آدمی تو یہ ہیں۔
قابیل، فرعون، فرعون اور حضرت صالح
علیہ السلام کی اولاد کا قاتل۔ اور بنی اسرائیل
میں سے وہ دو آدمی جہنم میں حضرت
موسیٰؑ کی عیسیٰ کے بعد ان کے دین کو بدل ڈالا
اور ان کی امتوں کو گمراہ کیا۔ اور اس امت

وسعد بن العاص -

(جلاء العیون ص ۱۵۹)

کے چچ آدمی یہ ہیں، دجال اور ابوبکرؓ، عمرؓ
ابو عبیدہؓ بن الجراح، سالمؓ مولیٰ حذیفہ اور
اور سعد بن العاص -

راقم سطور محمد منظر نعمانی عرض کرتا ہے کہ اسی مجلس نے جہنم کے اس آتشی تابوت کی
روایت جس میں بارہ آدمی بند ہیں، جن میں دعواداشہ شیخین بھی ہیں، اپنی دوسری کتاب
حق الیقین میں بھی ذکر کی ہے۔ (حق الیقین ص ۵۰۲)

۴۔ اور اسی جلاء العیون میں ملا باقر مجلسی نے ایک اور روایت ذکر کی ہے جس میں حضرت
شیخین کے بارے میں لکھا ہے کہ -

آں دو مرد اعرابی کہ برگزایان بخدا و رسول
نیاوردہ بودند یعنی ابوبکر و عمر (۱۱۴۷)

راقم سطور عرض کرتا ہے کہ ملا باقر مجلسی نے یہ روایت "حق الیقین" میں بھی ذکر کی ہے ص ۵۰۲
اور جلاء العیون ہی میں مجلسی نے حضرت عمرؓ فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھا ہے کہ
یہ بیچ عاقل و محال آں نیست کہ شک کند
در کفر عمرؓ پس لعنت خدا و رسول برایشان
باد، و بر ہر کہ ایشانرا مسلمان داند دہر کہ
در لعن ایشان توقف نماید -

(جلاء العیون ص ۱۲۵)

اور ہر اس آدمی پر جو اس پر لعنت کرنے
میں توقف کرے یعنی لعنت کرنے سے
زبان کور دے

راقم سطور عرض کرتا ہے کہ یہ بد بخت مجلسی خاص کر حضرت فاروق اعظمؓ کے بارے میں
اس قدر بد زبان ہے کہ اپنی تصانیف میں ان کا ذکر کرتا ہے تو لکھتا ہے "و عمر بن الخطاب
علیہ اللعنة والعذاب" (۱۱۴۷)

جناب مولانا صادق حسین بخاری نے اپنے مقدمہ میں مجلسی کی ”جلاء العیون“ ہی سے اور بھی متعدد ایسی عبارتیں نقل کی ہیں جن میں حضرات شیخین کو منافق و کافر کہا گیا ہے، اور ان کی شان میں انتہائی درجہ کی دل خراش گستاخیاں کی گئی ہیں اور یہ سب شیعوں کے ائمہ معصومین کی روایات اور ان کے ارشادات کی حیثیت سے کتاب میں درج کی گئی ہیں۔ ہم ان سب خرافات کا ذکر کرنا ضروری نہیں سمجھتے۔ البتہ یکایکی ہی کی دوسری کتاب ”حق الیقین“ سے بھی ایک روایت حضرات شیخین ہی سے متعلق نقل کر دینا مناسب سمجھتے ہیں۔ راقم سطور کا خیال ہے کہ حضرات شیخین کے بارہ میں شیعی عقیدے اور اصل شیعی ذہنیت کو سمجھنے کے لئے تنہا یہ روایت کافی ہے، مجلسی نے یہ روایت ”حق الیقین“ میں شیخ مفید کی کتاب اختصاص، کے حوالہ سے امام جعفر صادق سے نقل کی ہے۔ واضح رہے کہ شیعوں کے نزدیک شیخ مفید کا مقام یہ ہے کہ وہ شیعوں کے بارہویں امام کے غائب اور غار میں روپوش ہو جانے کے بعد زعیبت صغریٰ کے زمانے میں، سفیروں کے ذریعہ ان سے خط و کتابت کرتے تھے، شیعوں کی معتبر کتاب ”احتجاج طبری“ میں ان کے نام امام غائب کے خطوط موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ امام غائب کے خاص معتمدین میں سے تھے لہٰذا اس لئے یہ سمجھنا غلط نہ ہوگا کہ یہ روایت شیعوں کی معتبر ترین روایتوں میں سے ہے، اسی لئے اس کی طوالت اور اس کے مضمون کی انتہائی خیانت اور دل آزاری کے باوجود دل پر جبر کر کے اس پوری روایت کو ذیل میں درج کیا جا رہا ہے۔ (نقل کفر کفر نباشد) ملاحظہ فرمایا۔

شیخ مفید نے ”کتاب اختصاص“ میں حضرت جعفر صادق سے روایت کیا ہے کہ امیر المومنین (حضرت علی) علیہ السلام نے بیان فرمایا، کہ ایک دن میں شہر کوفہ کے پیچھے باہر گیا، اور قبر دخادم و غلام، میرے آگے جا رہا تھا کہ اچانک ابلیس میرے سامنے آگیا۔ میں

شیخ مفید در کتاب اختصاص از حضرت صادق علیہ السلام روایت کردہ است کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام فرمود کہ روزی بیرون رفتم از پشت کوفہ، و قبر در پیش روئے من راہ می رفت ناگاہ ابلیس پدید آمد، گفتم من کہ

لے حاشیہ اگلے صفحہ پر دیکھا جائے۔

عجب پیر گمراہ شقی بستی تو! گفت چرا
 این را می گوئی یا امیر المومنین ع
 بخدا سوگند ترا حدیثے نقل کنم
 از خود و از خداوند عزوجل، و در
 مابین ما ثالثے نہ بود، بد رستی که چو
 مرا بر زمین فرستاد خدا بسبب
 آن خطائے که کردم۔ چوں با سمانے
 چہا یم رسیدم، ندا کردم کہ الہی و
 سیدی گمان ندارم کہ از من شقی تر
 خلقے آفریدہ باشی، حق تعالی وحی
 فرمود سوئے من کہ بلکہ آفریدہ ام
 خلقے را کہ از تو شقی تر است، برو بسوئے
 خازن جہنم تا صورت او را و جائے
 او را بتو بنماید۔ رفتم بسوئے
 مالک و گفتم خداوند تو را سلام
 میرساند و می فرماید کہ بہ من
 بنمائے کہے را کہ از من شقی تر است
 مالک مرا برو بسوئے جہنم و سر پوش
 بالائے جہنم را برداشت، آتے

نے اس سے کہا کہ عجیب گمراہ بد بخت ہے
 تو! اس نے کہا اے امیر المومنین آپ یہ
 بات کیوں کہتے ہیں، خدا کی قسم کھا کے
 میں آپ کو ایک بات سناتا ہوں، جو
 میرے اور خداوند عزوجل کے درمیان
 ہوئی، اور ہمارے درمیان کوئی تیسرا نہ
 تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ جب اللہ نے مجھے
 میری اس خطا کی بنا پر جو میں نے کی تھی
 آسمان سے زمین پر بھیج دیا، تو جب میں
 چوتھے آسمان پر پہنچا، تو میں نے خداوند
 عزوجل سے عرض کیا کہ اے میرے خدا اور
 میرے مالک و آقا، میں گمان نہیں کرتا
 کہ تو نے مجھ سے زیادہ شقی اور بد بخت
 کوئی مخلوق پیدا کی ہوگی، تو اللہ تعالیٰ
 نے میری طرف وحی فرمائی کہ میں نے
 ایسی مخلوق پیدا کی ہے جو تجھ سے بھی زیادہ
 شقی اور بد بخت ہے، تو جہنم کے دار و عد
 کے پاس جا۔ تاکہ وہ تجھ کو اس مخلوق کی
 صورت اور اس کی جگہ دکھلا دے۔ تو

حاشیہ صفحہ گذشتہ ۱۔ امام غائب اور ان کے خطوط کے بارے میں یہ جو لکھتے ہو، یہ کیا گیا ہے، شیعوں
 کے عقیدہ کی بنیاد پر لکھا گیا ہے، ہمارے نزدیک تو امام غائب کی شخصیت ہی ایک فرضی
 شخصیت ہے۔ اس کیلئے راقم سطور کی کتاب "ایرانی انقلاب، جمینی اور شیعیت"، کا مطالعہ
 کیا جائے۔ صفحہ ۱۶۸ تا ۱۷۱۔

سیاہ بیروں آمد کہ گماں کردم کہ
مرا و مالک را خوابد خورد، مالک
بآن گفت کہ ساکن شو، ساکن شد
پس مرا برد بطبقہ دوم۔ آتش بیروں
آمد ازاں سیاہ تر و گرم تر، پس گفت
ساکن شو، ساکن شد، و بچنین کہ بہر
مرتبہ لے کہ میرد از مرتبہ سابق
تیرہ تر و گرم تر بود تا بطبقہ ہفتم
برد، آتش ازاں بیروں آمد کہ گمان
کردم کہ مرا و مالک را و جمع انچہ خدا
آفریدہ است خوابد سوخت، پس
دست بدید ہائے خود گزاشتم و گفتم
اے مالک امر کن اور اکہ سرد و
ساکن شود و الامی میرم، مالک گفت
تو نخواہی مرد تا وقت معلوم، پس صورت
دوم سرد را دیدم کہ در گردن ایشان
زنجیر ہائے آتش بود، و ایشان را
بجانب بالا آویختہ بودند بر سر آنہا
گردہ ہے ایستادہ بودند و گرز ہائے
آتش در دست داشتند و برایشان
می زدند، گفتم مالک، اینہا کیستند؟
گفت مگر خواندی انچہ در ساق
عرش نوشتہ بود، و من دیدہ بودم

میں جہنم کے داروغہ کے پاس گیا اور میں
نے اس سے کہا کہ خداوند عزوجل تجھ کو
سلام کہتا ہے اور حکم دیتا ہے کہ مجھے اس
آدمی کو دکھلا دے جو سچا بھی زیادہ شقی اور
بد بخت ہے تو وہ مجھے جہنم کی طرف لے گیا
اور جہنم کے اوپر جو سرلوش تھا وہ اس نے
اٹھایا، اس میں سے سیاہ رنگ کی ایسی آگ باہر
نکلی کہ میں نے گمان کیا کہ یہ آگ مجھے اور داروغہ
جہنم کو بھی کھا جائے گی، داروغہ جہنم نے اس
سے کہا کہ ساکن ہو جا، تو وہ ساکن ہو گئی
پھر وہ مجھے جہنم کے دوسرے طبقہ میں لے گیا
تو اس میں سے ایسی آگ نکلی جو پہلی والی آگ
سے بھی زیادہ سیاہ اور گرم تھی، تو داروغہ
جہنم نے اس آگ سے کہا کہ ساکن ہو جا۔
تو وہ ساکن ہو گئی، اسی طرح داروغہ جہنم جس
طبقہ میں مجھے لیجا تا اس میں سے ایسی آگ
نکلتی جو اس سے پہلے سب طبقوں کی آگ سے
زیادہ تیرہ دتا اور زیادہ گرم ہوتی، یہاں
تک کہ وہ مجھے جہنم کے ساتویں طبقہ میں لے گیا
اس میں سے ایسی آگ نکلی کہ میں نے گمان کیا کہ
یہ آگ مجھے اور داروغہ جہنم کو بھی اور اللہ کی
پیدا کی ہوئی تمام مخلوقات کو جلا کے بھسم کر
دے گی، تو میں نے اس آگ کی دہشت اور

کہ خدا بر ساق عرش دو ہزار سال
پیش از آنکہ دنیا را یا آدم را خلق
کند نوشته بود: لا الہ الا اللہ
محمد رسول اللہ ایدتہ و نصرتہ
علی،، اینہا دو دشمن ایشاں و
دو ستم کنندہ برایشانند، یعنی ابوجہر
و عمر۔

(حق الیقین ص ۵۰۹ و ۵۱۰)

خوف سے اپنے ہاتھ آنکھوں پر رکھ لئے اور
اس طرح آنکھیں بند کر لیں، اور میں نے
داروغہ جہنم سے کہا کہ اس آگ کو حکم دو کہ یہ
ٹھنڈی اور ساکن ہو جائے، ورنہ میں مر
جاؤں گا، داروغہ جہنم نے کہا تو ہرگز اس
وقت تک نہیں مرے گا، جب تک وہ وقت
نہ آجائے جو تیری موت کے لئے خدا کی طرف
سے مقرر اور اس کے علم میں ہے د آگے
ابلیس بیان کرتا ہے کہ میں نے جہنم کے
اس ساتویں طبقے میں دو آدمیوں کو دیکھا
کہ ان کی گردنوں میں آگ کی زنجیریں ہیں،
اور ان کو ادپر کی جانب لٹکا دیا گیا ہے اور
ان کے سر پر دو گردہ کھڑے ہیں اور آگ کے
گزان کے ہاتھوں میں ہیں اور وہ ان
دونوں آدمیوں پر آگ کے وہ گز مارتے ہیں
میں نے کہا کہ اے داروغہ جہنم یہ دونوں کون
ہیں؟ اس نے کہا کہ تو نے وہ نہیں پڑھا جو
عرش کے پایہ پر لکھا ہوا تھا؟ ابلیس کہتا
ہے کہ میں نے دیکھا تھا کہ خدا نے دنیا
کے یا آدم کے پیدا کرنے سے دو ہزار سال
پہلے لکھ دیا تھا کہ لا الہ الا اللہ محمد
رسول اللہ..... علی،، کوئی معبود
نہیں اللہ کے سوا، اور محمد اللہ کے رسول

ہیں، میں نے مہر کی مدد علی کے ذریعہ کی اور
 قوت بخشی، یہ دونوں آدمی دجن کے گلے میں
 آتش زنجیریں ہیں اور جن پاگ کے گزیدوں
 کی مار پڑ رہی ہے (یہ دونوں علی کے دشمن
 اور ان پر ظلم و ستم کرنے والے ہیں یعنی یہ ابوبکر
 اور عمر ہیں۔

ہمیں اس میں ذرہ برابر شبہ نہیں ہے کہ اس طرح کی ساری خرافاتی روایتوں کا اصل
 سرچشمہ ابلیس ملعون ہی ہے، اسی کے القار و تلقین سے ان لوگوں نے جو شیعہ مذہب کے
 اصل بانی اور مجدد ہیں، حضرت جعفر صادق وغیرہ ان بزرگوں کے نام سے جو شیعوں کے نزدیک
 ائمہ معصومین ہیں اس طرح کی روایتیں گھر کے ان لوگوں میں پھیلائی ہیں جو محبت اہل بیت
 کے عنوان سے ان کے فریب کا شکار ہو گئے، ان روایتوں کا شاید سب سے بڑا خزانہ ملا باقر
 مجلسی کی کتابیں ہیں جو شیعہ دنیا میں غالباً سب سے زیادہ مقبول ہیں۔ یہاں تک کہ روح اللہ
 خمینی صاحب نے جو اس وقت شیعہ دنیا کے گویا امام اور امام غائب کے نائب و قائم مقام ہیں اپنی
 تالیف کتاب "کشف الاسرار" میں ایسے لوگوں کو جو صرف تالیف زبان کی کتابوں کا مطالعہ
 کر سکتے ہیں دینی معلومات حاصل کرنے کے لئے ملا باقر مجلسی ہی کی کتابوں کے مطالعہ کا مشورہ
 دیا ہے "کشف الاسرار" اور خاص کر مجلسی کی کتاب "حق البقیہ" جس سے مذکورہ بالا
 شیطان والی روایت نقل کی گئی ہے (خمینی صاحب نے اسی کشف الاسرار میں اس کے
 حوالوں سے روایات نقل کی ہیں، یہ اس بات کا کافی ثبوت ہے کہ مجلسی کی کتابوں میں جو
 کچھ ہے وہی اثنا عشریہ کا مذہب ہے۔

اور جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا مجلسی نے شیطان والی روایت شیخ مفید کی کتاب "خصائص" کے
 حوالے سے نقل کی ہے اور شیخ مفید کا شیعہ اثنا عشریہ کے نزدیک جو مقام ہے وہ اوپر
 ذکر کیا جا چکا ہے، بہر حال اس شیطانی روایت کے مطالعہ کے بعد اس میں شک و شبہ
 کی گنجائش نہیں رہتی کہ شیعہ اثنا عشریہ کا عقیدہ یہ ہے کہ شیخین و حضرت صدیق اکبر اور

مناروق اعظم) صرف کافر و منافق ہی نہیں ہیں، بلکہ دعوادان شرع ابوبہل و ابولہب، فرعون و ہامان حتیٰ کہ شیطان ملعون سے بھی زیادہ شقی ہیں۔ — دالعیاذ باللہ ثم العیاذ باللہ ثم
اب حضرات اہل علم و اصحاب فتویٰ غور فرمائیں کہ ماباقر مجلسی کی جلاء العیون اور حتیٰ
البیقین سے جو چند عبارتیں اور نقل کی گئی ہیں (جو فی الحقیقت مشتے نمونہ از خروائے ہیں)
ان سے حضرات شیخین کے بارہ میں اثنا عشریہ کا جو عقیدہ معلوم ہوا، کیا اس عقیدہ کے
موجب کفر ہونے میں شک و شبہ کی کوئی گنجائش ہے۔ ۹۔

ہرگز مبادور نمی آید ز روئے اعتقاد ایں ہمہ ہا گفتن و دین پیمبرداشتن
مولانا سید صادق حسین بخاری صاحب نے اپنے مقدمہ میں، فتح القدیر اور فتاویٰ عالمگیری
وغیرہ کتب فقہ و فتاویٰ اور مختلف ادوار کے علمائے محققین کی چند وہ عبارتیں بھی نقل فرمائی
ہیں جن میں سبب شیخین (یعنی صدیق اکبر و مناروق اعظم رضی اللہ عنہما) کی شان میں گستاخی و بدگوئی،
ان کی خلافت کے انکار، ان کی تکفیر اور ان پر لعنت کو اور حضرت صدیق اکبر کی صحابیت کے
انکار کو بھی موجب کفر قرار دیا گیا ہے، آخر میں مولانا موصوف نے شیعہ اثنا عشریہ کی تکفیر سے
متعلق متعدد علمائے کرام کے فتوے بھی نقل کئے ہیں۔

یہاں تک جو کچھ عرض کیا گیا وہ مولانا سید صادق حسین بخاری صاحب کے اس مقدمہ سے
متعلق تھا اور ایک گونہ اس کی وضاحت تھی جو انھوں نے اثنا عشریہ سے متعلق اکابر علماء
کے اس فتوے پر لکھا ہے جو الفرقان کے گزشتہ شمارہ میں شائع کیا گیا تھا، مولانا موصوف
نے اپنے اس مقدمہ کے اضافہ کے ساتھ وہ فتویٰ شائع کیا ہے لہٰذا آخر میں اس کے ساتھ
دو ضمیمے اور چند تائیدی فتوے بھی شامل کر دئے ہیں۔

۱۔ راقم سطور کی کتاب سائرانی انقلاب، خمینی اور شیعیت، میں صفحہ ۱۹۰ سے ۲۲۰ تک حضرات شیخین
کے بارہمیں شیعوں کی صحیح الکتاب، الجامع الکافی سے اور مجلسی کی تصانیف سے جو روایات نقل کی گئی ہیں
وہ بھی ضرور ملاحظہ فرمائی جائیں۔

۲۔ مولانا سید صادق حسین بخاری صاحب نے حضرت مولانا محمد عبدالشکور صاحب کے (باقی اگلے صفحہ پر خطہ)

مولانا محمد صاحب رفیق دارالبلغین کے قلم سے ہے اس میں انھوں نے
 شیعوں کے چار موجب کفر عقائد کا ذکر کیا ہے، ایک عقیدہ تحریف
 قرآن، دوسرے عقیدہ بدعتیں، تیسرے حضرات شیخین کی شان میں گستاخی۔ ان کی تکفیر
 اور ان پر لعنت۔ چوتھے عقیدہ امامت، جس سے عقیدہ ختم نبوت کی نفی ہوتی ہے۔
 پھر علمائے متقدمین و متاخرین کی کتابوں کے حوالہ سے وہ عبارتیں نقل کی گئی ہیں جنہیں
 ان عقائد کی بنیاد پر شیعوں کو خارج از اسلام قرار دیا گیا ہے۔ ان میں یہ کتاب میں
 خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ قاضی عیاض مالکی متوفی ۵۴۲ھ جو کی ”کتاب الشفاء“
 شیخ عبدالقادر جیلانی متوفی ۵۶۱ھ جو کی ”غنیۃ الطالبین“، علامہ علی و تاری متوفی
 ۱۰۱۴ھ جو کی ”شرح فقہ اکبر“، علامہ بحر العلوم بکھنوی متوفی ۱۲۲۵ھ جو کی ”فوائد الرحموت“
 ابن عابدین شامی کی ”رد المحتار“، اور ”فتاویٰ عالمگیری“۔ اس سلسلہ میں سب
 آخر میں شیوا ثنا عشریہ سے متعلق حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کی ”تہنیات
 الہیہ“ سے یہ عبارت نقل کی گئی ہے۔

در حقیقت یہ شیوا ثنا عشریہ عقیدہ امامت
 کی وجہ سے ختم نبوت کے منکر ہیں اگرچہ زبان
 سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم الانبیاء
 کہتے ہوں۔
 (تہنیات الہیہ ۲۴۴)

مولانا احمد عباس رفیق دارالبلغین کے قلم سے ہے، اس میں امام
 دوسرے ضمیمہ ابن حزم اندلسی کی ”کتاب الفصل“ و قاضی عیاض کی ”کتاب الشفاء“

(بقیہ صفحہ گذشتہ) تحریر فرمائے ہوئے فتوے کا جو متن شائع کیا ہے اس میں کچھ الفاظ اور
 جملوں کا اضافہ ہے، معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مولانا نے فتوے کے دوسرے ایڈیشن کی اشاعت
 کے وقت نظر ثانی فرمائی ہے اور ان الفاظ اور جملوں کا اضافہ فرمایا ہے، اصل فتویٰ وہی ہے
 جو الفرقان کے گزشتہ شمارے میں شائع ہو چکا ہے۔ محمد منظور نعمانی

اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی "الصارم المسلول" سے وہ عبارتیں نقل کی گئی ہیں جن میں
شیخنا عشریہ کو دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا گیا ہے۔ ان دونوں مضمونوں میں جو
عبارتیں نقل کی گئی ہیں، وہ انشراحۃ نظر پر کرام آئندہ صفحات میں ملاحظہ فرمائیں گے۔
مولانا سید صادق حسین بخاری صاحب نے ان دونوں مضمونوں کے پس منظر پر فتوے
بھی شامل فرمائے ہیں، ان میں سید کے پہلا جامعہ اسلامیہ ڈابھیل، کافٹوی ہے، جو جامعہ کے
اس دور کے مفتی مولانا مفتی عتیق الرحمن عثمانی کا تحریر فرمایا ہوا ہے، اس کا متن حسب
ذیل ہے۔

روافض کا جو طبقہ عالیہ صحبت صدیق اکبر (یعنی ان کے صحابی رسول ہونے)
کا منکر ہے، صدیقہ عائشہ رضی اللہ عنہا پر ہمت باندھتا ہے، سب شیخین
اس کا شارب ہے، وہ اہل اسلام کے متفقہ فیصلہ کے مطابق کافر مرتد ہے
مسلموں کو اس کے ساتھ مذاکحت قائم کرنا، اس کے جنازہ میں شریک ہونا
اور اس کے موتی پر نماز پڑھنا، یا دوسرے اسلامی یا معاشرتی علاقوں و رابطہ
باقی رکھنا جائز نہیں ہے۔
کتبہ - عتیق الرحمن عثمانی لہ

مفتی جامعہ اسلامیہ ڈابھیل - ۱۴ شوال ۱۳۴۹ھ ۱۹۳۱ء
(ماخوذ از ماہنامہ شمس الاسلام بھیرہ بابت ۱۳۴۹ھ)

لے نندہ المصنفین دہلی کے بانی اور آل انڈیا مسلم مجلس مشاورت کے صدر مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب
عثمانی (جنہوں نے ایک مرتبہ ۱۴ مئی ۱۹۲۸ء میں وفات پائی) ۱۳۴۵ھ (۱۹۲۷ء) تک دارالعلوم
دیوبند میں استاذ و نائب مفتی تھے، اسی ۱۳۴۵ھ کے اواخر میں کچھ اختلافات کی بنا پر دارالعلوم کے
بعض اکابر اساتذہ نے دارالعلوم سے قطع تعلقی کر لیا، ان کے ساتھ مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب بھی استعفا
دیدیا، اور پھر یہ سب حضرات ڈابھیل (ضلع سورت، گجرات) کے جامعہ اسلامیہ میں چلے گئے، وہاں مفتی
عتیق الرحمن صاحب جامعہ کے مفتی بھی تھے، اور اتنا ذہنی - اسی زمانہ میں انہوں نے کسی کے سوال کے جواب
میں یہ فتویٰ لکھا تھا۔ اور ماہنامہ شمس الاسلام بھیرہ (پنجاب) کے مئی ۱۹۳۱ء کے شمارے میں شائع ہوا تھا۔
مولانا سید صادق حسین بخاری صاحب اسی سے یہ فتویٰ نقل کیا ہے۔ محمد منظور نعمانی۔

مولانا سید صادق حسین بخاری صاحب نے دوسرا اہم تائیدی فتویٰ حضرت مولانا مفتی جمیل احمد صاحب تھانوی دامت فیوضہم کا نقل فرمایا ہے، مفتی صاحب موصوف کویہ شرف و امتیاز حاصل ہے کہ ابتداء عمر ہی سے ان کو حکیم الامت حضرت تھانوی کی تربیت و سرپرستی نصیب رہی، پھر وہ حضرت ہی کے زیر سایہ خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون سے وابستہ رہے اور فتویٰ نویسی اور تصنیف و تالیف کی خدمت انجام دیتے رہے، ملک کی تقسیم کے بعد وہ پاکستان منتقل ہو گئے، لاہور کی عظیم دینی درسگاہ جامعہ اشرفیہ کے وہی مفتی ہیں۔ ان کے تائیدی فتوے کا متن درج ذیل ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ وَ مُحَمَّدًا وَ مَصْلٰیًا وَ مُسْلِمًا۔ جو شیعہ کسی قطعی یقینی حکم کے منکر ہیں کافر ہیں، خواہ حضرت علی کو خدا، یا ان میں خدا تعالیٰ کا حلول، یا اصل نبی حضرت علی کو اور جبریل علیہ السلام کا غلطی سے وحی محمد کو دینا یا حضرت ابو بکر صدیق کو غیر صحابی، یا حضرت عائشہ پر تہمت، یا قرآن شریف میں رد و بدل کے قائل ہونا ان کے کسی مسلمان مرد و عورت کا نکاح درست نہیں۔ بالکل باطل ہے، ایسے ہی ذبیحہ و جنازہ وغیرہ۔ اور جو شیعہ عقائد اہل سنت و الجماعت کے موافق رکھتے ہیں، مگر نوحہ و ماتم و تعزیر و تفضیل علی میں مبتلا ہیں وہ کافر تو نہیں بدعتی ہیں۔ مگر مسلمان عورت کے کفو نہیں۔ پھر ان کے یہاں تقیہ کے عبادت ہونے سے کسی بات پر اعتماد نہیں ہو سکتا۔ اس لئے خود اس کی برأت مقبرہ ہو گئی، اس پر بعض نئے لوگوں کے شبہات کے جوابات حضرت حکیم الامت مخدومی مولانا محمد اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے امداد الفتاویٰ جلد ۴ صفحہ ۵۳ پر دیکھے جائیں۔ نقطہ جمیل احمد تھانوی مفتی جامعہ اشرفیہ لاہور

۲۸ - ج ۲ سلسلہ سوم

حضرت مولانا مفتی جمیل احمد تھانوی دامت فیوضہم کے اس فتوے پر جامعہ اشرفیہ اور پاکستان کے مختلف مقامات کے دینی مدارس کے علماء و اصحاب تحوینی کی تصدیقات ہیں ان کے علاوہ بعض مستقل تائیدی فتوے بھی ہیں۔

حکیم الامت حضرت تھانوی کی تائید

اشکالات و شبہات کے جوابات

حضرت مولانا مفتی جمیل احمد صاحب تھانوی نے اپنے مندرجہ بالا جواب کے آخر میں حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے شیعوں کی تکفیر کے فتوے سے متعلق بعض نئے لوگوں کے شبہات کے جوابات،، کا ذکر فرمایا ہے اور اس کے لئے امداد الفتاویٰ جلد ۴ صفحہ ۵۳ کا حوالہ بھی دیا ہے۔ یہ دراصل اس مسئلہ سے متعلق حضرت حکیم الامت کا ایک نہایت اہم اور بصیرت افروز مکتوب اور فتویٰ ہے۔ مسئلہ کی مزید وضاحت اور نتیجہ کے لئے ہم اس کو بھی یہاں تمامہ نقل کر دینا مفید بلکہ ضروری سمجھتے ہیں۔ اس کا شان و شوکت یہ ہے کہ شیعہ شاعشریہ کی تکفیر سے متعلق جب وہ فتویٰ پہلی بار چھپ کر شائع ہوا، جو انفران کے گذشتہ شمارہ دہایت مکی میں زیر عنوان ”شیعہ شاعشریہ کے بارے میں قریباً ۶۰ سال پہلے کا اکابر علماء کا متفقہ فتویٰ“ ناظرین ملاحظہ فرما چکے ہیں، تو جامع لانا عبد الماجد دریابادی مرحوم و مغفور نے حضرت حکیم الامت کی خدمت میں اس پر لے فتوے کی نقل بھیجی، اور اس کے ساتھ ایک خط میں فتوے کے بارے میں اپنے تاثرات اور اشکالات و شبہات تحریر فرمائے اور حضرت سے جواب کی درخواست کی لہٰذا حضرت حکیم الامت کا معمول تھا کہ اس طرح کے خطوط اور سوالات کے ہر جز کا الگ الگ جواب تحریر فرماتے تھے۔ حضرت نے اپنے معمول کے مطابق

لے جناب مولانا عبد الماجد دریابادی رحمہ اللہ کا حضرت حکیم الامت سے خاص نوعیت کا مترشحہ تعلق تھا، اس کی تفصیل ادنیٰ تاریخ انکی تعریف و تحکیم الامت،، میں دیکھی جاسکتی ہے۔

اس کا جواب تحریر فرمایا۔ اور مولانا شبیر علی تھالوی کے زیر ادارت خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون سے شائع ہونے والے ایضامہ "النور" میں جس میں حضرت کے اصلاحی مکتوبات اور نتادیں شائع ہوتے تھے وہ جواب بھی شائع ہو گیا۔ پھر "النور" ہی سے نقل ہو کر وہ رسالہ "الانجم" لکھنؤ میں بھی شائع ہوا، وہی اس وقت راقم سطور کے سامنے ہے اسکو بخیرہ ذیل میں درج کیا جا رہا ہے۔

سوال،، اور "تمتہ السوال" کے زیر عنوان مولانا دریابادی کے خط کی عبارت ہے۔

اور الجواب،، اور "تمتہ الجواب" کے زیر عنوان حضرت حکیم الامت کا جواب ہے، اس میں ایک حاشیہ بھی ہے وہ ادارہ "الانجم" کی طرف سے ہے۔ اس کے بعد ناظرین کرام وہ سوال و جواب ملاحظہ فرمائیں۔

السوال۔ ایک فتوے کی نقل منسل خدمت ہے۔ اس پر علاوہ دو کے معتبر مستند علماء کے حضرت مولانا ملک کے دستخط ثبت ہیں۔ لیکن میں عرض کروں کہ مجھے شرح صدر اب بھی نہیں، شیروں کو مبتدع، فاسق، فاسد العقیدہ وغیرہ اور جو کچھ کہہ لیا جائے اس کا میں بھی پوری طرح قائل ہوں۔ لیکن کافر اور خارج از اسلام کہنے سے جی رزنا کھتا ہے۔

الجواب۔ یہ علامت ہے آپ کی قوت ایمانیہ کی۔ مگر جنہوں نے یہ فتویٰ دیا ہے اس کا منشا بھی وہی قوت ایمان ہے کہ جس کو ایمانیات کا منکر دیکھا ہے ایمان کہہ دیا۔

تمتہ السوال۔ اگر ہر گز فرقہ یوں ہی خارج از اسلام ہوتا رہا تو مسلمان۔ وہ ہی کتنے جائیں گے۔
تمتہ الجواب۔ اس کا کون ذمہ دار ہے کیا خدا نہ کر دے اگر کسی مقام میں کثرت سے لوگ مرتد ہو جائیں اور تھوڑے ہی مسلمان رہ جائیں تو کیا اس مصلحت کو بھی کافر نہ کہا جاوے گا۔

سے اس سے مراد حضرت مولانا حسین احمد مدنی ہیں، مولانا دریابادی بیعت، تو حضرت مولانا مدنی سے ہوئے تھے، لیکن ان ہی کی ہدایت اور شوریہ کے مطابق مسترشدانہ اصلاحی تعلق حضرت حکیم الامت سے قائم کیا تھا اسکی دلچسپ تفصیل مولانا دریابادی کی تصنیف "حکیم الامت" میں دیکھی جاسکتی ہے، جو قابل مطالعہ ہے۔

تمتہ السوال - شیعوں سے مناکحت اگر تجربہ سے مضر ثابت ہوئی ہے تو بس تہدیداً اس کا روک دینا کافی ہے۔

تمتہ الجواب - اس تہدید کا عنوان بجز اسکے کوئی ہی نہیں۔ غور فرمایا جائے۔

تمتہ السوال - میرا دل تو تادیانیوں کی طرف سے ہمیشہ تاویل ہی تلاش کرتا رہتا ہے۔

تمتہ الجواب - یہ غایت شفقت ہے، لیکن اس شفقت کا انجام سیدھے سادھے مسلمانوں کے حق میں عدم شفقت ہے کہ وہ اچھی طرح ان کا شکار ہوا کریں گے۔

تمتہ السوال - جو بناء تکفیر قرار دی گئی ہے یعنی عقیدہ تحریف قرآن مجھ اس میں تامل ہے اگر یہ عقیدہ اس کے مذہب کا جزو ہوتا۔ تو حضرت شاہ عبدالعزیز وغیرہ سے مخفی نہ رہتا۔ لہ

اے شاہ صاحب کی مشہور کتاب تحفۂ اثنا عشریہ مطبوعہ نوکلش پریس کے صفحہ ۲۰۲ و ۲۰۳ کی عبارت ذیل غالباً عبدالماجد صاحب کی نظر سے نہیں گذری۔

اب سنو کہ کتاب اللہ تو شیعہ کے نزدیک درجہ اعتبار ساقط ہوئی اور توریت و انجیل کی طرح قابل تمسک کے نہ رہی۔ اس واسطے کہ اس میں تحریف بہت ہو گئی اور بہت احکام منسوخ ہوئے، بہت آیتیں اور سورتیں ناسخ احکام اور مخفص عام باتوں کی تھیں چھدی گئیں اب جو کچھ باقی ہے بعض الفاظ اس کے تبدیل بعض زائد بعض ناقص ہیں۔ روایت کی کلینی نے ہشام بن سالم اور اس نے ابی عبداللہ سے کہ ہر آئینہ وہ قرآن جو جبریل پاس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے، ترہ ہزار آیتیں تھیں، اور روایت کی محمد بن نصر نے اس سے کہا اسے سورہ لم یکن میں ستر آدمیوں کے نام قریش تھے کہ ان کے نام بھی تھے اور ان کے آباء کے نام (بقیہ مآشیائندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

ابا کتاب اللہ پس نزد شیعہ از درجہ اعتبار ساقط شدہ مثل توریت و انجیل قابل تمسک نہ ماندہ زیرا کہ تحریف بسیار در وراہ یافتہ و احکام بسیار از و منسوخ شدہ و آیات و سورت بسیار کہ ناسخ احکام و مخفص عمومات بودند، بدزدی رفتہ و آنچه باقیست بعضی الفاظ او بدل و بعضی زائد و بعضی ناقص روی ان کلینی عن ہشام بن سالم عن ابی عبداللہ ان القرآن الذی جاء بہ جبریل الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سبعۃ عشر الف آیتہ و روی عن محمد بن نصر عنہ انہ قال کان فی لم یکن اسم سبعین رجلاً من قریش با اسماء ہم

تمتہ الجواب۔ جب ان کی مسلم کتابوں کی جزئیات ثابت ہو پھر حضرت شاہ صاحب کا اگر سکوت ثابت ہو جس کی مجھ کو تحقیق نہیں تو ان کے سکوت میں کچھ تاویل ہوگی نہ کہ جزئیات میں۔
تمتہ السؤال۔ بہت زائد غلطی مجھے اس امر سے ہو رہی ہے کہ اب تک ... اور عیائوں کے سامنے کلام مجید کے غیر محرف ہونے کو بطور ایک بالکل مسلم و غیر مغلط فیہ عقیدہ کے پیش کرتے رہے ہیں۔ اب لوگوں کے ہاتھ میں ایک نیا حربہ آجائیگا، کہ دیکھو خود تمہارا

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ)

و اسماء اباء ہم و نذر ایشاں ثابت و مقرر
و مشہور است کہ بعضے سور تباہا ساقط شد مثل
سورة الولایۃ۔
بھی ... اور یہ بھی ان کے نزدیک ثابت اور مقرر ہی
اور مشہور کہ بعض سور تیں بالکل ساقط کر ڈالی ہیں
مثل سورة الولایۃ و ہدیہ مجید یہ

ا کے اسواتمہ الباب چہارم میں جو تقریباً بیس صفحے "دلائل شیوہ" پر ہیں ان میں متعدد جگہ
شیعوں کے عقیدہ تحریف قرآن کا ذکر ہے۔

شاہ صاحب کے بعد مولانا حیدر علی فیض آبادی نے اپنی کتاب فتہی الکلام مطبوعہ ۱۲۸۲ء میں اور مولانا
غلیل احمد بیٹھوی نے اپنی کتاب ہدایت الرشید مطبوعہ ۱۳۳۶ء میں شیعوں کے قائل تحریف قرآن ہونے کو
واضح کیا ہے، ہدایات الرشید میں ص ۶۱۴ سے ۶۵۶ تک یہی بحث ہے اور ص ۶۲۹ پر لکھنؤ کے دور آخر کے نامور
مجتہد مولوی دلدار علی کی کتاب عماد الاسلام کی یہ عبارت درج کی ہے۔

بعد اللیتا والی مقتضی تلك الاخبار ان
التحریف فی الجملة فی هذا القرآن الذی
بین ایدینا بحسب زیادة بعض الحروف
وفتصادہ بل بحسب بعض الالفاظ و بحسب
الترتیب فی بعض المواضع قد وقع بحیث
مما لا یشک فیہا مع تسلیم تلك
الاخبار۔
چنانچہ جنس کے بعد مقتضی ان احادیث کا یہ ہے کہ
اس قرآن میں جو ہمارے ہاتھوں میں ہے باعتبار
زیادتی اور کمی بعض حروف کے بلکہ باعتبار بعض
الفاظ کے اور بعض مواقع میں باعتبار ترتیب کے
بالتحقیق تحریف اس طرح واقع ہوئی ہے جس میں بعد
تسلیم ان روایات کے کچھ شک نہیں کیا جاسکتا

ہی کلمہ پڑھنے والے اور تہائے قبلہ کو ماننے والے لاکھوں کروڑوں افراد تہ آن کو ناقص اور محن مان رہے ہیں۔

تمتہ الجواب ۱۔ اس سے تو اور زیادہ ضرورت ثابت ہو گئی ان کی تکفیر کی، پھر ہمارے پاس صاف جواب ہو گا کہ وہ مسلمان ہی نہیں۔

تمتہ السؤال ۱۔ حضرت حاجی صاحب کا جو مکتوب سر سید احمد کے نام تھا مجھے اس قدر پسند آیا تھا کہ میں نے اہتمام کے ساتھ اسے "بیچ" میں شائع کیا تھا۔ پس میری فہم ناقص میں اس کا کو معیار بنالینا چاہیئے اور اسی کے مطابق معاملہ تمام گمراہ فرقوں سے رکھنا چاہیئے۔ یعنی نہ مہانت نہ اتنی مخالفت کہ ان میں اور آریوں، عیسائیوں وغیرہ میں کوئی فرق ہی نہ رکھا جائے۔

تمتہ الجواب ۱۔ لیکن اگر وہ خود ہی اپنے کو کافر بنائیں دبا لٹوں، تو کیا ہم سوقت بھی ان کو کافر نہ بتائیں دبا لٹا، دنیا میں اپنے کو آج تک کسی نے کافر نہیں کہا بلکہ کوئی عیسائی کہتا ہے کوئی یہودی مگر چونکہ ان فرقوں کے عقائد کفریہ دلائل سے ثابت ہیں اس لئے ان کو کافر ہی کہا جاوے گا، تو مدار اس حکم کا عقائد کفریہ پر چھڑا۔ تو اگر ایک شخص اپنے کو فرقہ شیعہ سے کہتا ہے اور کوئی عقیدہ کفریہ اس مذہب کے اجزاء یا لوازم سے ہے تو اپنے کو اس فرقہ میں بتلانا بدالت التزامی اس عقیدہ کو اپنا عقیدہ بتلاتا ہے تو عدم تکفیر کی کیا وجہ۔ اور اگر ان کے یہاں یہ عقیدہ مختلف فیہ ہوتا تب بھی کسی کی تکفیر میں تردد ہوتا۔ لیکن یہ بھی نہیں اور جو اختلاف ہے وہ غیر معتد بہ ہے جس کو خود ان کے جمہور رد کر رہے ہیں۔

اس حالت میں اصل تو کفر ہو گا، البتہ کوئی صراحت کہے کہ میرا یہ عقیدہ نہیں ہے یا کوئی فرقہ اپنا لقب جدا رکھ لے۔ مثلاً جو علماء ان کے تحریف کے نافی ہیں ان کی طرف اپنے کو منسوب کیا کریں، مثلاً اپنے کو صدوقی یا حنفی یا مرقنوی یا طبرسی کہا کریں، مطلقاً شیعہ نہ کہیں تو خاص اس شخص کو یا اس فرقہ کو اس مہوم سے مستثنیٰ کہیں گے۔ لیکن ایسے استثناءوں سے قانونی حکم نہیں بدلتا ہے، حرمت نکاح و حرمت ذبیحہ احکام قانونی ہیں۔ اس پر بھی جاری ہونگے، جب تک وہ فرقہ متمیز و مشہور نہ ہو جائے۔ خصوصاً جب تقیہ کا بھی شبہ ہو تو خواہ

۱۔ ناظرین اسی مضمون میں آگے ملاحظہ فرمائیں گے کہ اب قریب ایک ہزار سال پہلے عیسائیوں کی طرف سے ہی اعتراض لیا گیا تھا۔ علامہ ابن حزم اندلسی نے اپنی کتاب بالفصل میں جواب دیا ہے کہ شیعہ مسلمان ہی نہیں ہیں (نعمانی)

سوہ ظن نہ کریں، مگر احتیاطاً عمل تو سوہ ظن ہی ایسا ہوگا، البتہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کا معاملہ وہ اس عقیدہ کے مطابق ہوگا۔ اگر کوئی ہندو توحید کا بھی و ت ائل ہو اور رسالت کا بھی، لیکن اپنے کو ہندو ہی کہتا ہو، گو کچھ تاویل ہی کرتا ہو، تو اس کے ساتھ آخر کیا معاملہ ہوگا۔ یہی حالت یہاں کی ہے۔ ضلع فیمپور میں ہندوؤں کی ایک جماعت ہے جو قرآن اور حدیث پڑھتے ہیں اور نماز، روزہ کرتے ہیں، مگر اپنے کو ہندو کہتے ہیں لباس اور نام سب ہندوؤں جیسا رکھتے ہیں۔ اگر وہ اپنے کو ہندو کہیں اور اپنا مشرب ظاہر نہ کریں مگر کیا سامع کے ذمہ تفصیل واجب ہوگی کہ اگر ایسے عقیدہ کا ہے تو مسلمان۔

تمتہ سوال :- آپ کو ہر معاملہ میں اپنا کچا چٹھا لکھ کر بھیجتا ہوں، خدا کرے اس باب میں بھی آپ کا جواب با صواب میرے حق میں ذریعہ تشفی ہو۔

تمتہ الجواب :- تشفی کا ذمہ تو مشکل ہے خصوصی اسی خشیت کا غلبہ خود مجھ پر ہے، مگر حضرت جنیدؒ نے لڑتے ہوئے ہاتھ سے حسین ابن منصورؒ کے غلات فتویٰ لکھا تھا۔ محض حفاظت شرع کیلئے، ہم لوگ بھی انھیں کے متبع ہیں اور ازاں اس کا وہی ہے کہ اس رعایت میں سادہ لوح مسلمانوں کی ہلاکت ہے۔ مولوی محمد شفیع صاحب نے اصول تکفیر میں ایک مختصر اور جامع اور مانع اور نافع رسالہ لکھا ہے۔ بعض اجزاء میں بھی الجھا تھا مگر ان کی تقریر و تحریر سے قریب قریب مسئلہ صاف ہو گیا۔ وہ عنقریب چھپ جاویگا۔ میں نے اسکا نام رکھا ہے "دصول الانکار الی اصول الکفار"۔ (منقول، از ماہنامہ "النور" خالقانہ امادیہ تھانہ بھون) حضرت مولانا تھانویؒ نے مولوی محمد شفیع صاحب کے جس رسالہ کا اوپر ذکر فرمایا ہے وہ ۱۳۵۲ھ میں چھپ چکا ہے۔ اس میں :-

"کفر و اسلام کی حقیقت اور اسکا صحیح معیار مفصل و مکمل بیان کیا گیا ہے کہ کس

صورت میں کسی مسلمان کو کافر یا خارج از اسلام کہا جاسکتا ہے۔"

کیونکہ نص قرآنی کے رمے کسی شخص کو کافر یا مسلمان قرار دینے میں بہت احتیاط لازم ہے۔ اسی رسالہ کے آخر میں جکڑا لوی، قادیانی، روائس اور آغا خانی فرقوں کے عقائد لکھ کر ان کے بارے میں

احکام بیان کئے گئے ہیں ۵ چنانچہ ردائیں سکے بارہ میں ۱۳۵۹ھ پر تحریر ہے کہ :-

”مختصر و محقق و جامع کلام رد نفی کے بارہ میں یہ ہے کہ یہ احاطہ احکام رد نفی کی تین صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ ان میں سے کسی شخص یا فرقہ کے متعلق یقینی طور سے ثابت ہو جائے کہ ضروریات دین میں کسی چیز کا منکر ہے اگرچہ انکار میں تاویل بھی کرتا ہو اور صاف انکار کرنے سے تبری بھی کرتا ہو، مثلاً قرآن مجید کے محرف ذائقہ ابل اعتبار ہونے پر اگر کسی شخص کی ایسی صاف عبارت ہے کہ اس سے یقینی طور پر یہی مفہوم نکلتا ہے پھر باوجود اس کے وہ اپنی عبارت کو غلط مان کر اس سے رجوع ظاہر نہیں کرتا، مگر عقیدہ تحریف قرآن سے تبری کرتا ہے تو اس تبری کا کوئی اعتبار نہیں بلکہ وہ بالاتفاق و باجماع کافر مرتد ہے، اس کے ساتھ کسی قسم کا اسلامی معاملہ رکھنا جائز نہیں، نہ اس سے کسی مسلمان کا نکاح بھائز، اور اگر نکاح کے بعد اس کا عقیدہ ایسا ہو گیا تو نکاح فسخ ہو جاوے گا۔ نہ اسکے ہاتھ کا ذبیحہ حلال، نہ اس پر نماز، جوازہ جائز و غیر ذالک من الاحکام۔ اور دلیل اس کی وہ تمام عبارات فقہا ہیں جو سوال اول کے جواب میں ضروریات دین میں سے کسی چیز کے منکر کے متعلق لکھی گئی ہیں، نیز علامہ شامی کی عبارت ذیل بھی اس کے لئے کافی ہے۔

نعم لا شك في تكفير من قذفت
السيدة عائشة وانكر صحبة النبي
او اعتقد الألوهية في علي او
ان جبريل غلط في الوحي الخ
شامی استنبولی
جلد ۳ ص ۲۷

ہاں کچھ شک نہیں اس شخص کی تکفیر میں جو جناب
سیدہ یعنی حضرت عائشہ کو تہمت لگائے، یا حضرت
صدیق کے صحابی ہونے کا منکر ہو، یا حضرت علی
کی الوہیت کا معتقد یا یہ اعتقاد رکھتا ہو کہ جبریل
نے وحی پہنچانے میں غلطی کی، یعنی بجائے حضرت
علی کے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو انھوں نے
وحی پہنچادی۔

جناب مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند و مفتی رسالہ وصول الانکار
الی وصول لا کفائت کے دستخط بھی اس فتویٰ پر موجود ہیں جس کے متعلق عبدالمجید صاحب نے حضرت مولانا
تھانوی کو خط لکھا تھا۔ (ما خود ازہ النعم لکھنؤ ذی الحجہ ۱۳۶۱ھ) (باقی آئندہ)

مولانا محمد منظور نعمانی

الحمد لله مولانا اکبر آبادی مرحوم و منفور

افستان کے ناظرین میں اب غالباً کوئی صاحب بھی ایسے نہ ہونگے، جنکو دارالعلوم دیوبند کے معروف و ممتاز فاضل، مابنامہ برہان دہلی، کے مدیر اور دارالعلوم دیوبند کی شیخ الہند اکیڈمی کے سربراہ و ڈائریکٹر مولانا سعید احمد اکبر آبادی کے حادثہ رحلت کی اطلاع نہ ہو چکی ہو۔ تقریباً ۸-۱۰ مہینے سے مولانا مرحوم علیل تھے، گزشتہ سال اگست میں ان کو کتے نے کاٹ لیا تھا۔ اس کے زہر کے اثر کے ازالہ کے لئے مقررہ کورس کے مطابق انجکشن لگوائے گئے۔ یہ انجکشن پیٹ میں لگائے جاتے ہیں اور معلوم ہوا ہے کہ ان سے وہ فائدہ تو حاصل ہو جاتا ہے جس کے لئے وہ لگوائے جاتے ہیں، لیکن عام صحت پر ان کا اثر اکثر بڑا پڑتا ہے، خاص کر اعضائے ہضم جگر وغیرہ ان انجکشنوں سے بہت زیادہ متاثر ہوتے ہیں۔ ان انجکشنوں کے چند روز بعد سے مولانا کو بخار ہونے لگا۔ کچھ دن کے بعد مرض نے یرقان کی صورت اختیار کر لی، جو جگر کی خرابی کی آخری شکل ہے اور خطرناک مرض سمجھا جاتا ہے، گزشتہ نومبر میں دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ کا جلسہ لکھنؤ ہی میں ہوا تھا، مولانا مرحوم اس کے اہم رکن تھے، اور اس کے ایک شعبہ شیخ الہند اکیڈمی کے سربراہ اور ڈائریکٹر بھی، وہ اپنی اس علالت ہی کی حالت میں اس میں شرکت کے لئے علی گڑھ سے لکھنؤ تشریف لائے۔ اور تین دن تک شوریٰ کی تمام نشستوں میں شرکت فرماتے رہے، مجلس شوریٰ کے ان کے رفقاء میں سے کسی کے دل میں یہ خطرہ بھی نہ گزرا ہوگا کہ دارالعلوم کی شوریٰ میں یہ ان کی آخری شرکت امدان سے یہ آخری ملاقات ہے۔ شوریٰ سے واپس ہو کر

علی گڑھ آتش یف لے گئے، ماہر ڈاکٹر مل اور حاذق طبیعوں کے زیر علاج رہے۔ لیکن مرض اور اس کے ساتھ ضعف بڑھتا ہی رہا۔ ان کی بھلی صاحبزادی جو کراچی میں ہیں، ان کو مولانا کی حالات کی کیفیت اور رفتار خطوط سے معلوم ہوتی رہتی تھی۔ جنوری میں وہ اس ارادہ سے آئیں کہ علاج کے لئے وہ ان کو اپنے ساتھ کراچی لے جائیں گی۔ اور بالآخر اصرار کر کے وہ ان کو لے گئیں۔ وہاں پاکستان کے نامور ڈاکٹروں نے ان کا معائنہ کیا اور ان کے زیر علاج رہے، لیکن تضاد قدر کا فیصلہ اب صحت و حیات کا نہیں تھا، مرض اور ضعف برابر بڑھتا ہی رہا۔ یہاں تک کہ ۳ رمضان المبارک ۱۴۰۶ (جولائی) جمعہ کے دن مغرب کے کچھ ہی پہلے تضاد قدر کے فیصلہ کا ظہور ہو گیا، معلوم ہوا ہے کہ مولانا نماز مغرب کے لئے وضو کر کے غلخانہ سے اپنے کمرہ کی طرف جا رہے تھے، چند قدم ہی چلے تھے کہ حرکت قلب بند ہو گئی اور راستہ ہی میں گر گئے، اٹھا کر بستر پر لٹا دیا گیا۔ روح نے جسم اور ہماری اس فانی دنیا کو الوداع کہا، اور اس رب کریم کے حضور پہنچ گئی، جس کے سامنے سجدہ ریز ہونے اور نماز ادا کرنے کے لئے مولانا وضو کر کے جا رہے تھے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اس عاجز کے لئے تو بڑا قابل رشک ہوا ان کا یہ خاتمہ۔ اللہم اغفر لہ وادعہ وعافہ واعف عنه واکرم منزله ووسع مدخلہ وتقبل حسنتہ وجزاؤ عنہ سیئاتہ۔

اگلے دن دوپہر کو نماز جنازہ ہوئی، جس میں کراچی شہر کے غالباً وہ سبھی علماء و فضلاء اور اہل دین شریک ہوئے جن کو اطلاع ہو گئی، اور ہماری جماعت کے معروف بزرگ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندؒ کے قائم کئے ہوئے دارالعلوم دکن کے قبرستان میں حضرت مفتی صاحب علیہ الرحمہ کے قریب ہی میں تدفین ہوئی۔ آسمان تیری سجد پر شہنشاہی کرے۔

کچھ قابل ذکر حالات
ولادت اور دینی تعلیم دلائے کا فیصلہ: مولانا اکبر آبادی مرحوم نے گزشتہ ہی سال مولانا مفتی عتیق الرحمان عثمانی مرحوم کے حادثہ انتقال کے بعد ”برہان“ میں مفتی صاحب کی کہانی میری زبانی ۱۱ کے عنوان سے ایک سلسلہ مضمون شروع کیا تھا افسوس کہ وہ پورا نہ ہو سکا، اس کی پہلی قسط میں یہ بتلانے کے لئے کہ مفتی صاحب سے تعلق اس وقت سے ہوا جب میں تعلیم حاصل کرنے کے لئے دارالعلوم دیوبند میں داخل کیا گیا۔ اپنی ولادت اور دینی تعلیم کے فیصلہ سے متعلق اپنے والد ماجد مرحوم و مغفور کا ایک بیان نقل کیا

جو بڑا سنت آموز ہے، ہم وہی بیان نقل کریں گے لیکن اس سے پہلے یہ بتلادینا ضروری ہے کہ مولانا کے والد ماجد ڈاکٹر محمد ابراہیم صاحب اصل وطن ہمارے ضلع مراد آباد تحصیل بھیرالویں تھا جو دیندار و سار اور شرفاء کی ایک بستی تھی، ڈاکٹر صاحب نے اسے قریباً ایک صدی پہلے ڈاکٹری کی تعلیم حاصل کی تھی اور جلد ہی وہ ایک ڈاکٹر کی حیثیت سے سرکاری ملازمت میں لے لئے گئے، شروع میں ہمارے صوبہ یوپی ہی کے مختلف شہروں میں رہے، بعد میں آگرہ آگئے، اور پھر مدت ملازمت کے ختم تک یہیں رہے اور یہیں سے پشٹیاب ہوئے، اور یہیں قیام کا فیصلہ کر لیا۔ مولانا اکبر آبادی کی ولادت آگرہ ہی میں ہوئی، اسی لئے ان کو اکبر آبادی کہا اور لکھا جاتا ہے۔ ان کے والد ڈاکٹر محمد ابراہیم صاحب کا دینداری اور دنیوی مفاد کے مقابلہ میں آخرت کے مفاد کی ترجیح کے بارے میں جو حال تھا، وہ تو ناظرین کو آئندہ سطروں سے معلوم ہو جائے گا۔ لیکن چونکہ شہر آگرہ کے نامور ڈاکٹر تھے، اس لئے ان کے زیادہ نزدیک دوست احباب اعلیٰ جدید تعلیم یافتہ طبقہ کے حضرات، حکام، وکلاء یا ان کے ہم پیشہ ڈاکٹر صاحبان تھے۔ جب مولانا اکبر آبادی کی تعلیم شروع ہوئی اور ڈاکٹر صاحب کے ان دوست احباب کو معلوم ہوا کہ انھوں نے اپنے اس اکلوتے اور ہونہار بیٹے کو عربی پڑھانے اور مولوی بنانے کا ارادہ کیا ہے، تو انھوں نے اپنے اپنے طور پر ڈاکٹر صاحب سے کہا کہ آپ یہ کیا غضب اور اس بچہ پر کیا ظلم کر رہے ہیں کہ اس کو ملا مولوی بنانا چاہتے ہیں۔ یہ مولوی ہو کر کیا کرے گا۔ اس کو اعلیٰ انگریزی تعلیم دلوائیے، بہت زمین بچہ ہے یہ ڈیٹی کلکٹریا اچھا بیرسٹریا کامیاب ڈاکٹر ہوگا۔ ڈاکٹر صاحب اپنے ان دوستوں کی یہ باتیں سنتے رہتے تھے۔ مولانا اکبر آبادی نے پوری تفصیل سے یہ صورتحال لکھنے کے بعد لکھا ہے کہ ایک روز ان احباب خاص کی مجلس میں والد صاحب نے فرمایا۔

سید میاں کی پیدائش سے پہلے میری ایک لڑکی تھی قمر النساء نام تھا، نیچے دس برس کی تھی کہ آگرہ میں طاعون پھیا۔ خدا کی شان ہے اس مرض کے کتنے ہی بیمار میرے

لے راقم سطور (محمد منظور نعمانی) نے مولانا اکبر آبادی کے والد ماجد ڈاکٹر ابراہیم مرحوم کو نہ خبر یہ کہ دیکھا تھا بلکہ اس عاجز کے ساتھ انکا معاملہ غیر معمولی شفقت و عنایت کا تھا، ایک دفعہ میرے وطن اعلیٰ (سبھل ضلع مراد آباد) تشریف بھی لائے تھے اور چند روز ہمارے مکان ہی پر قیام فرمایا تھا۔ اس عاجز کا خیال ہے کہ وہ ان عباد اللہ الصالحین میں سے تھے جن کی عنایت مقبولیت اور بلند مقامی کا علم ہم جیلو کو انشا اللہ آخرت میں پہونچ کر ہی ہوگا۔

ہاتھوں اچھے ہو گئے تھے، لیکن خود میری بچی اس کا شکار ہو گئی، قر کے بعد میرے یہاں کوئی بچہ پیدا نہیں ہوا تھا، اس لئے اب کیا توقع ہو سکتی تھی، میرا جی دنیا سے اچاٹ ہو گیا، اور میں نے ہجرت کا پکا ارادہ کر لیا۔ لیکن اجازت طلبی کے لئے جب میں اپنے پیرومرشد حضرت قاضی عبدالغنی صاحب منگوری کو خط لکھا، تو انھوں نے جواب میں ہجرت نہ کرنے کا حکم دیا، اور ساتھ ہی لکھا تم گھبراؤ نہیں، اور مایوس نہ ہو، اللہ تعالیٰ تم کو سفر زند سعید، عطا فرمائے گا۔ چنانچہ اس بشارت کے کئی برس بعد یہ بچہ پیدا ہوا۔ اس کے علاوہ ایک واقعہ یہ ہوا کہ اس بچہ کی ولادت سے دو تین گھنٹے پہلے میں نے خواب میں دیکھا کہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگو سی اور حضرت مولانا محمد تاسم صاحب نانوتوی تشریف لائے ہیں، میں نے انھیں دیکھا تو سرد کھڑا ہو گیا۔ علیک سلیک کے بعد عرض کیا، حضرت تشریف رکھیے! ادھر ارشاد ہوا، ڈاکٹر فرزند سعید مبارک ہو، ہم بٹھیں گے نہیں، اسی مبارکباد کی غرض سے آئے تھے، بس یہ فرمایا اور رخصت ہو گئے۔

والد صاحب نے اس کے بعد فرمایا۔

”پیرومرشد کی بشارت اور پھر یہ خواب دونوں میں فرزند سعید کے الفاظ مشترک تھے میں نے غور کیا تو میں سمجھا کہ یہ سب کچھ اشارہ غیبی ہے اس امر کی طرف کہ میں بچہ کا نام سعید رکھوں، اور دیوبند میں اسے عربی اور دینی تعلیم دلاؤں۔“

مولانا اکبر آبادی نے اپنے والد ماجد مرحوم کا یہ بیان ذکر کرنے کے بعد اسی سلسلہ مضمون میں اپنی دینی تعلیم کے مختلف مراحل اور اس سلسلہ میں اپنے والد ماجد کے غیر معمولی اہتمام کا تفصیل سے ذکر فرمایا ہے اسی معلوم ہوا کہ دارالعلوم کے ایک طالب علم کی حیثیت سے دیوبند میں ان کا قیام پانچ سال رہا، ۱۹۲۵ء دشعبان ۱۳۴۳ھ میں وہ دودھ حدیث سے فارغ ہوئے۔

اے یہ حضرت قاضی عبدالغنی منگوری اپنے والد ماجد حضرت مولانا قاضی اسماعیل صاحب منگوری کے خلیفہ تھے اور ان کو اجازت و خلافت حضرت حاجی امجداد اللہ علیہ الرحمہ کے پیر بھائی حضرت مولانا شیخ محمد تھانوی رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل تھا، حدیث میں حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب کے شاگرد تھے۔ نعمانی۔

لکھنؤ ماہنامہ دہلی بابت اگست ۱۹۸۲ء۔

فراغت کے بعد حج بیت اللہ

دارالعلوم کے دورہ حدیث سے فراغت کے بعد مولانا کے والد ماجد نے طے فرمایا کہ وہ اسی سال

اپنے والد ماجدہ کو ساتھ لیکر آئیں، جن اتفاق اور مولانا اکبر آبادی کی دجہا سبقت صرف مولوی سعید تھے، بڑی خوش قسمتی کہ اسی سال ان کے خاص مربی استاد حضرت مولانا سراج احمد رشیدی بھی دجن کے ساتھ اور جن کی خصوصی تربیت اور نگرانی میں وہ دارالعلوم دیوبند کی اپنی تعلیم کے آخری تین سالوں میں رہے تھے، فریضہ حج ادا کرنے کا ارادہ فرمایا۔ اومان کی رفاقت و رہنمائی کی سعادت مولانا اکبر آبادی کو حاصل ہو گئی، جو اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت تھی۔ مزید برآں یہ ۱۳۳۴ھ وہ سال تھا جس میں سلطان عبدالعزیز بن سعود نے (حجاز مقدس پر جن کے اقتدار کا ایک سال پورا ہو چکا تھا) ہوسم حج ہی میں پورے عالم اسلام کی ایک موتمر (کانفرنس) منعقد کرنے کا فیصلہ کیا تھا۔ اور اس میں شرکت کے لئے ہندوستانی مسلمانوں کی دو تنظیموں، جمعیتہ علمائے ہند اور آل انڈیا خلافت کمیٹی کو خاص طور سے دعوت دی گئی، اومان دونوں نے اپنے وفود بھیجنے کا فیصلہ کیا تھا، جمعیتہ العلماء کے وفد کے ارکان یہ حضرات تھے، اس کے صدر حضرت مولانا مفتی اعلیٰ صاحب، حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی، مولانا احمد سعید صاحب، مولانا عبدالحلیم صدیقی صاحب۔ یہ سب حضرات بھی مولانا اکبر آبادی کے بزرگوں میں تھے۔ خلافت کمیٹی کے وفد کے ارکان میں مولانا محمد علی، مولانا شوکت علی، مولانا عرفان سرحدی کے علاوہ حضرت مولانا سید سلیمان ندوی بھی تھے۔ حجاز مقدس جانیو لے جہان سے سفر کا ان دونوں وفدوں کا پردگرا م بنا، اسی جہاز سے ان سب حضرات کے ساتھ حضرت مولانا سراج احمد صاحب رشیدی کی معیت میں مولانا کا بھی سفر ہوا۔ یہ بھی اللہ تعالیٰ کا خاص انعام تھا۔

اس سفر حج کا ایک واقعہ مولانا نے ذکر کیا تھا کہ میری والدہ ماجدہ مکہ معظمہ میں سخت مریض ہو گئیں، جو علاج معالجہ میسر ہو سکا وہ کیا، لیکن مرض تیزی سے بڑھتا ہی رہا۔ یہاں تک کہ حالت تشویشناک اور پھر یاس کن ہو گئی۔ اس وقت میرے دل کی جو حالت اور کیفیت تھی وہ ناقابل بیان ہے، میں سیدھا نرم شریف آیا اور متزیم پر آپ کے دعا شروع کی، اللہ تعالیٰ نے دل کو اس وقت اضطراب کی خاص کیفیت نصیب فرمادی، دعا سے فارغ ہو کے قیامگاہ پہ آیا تو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے والدہ ماجدہ کو اتنی ہی دیر میں ایسا آفاقہ ہو چکا ہے جس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا

تھا۔ یہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **مَنْ يُجِيبِ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْتُمُ الشُّعُورَ كَاتِبُهَا** تھا۔ پھر انکی حالت تیزی سے بہتر ہوتی چلی گئی۔ اور اللہ تعالیٰ نے انکو کامل صحت عطا فرمادی۔

اس سفر حج سے واپسی کے بعد مولانا اکبر آبادی چند روز اپنے والد ماجد کے پاس آکر رہے اور پھر دارالعلوم آگئے، اور بعض اسباق کی سماعت شروع کر دی۔ انکا قیام حسب سابق حضرت مولانا سراج احمد صاحب رشیدی کے کمرہ کے بغل والے کمرہ میں رہا۔ ان کا خورد و نوش بھی حضرت مولانا کے ساتھ ہی ہوتا تھا۔ اس سال یہ عاجز رقم سطور دورہ حدیث کا طالب علم تھا۔ جیسا کہ ناظرین کرام کو معلوم ہو چکا، مولانا اکبر آبادی دورہ حدیث سے اس پہلے سال فارغ ہو چکے تھے۔

دارالعلوم سے جامعہ اسلامیہ ڈبھیل میں ہجرت
اسی سال ۱۳۳۵ھ میں دارالعلوم
میں وہ نامبارک خلائق پیدا ہوا

جس نتیجہ میں دارالعلوم کے اکابر اساتذہ میں اس کے صدر المدینہ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیری، حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی، حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی اور حضرت مولانا سراج احمد رشیدی کو دارالعلوم سے قطع تعلق کر لینا پڑا۔ ان حضرات اکابر کے ساتھ عثمانی درجات کے اساتذہ میں سے حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی، مولانا حفظ الرحمن سیواری اور مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب عثمانی اور مولانا محمد یحییٰ تھانوی نے بھی قطع تعلق کا فیصلہ کر لیا۔

پھر ان سب حضرات نے جامعہ اسلامیہ ڈبھیل (ضلع سہت، گجرات) کی دعوت پر وہاں جہانے کا فیصلہ فرمایا۔ مولانا اکبر آبادی جو ایک سال پہلے فارغ ہو چکے تھے ادنیٰ فی علمی استعداد اور خاص صلاحیتوں کے لحاظ سے دارالعلوم کے ممتاز فضلا میں تھے اور اپنے ان اکابر اساتذہ کے ساتھ انکو خصوصی درجہ کا تعلق تھا، وہ بھی جامعہ کے اساتذہ کی حیثیت سے ان حضرات کے ساتھ بلائے گئے۔ اجتماعی طور پر ان سب حضرات کے پہونچ جہانے سے ڈبھیل میں دوسرا "دادالعلوم دیوبند" قائم ہو گیا۔ جامعہ اسلامیہ میں مولانا اکبر آبادی خصوصیت سے ادب کا سابق پڑھاتے تھے، عربی ادب میں ان کو ایک درجہ امتیاز حاصل تھا۔

کچھ عرصہ کے بعد مولانا اکبر آبادی مدرسہ فتحپوری دہلی میں اساتذہ مقرر ہو گئے اور
ڈبھیل سے دہلی
دہلی آ گئے۔ مولانا کی تعلیم کے سلسلہ میں یہ بات ذکر کرنے سے رکھی کہ جب انکی

والد ماجد نے آگرہ میں ان کو فارسی عربی تعلیم شروع کرائی، اور اس کے لئے معقول تنخواہ پر بہت اچھے اساتذہ باہر سے بلوا کر رکھے، تو اسی کے ساتھ ایک گریجویٹ ماسٹر بھی مقرر کئے گئے، جو شام کے دو گھنٹوں میں ان کو انگریزی اور حساب وغیرہ کی تعلیم دیتے تھے۔ تعلیم کے یہ دونوں سلسلے اس وقت کے ساتھ چلتے رہے، جب تک کہ دینی عربی تعلیم کے لئے ان کو باہر بھیجنے کا فیصلہ نہیں کیا گیا، اس طرح اسی انگریزی تعلیم بھی خاصی ہو گئی تھی۔ بعد میں انھوں نے اپنی طالب علمی کے زمانے میں اور پھر مدرسے کے دور میں بھی انگریزی کے ساتھ اپنے اس تعلق کو برقرار رکھا۔ تو جب وہ مدرسہ فتحپوری دہلی میں استاذ مقرر ہو گئے تو کچھ عرصہ بعد انگریزی امتحانات کا سلسلہ شروع کر دیا، یہاں تک کہ دہلی یونیورسٹی سے انھوں نے عربی میں فرسٹ ڈیگرن ایف اے کر لیا۔ اس کے بعد وہ دہلی یونیورسٹی کے سینٹ اسٹوڈین کالج میں عربی فارسی کے استاذ مقرر ہو گئے۔ اکا دور کے ان کے شاگردوں میں پاکستان کے موجودہ صدر جنرل ضیا الحق بھی ہیں، جو اب تک بھی مولانا کے ساتھ ایک سعادتمند شاگرد کا سا تعلق رکھتے ہیں، کالج کے اس تعلق سے مولانا اکبر آبادی کی زندگی کا ایک نیا دور شروع ہوتا ہے، اسی دور میں مولانا مفتی عتیق الرحمن عثمانی، مولانا حفظ الرحمن سہواری اور مولانا اکبر آبادی نے دہلی میں ادارہ ”ندوۃ المستفین“ قائم کیا، اور ماہنامہ ”برہان“ جاری کیا، جس کی ادارت کی ذمہ داری مولانا اکبر آبادی نے سنبھالی، اور زندگی کے آخری دن تک ہی اس کے مدیر رہے، ان کی تمام تصانیف ”ندوۃ المستفین“ ہی سے شائع ہوئیں، جو ان کے طرز فکر اور علم و تحقیق کی آئینہ دار ہیں۔ الفتان کی اسی اشاعت میں ناظرین کرام مولانا اکبر آبادی پر جناب سیر صباح الدین عبد الرحمن صاحب (مدیر معارف اعظم گڑھ) کا مضمون ملاحظہ فرمائیں گے، اس میں مولانا کی شخصیت، صفات و امتیازات اور خاص کر تصنیفات پر جو کچھ لکھا گیا ہے، اس نے اس بلے میں کچھ لکھنے سے مستغنی کر دیا۔

اب ہم مولانا کی زندگی کے صرف اس آخری دور کا ذکر کریں گے، جب وہ یہ محسوس کر کے کہ مادر علمی دارالعلوم دیوبند کو اس وقت ان کی خدمت کی ضرورت ہے یہ طے کر کے دارالعلوم آگئے کہ حیات مستعار کا باقی حصہ اس مادر علمی کی خدمت ہی میں صرف کرنا ہے اور اس کو انھوں نے اپنی زندگی کا ”خاتمہ باخیر“ سمجھا، لیکن یہ قصہ ذرا تفصیل طلب ہے۔

ماہنامہ الفتان کے انگوشت میں رجب السکندر (جون ۱۹۸۱ء) میں دارالعلوم دیوبند کی

مجلس شوریٰ کا جلد دارالعلوم میں ہوا۔ اس مجلس میں شوریٰ کے سبھی ارکان شریک تھے۔ ایک مرحلہ پر مولانا مفتی عتیق الرحمن عثمانی مرحوم و مغفور نے فرمایا کہ دارالعلوم کے صد سالہ اجلاس میں یہ تجویز پاس ہوئی تھی کہ دارالعلوم میں نسخ الہند اکیڈمی قائم کی جائے گی۔ اس سلسلہ میں ابھی تک کچھ نہیں ہو سکا ہے، میری رائے اور تجویز ہے کہ اسی اجلاس میں اکیڈمی کے قیام کا فیصلہ ہو جائے، مولانا اکبر آبادی پر آج کل کوئی ذمہ داری نہیں ہے، ان کو اس کا ڈائریکٹر تجویز کر دیا جائے، ہماری جماعت میں اس کام کے سب سے زیادہ اہل و عیال ہیں۔ سب ہی ارکان نے اس تجویز کو قبول کر لیا، مشاہرہ کی رقم کا ذکر بھی آگیا، سب کو امید تھی کہ مولانا اکبر آبادی اس کو قبول کر لیں گے، اور تجویز لکھ لی جائے گی مولانا کھڑے ہوئے اور ہم لوگوں کی توقع کے خلاف انہوں نے فرمایا کہ ابھی اکیڈمی کا وجود نہیں، اس کا خاکہ بھی نہیں بنا ہے، مقصد اور طریقہ کار بھی طے نہیں ہوئے۔ میں ایسی حالت میں کوئی ذمہ داری قبول نہیں کر سکتا۔ جب یہ مرحلے طے ہو جائیں گے۔ اس وقت میں کوئی فیصلہ کر سکوں گا۔ ان سے کہا گیا کہ بہر حال یہ کام آپ ہی کو کرنا ہے، آپ ہی اس کا خاکہ بنادیں، اور آئندہ مجلس شوریٰ میں پیش کر دیں۔ مولانا نے اس کو منظور کر لیا، لیکن اس کے بعد شوریٰ کا جو جلسہ ہوا۔ اس میں مولانا تشریف نہیں ہو سکے، وہ اس زمانے میں جنوبی افریقہ کے سفر پر تھے۔ اس جلسہ کے بعد بدقسمتی سے وہ اختلاف شروع ہو گیا جس سے الفرقان کے ناظرین واقف ہیں، یہاں تک کہ کچھ مدت تک دارالعلوم بند رہا۔ پھر جب کھلا اور شوریٰ کا جلسہ ہوا۔ تو مولانا سے کہا گیا کہ موجودہ حالات میں دارالعلوم میں آپ کے قیام کی ضرورت ہے، تشریف لے آئیں۔ اور اکیڈمی کا کام شروع ہو جائے، اس وقت بھی مولانا نے عذر کیا کہ میں اس کا خاکہ اور نقشہ کار اب تک نہیں بنا سکا ہوں۔ الغرض اس وقت بھی وہ آمادہ نہیں ہوئے۔ پھر وہ وقت آیا کہ مولانا نے خود بھی محسوس کر لیا کہ اس وقت دارالعلوم میں ان کا قیام دارالعلوم کی ضرورت ہے اور یہ ان پر دارالعلوم کا حق ہے اس وقت وہ آمادہ ہو گئے اور انہوں نے خود اپنی ضروریات کا کھانا کرتے ہوئے اپنے لئے اس مشاہرہ سے پانچ سو روپے کم مشاہرہ تجویز کیا۔ جس کی پیش کش رجب ۱۲۷۷ھ کی مجلس شوریٰ میں ان کو کی گئی تھی۔

واقعہ یہ ہے کہ اکیڈمی کے مسئلہ سے قطع نظر اس وقت مولانا جیسی بلند قامت اور مسلم و تجربہ کار شخصیت کے دارالعلوم میں قیام کی شدید ضرورت تھی، وہ اس کے حالات و معاملات سے پورے

واقف اور اس کی مجلس شوریٰ کے اہم رکن تھے، ان کو ہائے دارالعلوم حبیبہ دینی مدارس کے علاوہ کالجوں، یونیورسٹیوں کا بھی تجربہ تھا، ان سب کے ساتھ دارالعلوم کے موجودہ ارباب نظام اور اساتذہ میں بھی مختلف حیثیتوں سے سب سے بڑے تھے، اور سب ان کو بڑا ہی مانتے اور ان کے مشوروں کو قبول کر لیتے تھے، دارالعلوم دیوبند حبیبہ اداروں میں ایسی کسی مستی کا وجود اس کی بڑی ضرورت اور اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ انھوں نے دارالعلوم آکراؤپ کے درجات کے لائق طلبہ کو حجۃ الالباقہ کا درس دینا بھی شروع کیا تھا۔ جو طلبہ کے علمی فائدے کے علاوہ طلبہ کے ساتھ ان کے رابطہ کا بھی وسیلہ تھا۔

ہم ظاہر بینیوں کے نزدیک دارالعلوم کو ان کی اب بھی ویسی ہی ضرورت تھی جیسے کہ پہلے تھی۔ لیکن اللہ تعالیٰ عن العالمین اور ساتھ ہی علما و حکیم یہ دہی اپنے فیصلوں کی حکمت جانتے ہیں۔ ان کو تیسری بار سال ہی مادر علمی کی خدمت کا موقع ملا۔ دارالعلوم کے گزشتہ تعلیمی سال کے آغاز میں کچھ ہی دن ان کا قیام دارالعلوم میں رہا، پھر علالت کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ ان کا اختتام ۳ رمضان المبارک کو ان کے سفر آخرت پر ہوا۔ بفضل اللہ ما ایشاء و بحکمہ مایرید۔

آخری ایام میں ان کا حال

راقم سطور کو یہ معلوم کرنے کی بڑی خواہش تھی کہ زندگی کے آخری دنوں میں مولانا مرحوم کا حال کیا رہا؟ اس کے لئے میں نے ان کے داماد عزیز مکرم پروفیسر اسلم صاحب کو لاہور خط لکھا تھا اس کا جواب کل ۲۶ جولائی کو ٹھیک اس وقت ملا جب کہ یہ عاجز وہ آخری سطر لکھ رہا تھا، جو ناظرین کرام نے ابھی ادھر پر نہیں۔ اسلم صاحب کے اس خط کے مندرجہ ذیل چند اقتباسات نذر ناظرین ہیں۔

”مولانا مرحوم کو شدید علالت کی حالت میں ۱۸ جنوری کو کراچی لایا گیا تھا۔

دباں ان کی بڑی بیٹی مسعودہ اور سب سے چھوٹے فرزند حبیب احمد رہتے ہیں۔ کراچی

آنے کے بعد معلوم ہوا کہ مولانا سرطان میں مبتلا ہیں، علاوہ ازیں پتہ میں پتھریاں

بھی ہیں۔ ہومیوپیتھی علاج سے ان کو بڑا سکون ملا۔ تاہم کمزوری بڑھتی رہی

۱۸ جنوری تا ۲۲ مہینہ مرحوم شاش بنشاش تھے، ان کے داماد ابوالمحود سعید شام کے وقت مولانا مرحوم کو کار میں بٹھا کر کسی باغ میں لیجاتے، مرحوم وہاں ٹہلتے، اور قریبی مسجد میں نماز مغرب یا جماعت ادا کرتے۔ یہ سلسلہ ۲۲ مہینہ تک چلتا رہا۔

۲۳ مہینہ کو کراچی کے ایک معروف طبیب انکی عیادت کو آئے، انھوں نے مولانا سے کہہ دیا کہ وہ کینسر میں مبتلا ہیں۔ اسی دن سے انھوں نے شام کو باہر جانا بھی ترک کر دیا، پورے دو ماہ انھوں نے گھر ہی میں گزارے۔

اپریل کے وسط میں حاضر خدمت ہوا۔ ایک ہفتہ کراچی میں ان کے ساتھ رہا۔ انتہائی جسمانی کمزوری کے باوجود مرحوم نماز کھڑے ہو کر اور پورے خشوع و خضوع کے ساتھ ادا فرماتے۔ نماز کے وقت ان کے جسم میں خدا جانے کہاں سے طاقت آجاتی تھی۔ ان دنوں اٹھتے بیٹھتے، کھاتے، پیتے حتیٰ کہ کر دھو لیتے وقت بھی زبان پر یہ مصرعہ جاری رہتا تھا۔

یارب تو کریم! تو کریم! تو کریم!

وسط اپریل میں کمزوری اتنی زیادہ بڑھ گئی کہ چلنے میں بھی دشواری پیش آنے لگی کینسر کے ساتھ اسہال بھی شروع ہو گئے تھے، حدیث میں آیا ہے کہ اسہال میں فوت ہونے والا بھی شہید ہے شاید یہ مرتبہ بھی ان کی قسمت میں لکھا تھا، مولانا مرحوم کے حادثہ رحلت کی تفصیل اس نمبر کے شروع میں ذکر کی جا چکی ہے اور یہ بھی کہ ان کی تدفین حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی کے قائم کردہ دارالعلوم دکن کی

لے ان طبیب صاحب کا مولانا مرحوم سے یہ کہہ نیا کہ کینسر کے مرض میں مبتلا ہیں ان کے اعزہ کو ناگوار ہوا ہوگا۔ اور ایک پہلو سے یہ ناگوار ہے۔ لیکن اس کا دوسرا پہلو یہ بھی ہے کہ اس کے بعد سے مولانا یقیناً سفر آخرت کی تیاری کی طرف زیادہ متوجہ ہو گئے، رنگے، اور خود مولانا کے حق میں بلاشبہ یہی بہتر تھا۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے ایمان کے ساتھ علم دین کی دولت بھی عطا فرمائی تھی۔ اور ایسے خوش نصیبوں کے حق میں یقیناً یہی بہتر ہے۔

کے قبرستان میں ہوئی۔ اس قبرستان کے بارے میں پروفیسر اسلم صاحب نے اپنے مکتوب کے آخر میں لکھا ہے کہ "مولانا کی قبر ایسے قبرستان میں ہے جس کی ایک اینچ زمین پر بھی دھوپ نہیں پڑتی، ناریل کے درختوں کا سایہ مہتا ہے، قبرستان میں گنتی کی چند قبریں ہیں جو صرف علماء و صلحا کی ہیں دارالعلوم میں برابر قال اللہ تعالیٰ و قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کا شغل رہتا ہے۔ اذان کی آواز بھی قبرستان میں سنائی دیتی ہے، کیونکہ مسجد بھی اسے چند ہی فٹ کے فاصلہ پر ہے۔"

مرحوم و منقور حاجی محمد عمر احمد آبادی

[illegible]

مولانا سعید احمد اکبر آبادی کی یاد میں

آہ! ایک بربادہ کش تھے پرانے وہ اٹھتے جاتے ہیں

از جناب سید صباح الدین عبد الرحمن صاحب

مدیر معارف، اعظم گڑھ

مولانا سعید احمد اکبر آبادی دنیا کے بکھرے بکھرے زندگی کے ہنگاموں اور اپنے علمی جھیلوں سے آزاد ہو کر اب وہاں ہیں جہاں اکرام الہی کی سلسیل سے کوئی سیراب ہو جائے تو پھر اس کیلئے وہاں مغفرت کے مینا اور رحمت کے ساغر چھلکتے ہیں ' بارہ گاہ ایزدی میں ان کے اعمال کی کتاب کھولی جائے گی تو یقین کرنے کو جی چاہتا ہے کہ عدل خداوندی کی میزان میں ان کی نیکیوں اور نیکو کاریوں کا پلڑا بھاری ہے گا ' اس جہان فانی میں ان کی رحمت پر علم سو گوار ہوا، فضل غم ناک ہوا اور وہ لمحات بھی مغموم ہوتے جنہیں وہ اپنے قلم کی میاں میں اپنے داغ دل کو داغ لالہ بنا دیتے تھے۔ یہی طرح ان کے بہت سے قدردان ان کو اب یاد کر کے اپنے خشک آنسوؤں کے ساتھ بے چین ہوں گے، اور آئندہ ان پر بہت کچھ لکھا جائے گا۔

دریں آشوب غم عذرم بنہ گرنالہ زن گریم جہانے راجگر خون شدہیں تنہانہ من گریم
دل کے اس شیون کے ساتھ سمجھ میں نہیں آتا کہ ان کی یادوں کا جلوس کہاں سے شروع کر کے کہاں پر ختم کیا جائے، اپنی کج معیانی حائل ہو رہی ہے، پھر بھی جو سطر یہاں پر لکھی جا رہی ہیں وہ محض ایک یوینہ یاد و خیال کے بار غم کو ہلکا کرنے کے لئے ہیں۔

ان کی پیدائش سن ۱۹۰۷ء میں آگرہ میں ہوئی، ان کا آبائی وطن بکھراؤں ضلع مراد آباد تھا ان کے والد بزرگوار ڈاکٹر تھے، اپنی سرکاری ملازمت کی وجہ سے ان کا آخری زمانہ آگرہ میں گزرا تو وہیں سکونت پذیر ہو گئے اور یہیں مولانا سعید احمد کی ولادت ہوئی، اسی مناسبت سے

اکبر آبادی لکھتے تھے، ان کے نام کے اس جزد کے ساتھ پرانے اکبر آباد کی بہت سی روایتیں ان کی طبیعت اور روزانہ مرہ کی زندگی میں پیوست ہو گئی تھیں، اکبر آباد کی تاریخ کی طسرح ان کی زندگی میں بھی بڑی نگار بنی رہی۔

اپنی ابتدائی تعلیم کے بعد دارالعلوم دیوبند میں داخل ہوئے، وہاں سے سند حاصل کر کے دہلی یونیورسٹی میں اعلیٰ تعلیم پائی، پھر اسی کے اسٹیفن کالج میں عربی کے استاد مقرر ہوئے، یہاں ان کی مختلف صلاحیتوں کا اندازہ لگایا گیا، تو کلکتہ کے مدرسہ عالیہ کے پرنسپل مقرر ہوئے، وہاں ان کی شہرت کو اور چار چاند لگے تو علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے شعبہ دینیات کے صدر کی حیثیت سے بلائے گئے، یہاں سے ریٹائر ہوئے تو ہمدرد نگر تعلق آباد نئی دہلی میں ان کی علمی خدمات حاصل کی گئیں، وہیں سے تقی الدین یونیورسٹی میں وزٹنگ پروفیسر کی حیثیت سے بلائے گئے، پھر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے اسلامک اسٹڈیز کے کچھ دنوں پروفیسر رہے۔ آخر میں دارالعلوم دیوبند کی شیخ الہند اکادمی کے ڈائریکٹر تھے، اس اثنا میں ان کا علمی سفر کینڈا، نیویارک، پٹن، لندن، مصر، سعودی عرب اور جنوبی افریقہ وغیرہ کا بھی ہوتا رہا، پاکستان تو خدا جانے کتنی بار وہاں کی علمی کانفرنسوں میں بلائے گئے، ہندوستان کی کوئی اہم علمی کانفرنس ایسی نہ ہوتی جس میں وہ مدعو نہ ہوتے، پھر اپنے سیاسی ذوق کی وجہ سے آل انڈیا مسلم کونشن کے صدر بھی منتخب ہوئے ان کو جمہوریہ ہند کے صدر کی طرف سے عربی میں سند اعزاز بھی ملا، کلکتہ کی ایک ادبی انجمن کی طرف سے دس ہزار کا انعام بھی پیش کیا گیا۔

وہ جہاں سے، گل رعنا بن کے رہے، کسی علمی کانفرنس میں شرکت کرتے تو اس کے گل سرسبد بن جاتے، کسی سے ملتے تو گل نیلوفر کی طرح کھلے ہوئے نظر آتے، مجلس میں بیٹھ کر باتیں کرتے تو علم، فضل، شعر اور ادب کا گہرے سے گہرے دکھائی دیتے۔

اس برصغیر کے بڑے اچھے مقررین میں شمار کئے جاتے، تقریر کرتے وقت اپنی علمیت، زبان کی فصاحت، طرزِ ادا کی بلاغت اور خطابت کی پوری شان دکھاتے، مگر اس میں الفاظ کی جملات اور خطابت کا قصہ نہ ہوتا، بلکہ ان کو سننے وقت ایسا معلوم ہوتا کہ کوئی اہل علم اپنی بصیرت سے اپنے سامعین کے ذہن میں ضیا پاشی کر رہا ہے۔ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں اپنے

فن خطابت سے وہاں کے اساتذہ اور طلبہ کو برابر متاثر رکھا، وہ اردو، عربی اور انگریزی تینوں زبانوں کے مقرر تھے، حضرت مولانا ابوالحسن علی ندوی اس وقت دنیا کے بہترین خطیبوں اور مقررین میں شمار کئے جاتے ہیں، لیکن مولانا مسجد احمد آباد کی جب کبھی دارالعلوم ندوۃ العلماء پہنچ جاتے تو ان کی تقریر کو سننے اور نہانے کیلئے ضرور کوئی مجلس منعقد کراتے، وہ بولتے تو حضرت مولانا کے چہرے سے ظاہر ہوتا کہ وہ ان کی قوت گویائی سے متاثر ہو رہے ہیں اور تحسین بھری نظروں سے حاضرین کو بھی دعوت دے رہے ہیں کہ وہ بھی حواظ رکھیں۔

گزشتہ سال مارچ میں وہ سندھ کے سینار میں تشریف لے گئے، یہ راقم بھی اس میں مدعو تھا، اس کا افتتاح کراچی میں جنرل ضیاء الحق نے کیا، بڑا اچھا مجمع تھا، پورا ہال اکابر سے بھرا ہوا تھا، مولانا اس مجلس کے مہمان خصوصی بنائے گئے، اس میں ان کو سندھ کی علمی اور ثقافتی حیثیت پر کچھ اظہار خیال کرنا تھا، جب وہ بولنے لگے تو سارا مجمع متاثر نظر آیا، مختصر بولے مگر بہت ہی پیارے انداز میں بولے، جنرل ضیاء الحق کے ساتھ ہر شخص کی زبان پر تھا کہ ایسی پیاری تقریر بہت دنوں کے بعد سننے میں آئی۔

پاکستان میں ان کی مقبولیت راقم نے اپنی آنکھوں سے دیکھی، ۱۹۸۱ء میں پندرہویں صدی ہجری کے آغاز پر اسلام آباد میں ایک بہت بڑی بین الاقوامی کانفرنس تھی وہ وہاں سے گئے تھے، یہ خاکسار بھی مدعوین میں تھا، اس کا افتتاح جنرل ضیاء الحق نے کیا، جس کے بعد چائے کا وقفہ ہوا، تو جنرل ضیاء الحق کی نگاہ مولانا پر پڑی، بہت بے تکلفانہ انداز میں ان سے مخاطب ہو کر بولے حضرت آپ کا ایک شاگرد آپ کے سامنے کھڑا ہے، اس کو اسٹیفن کالج میں پی ایچ ڈی کی سعادت حاصل ہوئی تھی، خود مولانا کو اس وقت کے ضیاء الحق کی صورت یاد تھی، دونوں نے بڑی گرم جوشی سے معانقہ کیا، مجمع اس قرآن السعدین سے غلط ہو رہا تھا، جنرل ضیاء الحق نے رخصت ہوتے وقت ان سے وعدہ لیا کہ وہ ان کے یہاں آکر کچھ دنوں گزاریں گے۔ گزشتہ سال کے مارچ میں سندھ کے مذکورہ بالا سینار میں بھی جنرل ضیاء الحق کی نظر مولانا پر پڑی تو بڑی محبت سے ان کو ڈانس پر بلا کر اپنے محل میں بٹھایا، اور پھر اپنی تقریر میں اعلیٰ تعلیم و تربیت کا بھی ذکر کیا، اس مرتبہ بھی مولانا کو اسلام آباد میں اپنے یہاں مدعو کیا۔

پاکستان میں ان کے ساتھ ایک لچپ لچپ لیکن عجیب غریب علمی سفر کی یاد بھی اس وقت بے اختیار آ رہی ہے، ۱۹۷۶ء میں وہاں کی ہسپی بین الاقوامی سیرت کانفرنس میں ہم دونوں مدعو تھے، جب اس کی ایک نشست کراچی میں ہوئی تو حیدر آباد سندھ سے کچھ لوگ مولانا قاری محمد طیب مرحوم سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند کو اپنے یہاں کے سیر کے جلسہ میں مدعو کرنے آئے تو مولانا سعید احمد اکبر آبادی کو بھی دعوت دی، پھر مجھ سے بھی شرکت کرنے کو کہا گیا، میں تو جانے کیلئے تیار نہیں ہوا کیونکہ سیرت کی کانفرنس میں مقالے تو پڑھ لیتا ہوں، مگر کوئی لمبی تقریر کرنے کا عادی نہیں ہوں، وہاں جانے سے انکار کیا، لیکن مولانا نے یہ کہہ کر چلنے پر مجبور کیا کہ مولانا قاری محمد طیب کا وعظ اتنا لمبا ہو جائے گا کہ ہم لوگوں کے بولنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوگا ان کی اس ضمانت پر چلنے کو تیار ہو گیا، دوسرے دن موثر ہم لوگوں کو لے کر مولانا قاری محمد طیب کی قیام گاہ پر پہنچی تو انھوں نے جانے سے معذرت کی، مولانا سعید احمد اکبر آبادی پریشان ہوئے، اور میری سرانجامی کی کوئی حد نہ تھی ہم لوگ واپس بھی نہیں ہو سکتے تھے، پریشانی میں جلسہ گاہ پہنچے تو ہزاروں کا مجمع دیکھا جو مولانا طیب کو سننے کے لئے بے چین تھا، نعرہ تکبیر کی بار بار صدا بلند ہو رہی تھی، ہم لوگوں کے پہنچنے ہی جلسہ شروع کر دیا گیا، مولانا مانگ پر بلائے گئے، موٹر کے لیے سفر سے ہم لوگ تھکے ہوئے تھے۔ مولانا پر بھی تھکان کا اثر تھا، وہ بولنے کے لئے تیار ہو کر بھی نہیں آئے تھے، انھوں نے مجبوراً تقریر شروع کر دی، لیکن یہ جم نہیں رہی تھی، میں پریشان تھا کہ اتنے بڑے مجمع میں میرا بولنا اور کبھی مشکل ہوگا یکایک ایک صاحب میرے پاس آئے، وہ میری کتاب بزم صوفیہ پڑھ چکے تھے، میرے کان میں کہنے لگے کہ صوفیائے کرام کے واقعات سے مجمع کا رنگ بدل جائے گا، کیونکہ یہاں کے لوگ ان کے واقعات بہت شوق سے سنتے ہیں، جب مانگ پر پہنچا تو ان بزرگان دین کی باتیں یاد آتی گئیں دو چار واقعات سنائے ہوں گے کہ تکبیر کے نعرے بلند ہونے لگے، میرا حوصلہ بڑھا اور مجمع کے ذوق کے مطابق ان بزرگوں کے واقعات دیر تک سناتا رہا، تاہم ایزدی بھی ساتھ دیتی رہی جب بول کر مولانا کے پاس بیٹھا تو انھوں نے یہ کہہ کر گلے لگا لیا کہ ہندوستان کی اچھی نامزدگی ہو گئی، مگر میں نے عرض کیا کہ آپ نے تو یہاں لاکھ تختہ دار پر چڑھا دیا تھا، خیریت ہوتی کہ اس پر سے صحیح سالم اتر آیا۔

وہ ایک بہت ممتاز اہل قلم کی حیثیت سے بھی مشہور ہوئے، ان کی زبانی بارہا سنا کہ وہ شروع سے مولانا شبلیؒ اور دارالمصنفین کی تصانیف سے متاثر رہے، دیوبند کی طالب علمی کے زمانے میں ان کے پاس ان کتابوں کو دیکھ کر وہاں کے طلبہ اور اساتذہ کو تعجب ہوتا تھا، اور یہ کہنے میں تامل نہیں کہ ان کی ذات اور ان کی تحریروں پر دبستان شبلی کا بڑا اثر رہا، جس کا ایک کھلا ہوا ثبوت یہ بھی ہے کہ جب دہلی میں مولانا حفظ الرحمنؒ اور مولانا مفتی عتیق الرحمنؒ نے ملکر ایک ادارہ قائم کیا اور اس کی تائیس میں ان کی بھی شرکت ہوئی تو دارالمصنفین ہی کی تقلید میں اس کا نام ندوۃ المصنفین رکھا گیا اور پھر ان کی ادارت میں رسالہ 'برہان' ندوۃ المصنفین سے نکلتا شروع ہوا تو اس میں معارف ہی کی طرح خاص خاص عنوانات رکھے گئے، ان کا بس چلتا تو ندوۃ المصنفین کو دارالمصنفین ہی کی طرح ایک علمی ادارہ بنا دیتے مگر بعض ناگزیر اسباب کی بنا پر یہ اشاعتی ادارہ بن کر رہ گیا، پھر بھی اس کی طرف سے اب تک جتنی کتابیں شائع ہوئی ہیں ان سے اردو زبان کے مذہبی اور تاریخی لٹریچر میں بڑا قابل قدر اضافہ ہوا ہے، مولانا کا رسالہ 'برہان' اس کیلئے اس حیثیت سے مفید ہا کہ اسکی وجہ سے یہ علمی ادارہ ہی سمجھا جاتا رہا۔

مولانا نے اس رسالہ کی ادارت کے فرائض جس شان سے انجام دیے، وہ اردو زبان کی تاریخ میں علیٰ حروف سے لکھے جائیں گے، ان کا کوئی معادن نہیں رہا، وہ خود ہی اسکے مضامین کے حکم و اصلاح اور ترتیب میں لگے رہتے، اس کے لئے بے لمبے مضامین بھی لکھتے، اس میں ریویو کے لئے جو کتابیں آتیں ان پر ریویو بھی قلم بند کرتے، البتہ اس کی کتابت اور طباعت کی ذمہ داری مولانا مفتی عتیق الرحمنؒ پر ہوتی، درمیان سال کی طویل مدت تک ادارت کا سارا کام تنہا ان ہی کے ذریعہ انجام پاتا رہا، کسی مہینہ اس کی اشاعت نہیں رہتی جو ان کا زبردست علمی کام ہے۔ اس میں چند نظرات کے عنوان سے ان کی ادارتی تحریروں میں جو میں جن میں ملک کے ہر قسم کے مسائل پر اپنے خیالات کا اظہار کے اپنے قلم اور علم کا جو جو ہر دکھاتے رہے، اس کی طرف پورے علمی حلقہ کی نظر اٹھتی رہی، بعض وقت اپنی رائے کا اظہار بڑی جرأت اور بے باکی سے کرتے، نظری حیثیت سے وہ نیشنلسٹ مسلمان تھے، لیکن حقائق میں ان کی نیشنلزم ان کے قلم پر روک نہیں لگاتی نظرات میں کبھی وہ اپنے مذہبی خیالات کے مردارید کھیرتے، کبھی اپنے جذبات کے غلام سے اپنی تحریر کو

پیشور کر دیتے، کبھی علمی بحث آفرینیوں سے اپنے ناظرین کو غلط فہمی سے کبھی مشاہیر کی وفات پر اپنے غمناک تاثرات کا اظہار کر کے دوسروں کو بھی اپنا شریک غم بنالیتے، کبھی اس میں ادب و انشاء کا سحر دکھا کر اپنی تحریر سے مسحور کرتے، اگر ان کے نظریات کتابچہ صورت میں مرتب کئے جائیں تو یہ بہت سی جلدوں میں منتقل ہو کر نظر، فکر و دشمن ضمیری، خود اعتمادی اور تجسری کے قیمتی راس المال ثابت ہوں گے۔

وہ بہت سی کتابوں کے مصنف بھی ہوتے جن میں کچھ یہ ہیں: 'فہم قرآن'، 'غلامانِ اسلام'، 'وحی الہی'، 'صدیق اکبر'، مسلمانوں کا عروج و زوال، 'چار مقالات'، 'تفسیر المصداور اور ہندوستان کی شرعی حیثیت'، مولانا عبید اللہ سندھی اور ان کے ناقد، حضرت عثمان غنی ذی النورین، اور خطبات اقبال پر ایک نظر، ان کی تمام تصانیف پر ایک مستقل کتاب لکھ کر ان کے تصنیفی اور علمی کارناموں کو خراج عقیدت پیش کرنے کی ضرورت ہے، یہاں پرچہ ان کی دو تصانیف 'وحی الہی' اور 'صدیق اکبر' کی کچھ جھلکیاں دکھانے پر اکتفا کریں گے۔ 'وحی الہی' میں وحی کی ضرورت وحی کی مختلف صورتیں، قرآن اور وحی 'خدا کی صفات' وحی اور محققین یورپ، تسلسل وحی اور نزول جبریل، قرآن مجید وحی الہی کیوں ہے؟ قرآن مجید کا اسلوب بیان اور بعض عیسائی مصنفین پر جو ان کے مباحث ہیں، ان کو پڑھ کر ان کی علمی فضیلت اور جلالت کا بڑا اثر پڑتا ہے، جس ایمانی حرارت اور مذہبی راسخ العقیدگی سے یہ لکھی گئی ہے اس کے بعض مباحث بارگاہِ ایزدی میں بھی ضرور مقبول ہوتے ہوں گے، اسکی وجہ تصنیف جس دلچسپ انداز میں بتائی گئی ہے اسکو پڑھ کر اس کتاب کی نوعیت کا نہ صرف اندازہ ہوگا، بلکہ ناظرین کے ایمان میں اور ذہن میں سرور پیدا ہو کر ان کے بہت سے شکوک و شبہات کا فور ہو جائیں گے، لکھتے ہیں:

"دنیا میں سیکڑوں سوالات ہیں جن کے جواب میں انسان سب کچھ کہنے کے بعد آخر میں ایک ایسے مرحلے پر پہنچتا ہے کہ پھر اس کے لئے جواب کی کوئی گنجائش نہیں رہتی، ہاتھی سقہ فریہ اور توانا کیوں ہے؟ جیونٹی کیوں اتنی خفہ زار ہے، آم کے درخت پر آم ہی کیوں لگتے ہیں، جانیں کیوں نہیں پیدا ہوتیں؟ ہم سے رونا اور خوشی سے ہنسنا ہی کیوں آتا ہے؟ اس کے برعکس کیوں نہیں ہوتا؟ یہ اور اکی طرح سیکڑوں سوالات ہیں جن کے جواب کا

آخری رتبہ یہ ہے کہ ان تمام اشیاء کے طبعی خواص اور ان کی فوعلی محققات پر محمول کر دیا جائے، پھر اگر اس کے بعد بھی یہ سوال کیا جائے کہ اس شے کی یہ طبعی خاصیت کیوں ہے؟ اور یہی کیوں ہے؟ اور چیز کیوں نہیں؟ تو اس کے جواب میں ایک ملحد کہے گا کہ مادہ کی ترکیب اسی طرح ہوئی ہے، لیکن موجد جواب دے گا کہ خدا نے ہر شے کی صورت نو عید میں ایک الگ خاصیت رکھی ہے، جواب دونوں کے مختلف ہوں گے، لیکن ہر ایک کا یہ جواب ایک آخری جواب ہو گا کہ اس کے بعد میں سائل 'کیوں' سے سوال کرے تو اس کے جواب میں کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

دجی کا مسئلہ اسی طرح کے مسائل میں سے ہے، اسکی حقیقت کے سمجھانے میں ہم بتا سکتے ہیں کہ خدا کلام کرتا ہے، خاص خاص انسان (انبیاء) اس کا کلام سکتے اور سمجھتے ہیں، اور ہم یہ بھی کر سکتے ہیں کہ ان دو دعویوں پر جو عقلی اعتراضات کئے جاتے ہیں ان کو رد کر دیں، لیکن اس کے بعد بھی اگر کوئی شخص "کیوں ہوتا ہے؟" کہہ کر ہم سوال کرے گا تو اس کا سیدھا جواب یہ ہے کہ اچھا پہلے تو ہمارے ہزاروں کیوں کا جواب دے دو، پھر ہم بھی تمہیں سمجھا دیں گے کہ خدا انبیاء میں ہی کیوں کلام ربانی کو سمجھنے کی استعداد رکھتا ہے؟ ہر شے میں کیوں یہ صلاحیت نہیں ہوتی؟ زیر نظر کتاب میں دجی الٹی پر جو بحث کی گئی ہے اس کا مقصد ان ہی سوالات کا جواب دینا ہے جو واقعی ایک طالب تحقیق کے دل میں اس مسئلہ پر غور کرنے کی راہ میں پیدا ہو سکتے ہیں، انکے علاوہ جو لوگ راہ بغض و عناد اپنے کیوں کا سلسلہ کہیں ختم نہیں کرتے وہ اس کے مخاطب نہیں مولانا کی اس پر کیف تحریر کو پڑھنے کے بعد اس کے ناظرین کے بہت سے مذہبی خیالات میں جلا پیدا ہو سکتی ہے۔

ان کی کتاب صدیق اکبر بہت مقبول ہوئی، انہوں نے اس کے دیباچہ میں اس کے ماخذوں پر جو بحث کی ہے اس کے مطالعہ سے انکار ہو گا کہ اس کی تدوین کرنے میں کسی محنت شاقہ کی گئی ہے۔ پھر جس دلچسپ پیرایہ پر شروع سے آخر تک لکھی گئی ہے، وہ اسکی اصلی خوبی ہے، اس میں ان کے ابرقلم کے جو رسومات ہیں ان کے دو چار نمونے یہاں پر پیش

کرنے کو جی چاہتا ہے، تاکہ ناظرین میری طرح تھوڑی دیر کھیلنے ان کے اسلوب اور طرز بیان سے بھی لطف اٹھائیں، حضرت ابو بکرؓ کی ریت پر تبصرہ کرتے ہوئے رقمطراز ہیں :-

"تاریخ کا ایک طالب علم کہہ سکتا ہے کہ دنیا میں سکندر اعظم، ہنسی بال، چنگیز خاں، تیمور اور بھی بڑے بڑے فاتح گذرے ہیں، جنہوں نے نہایت عظیم الشان فوجی کارنامے انجام دیے، لیکن سوال یہ کہ دنیا میں کوئی عظیم الشان فاتح ایسا بھی گذرا ہے جس نے دنیا کی تاریخ کا درق اٹ دیا، لیکن اسکے باوجود اسکے سر پر تاج زرفشاں ہو اور نہ اورنگ سلطانی ہو، معمولی سے معمولی آدمیوں کی طرح رہنا سہنا ہو، اس میں اور دوسرے لوگوں میں شان و شوکت اور وجاہت و سطوت کے اعتبار سے کوئی فرق نہ ہو، وہ محلہ کی بکریوں کا دودھ بھی دہہ دیتا ہو، رات کے وقت چھپ چھپ کر نابینا عورت کے گھر کا سارا کام بھی کر آتا ہو، معمولی کپڑے پہنتا ہو، موٹا جھوٹا کھاتا ہو، اسکے پاس نہ خدم و حشم ہوں اور نہ محلات و قصور، نہ خزانے ہوں، اور نہ زر و سیم کے انبار، نہ چوکیدار نہ دربان، نہ ملٹری گارڈ اور نہ پولیس کا حفاظتی دستہ، ایک معمولی سے معمولی انسان بھی بڑا لوگوں کے ساتھ ٹوٹ سکتا ہو، ایک ادنیٰ حیثیت کا شخص بھی بھرے مجمع میں اسے باز پرس کر سکتا ہو۔"

کیسی موثر اور بادقار تحریر ہے، اس کا سلسلہ جاری رکھتے ہوئے لکھتے ہیں :

"جب وہ اپنی فوج کو کسی مہم پر روانہ کرنے کے لیے دور تک شایعت کے لیے جاتے تو اس شان سے کہ وہ خود یا پیادہ ہوتے اور اس کا نو عمر اور نوجوان امیر فوج گھوڑے پر سوار ہوتا، اس کی بیٹی اپنے شوہر کے گھوڑوں کا دلیہ خود دلتی ہو اور پھر نو نو میل اسے سر پر رکھ کر پیدل چلتی ہو، اور خود اس کا اپنا حال یہ ہو کہ وہ کپڑوں کا گٹھراپنے سر پر رکھ کر بازار میں پھرتا ہو، بتاؤ فوجی و حربی کامکاری کے ساتھ جمہوریت اور یہ مساوات و برابری ایہ تواضع و فرد تنی پوری تاریخ عالم میں کہیں اور بھی نظر آتی ہے ؟ اس میں شبہ نہیں کہ جمہوریت اور مساوات کی جو مثال حضرت عمرؓ نے اپنے عہد خلافت میں قائم کی وہ اپنی جگہ بے نظیر ہے، لیکن حضرت ابو بکرؓ کی بے نفسی اور انتہائی سادگی کو دیکھ کر حضرت عمرؓ بھی کہہ پڑے : اے ابو بکر ! تم نے اپنے بعد میں آنے والوں کے لئے بڑی مشکلات پیدا کر دیں، عیسیٰ تمہارے نقش قدم پر چلنا کسی کے بس کی بات نہیں ۔"

حضرت ابو بکرؓ کی سیر کو نمایاں کرنے کے لیے جس دلتواز طرز ادا کی ضرورت تھی اس کو مولانا نے اپنی تحریر کے ذریعہ سے فراہم کیا، پھر ان کو یہ سب کچھ لکھنے میں ایسی لذت ملی کہ ان کا قلم روکے نہیں رکھا، بے ساختہ طور پر ان کے قلم سے یہ تحریر بھی نکل پڑتی ہے :

”پھر فاتحین و کثور کشیان عالم میں کتنے ہیں جن کے لشکروں نے شہروں کو نہ اجاڑا ہو، آبادیوں کو دیرانہ میں تبدیل کر دیا ہو، بڑھوں، بچوں اور عورتوں پر ترس کھایا ہو، کھیتوں کو آگ نہ لگائی ہو، درختوں کو نہ کاٹا ہو، لیکن یہاں کیا عالم تھا، فوج روانہ ہوتی تھی تو بڑی تاکید سے ان امور کی نسبت ہدایات دی جاتی تھیں، اور کسی کی مجال نہ تھی کہ فرمانِ خلافت سے ذرا سرتابی کر سکے، ان صوبہ جیروں کا اثر یہ تھا کہ جو لوگ میدانِ جنگ میں شمشیر آزمائے گئے تھے، جب ہوا کا رخ پلٹا تھا تو ان ہی کی زبانیں فاتحین کہتے دعائیں کرتی تھیں، جنگ کے ختم ہونے کے بعد جنگ کی ہولناکیوں کا نام و نشان جنگ سے باہر نہیں نظر آتا تھا، اور ملک میں پہلے سے زیادہ خوشحالی اور آسودگی پیدا ہو جاتی تھی۔“

جواب میں اور لکھی گئی ہیں وہ کچھ ایسی نئی نہ تھیں جو پہلے کبھی نہ لکھی گئی تھیں، لیکن مولانا نے ان کو اپنے قلم کی جس گرمی سے لکھا ہے وہی اس تحریر کی جان ہے، انکو حضرت ابو بکرؓ سے جو دالمانہ عقیدت تھی، اسکو دالمانہ انداز میں اپنی تحریر میں منتقل کر دیا ہے، اور جب وہ لکھتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ لکھ نہیں رہے ہیں بلکہ بول رہے ہیں اور کانوں میں امرت گھول رہے ہیں :

”جو کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں تکمیل کو نہ پہنچا تھا، خلیفہ اول کے ہاتھوں اس کی تکمیل ہوئی، پوری عرب قوم کو متحد کرنے کے علاوہ قرآن مجید کو جمع کرنا اور اس کو ضیاع سے بچا لینا بے شبہ ایک پیغمبرانہ کارنامہ ہے جس کی وجہ سے خود اللہ تعالیٰ کا وعدہ انہ علینا جمعہ پورا ہوا، قرآن جس پر اسلامی شریعت کی اساس قائم ہے، اس کو جمع کر کے ہمیشہ کے لیے محفوظ کر دینا، زکوٰۃ و صدقات کے احکام کی تبلیغ و اشاعت اور ان کی تفصیل و تشریح، حبش اسامہ کی روانگی،

مرتدا اور باغیوں کی سرکوبی، مدعیان نبوت کا استیصال، ایران اور روم کی ان کے اسلام دشمن منصوبوں کی بنا پر گوشمالی، اسلام کی تبلیغ و اشاعت، قبائل عرب کا باہمی اتحاد و اتفاق، اسلام کا عربوں کے لیے قومی مذہب بن جانا، یہ سارے اہم کام جو کل سواد و برس کی مدت میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کے ہاتھوں انجام پذیر ہوئے ان سب کو سامنے رکھ کر اور بتاؤ کہ کیا ان سے صاف طور پر ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت ابو بکرؓ پیغمبر نہیں تھے اور نہ ہو سکتے تھے، لیکن ان کے یہ تمام کارنامے پیغمبرانہ تھے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ نے ایک مرتبہ فرمایا: اگر ابو بکرؓ نہ ہوتے تو خدا کی عبادت نہ کی جاتی، گویا ثانی اشین اذ ہما فی الغار کہہ کر پیغمبر آخر الزماں کے ساتھ جس کی جہانی معیت و رفاقت پر ہم تصدیق ثبت کی تھی، ازل میں اس کے لیے یہ سعادت بھی مقدر کر دی گئی تھی کہ جہانی رفاقت کے ساتھ محضی اشتراک عمل اور باطنی رفاقت کا بھی اس سے مظاہرہ ہو۔ (صدیق اکبرؓ: شایع کردہ زندہ المصنفین دہلی - ص ۷۸، ۷۹، ۸۰)۔

اس ایک پیرا گراف میں حضرت ابو بکرؓ کے سارے کارنامے سامنے آجاتے ہیں، مولانا نے جس بے ساختگی کے ساتھ ان کو قلمبند کیا ہے اس کی داد ان کو کیسے نہیں مل سکتی ہے، ان ہی ساری باتوں کا اظہار اس کتاب میں ملے گا، اردو میں حضرت ابو بکرؓ پر اتنی مفصل اور سیر حاصل کتاب پہلی دفعہ لوگوں کے ہاتھوں میں آئی، جس میں اس دور کے اہم دینی، سیاسی، فقہی اور تاریخی واقعات اور کوائف پر بڑی جامعیت کے ساتھ مفید مباحث بھی ہیں۔

ان کی یہ کتاب ان کی دستار علم کی ایک بہت ہی تابدار اور زریں کلغی ہے۔ مولانا سے جو عقیدت رہی اس کا تقاضا تو یہ تھا کہ ان کی تمام کتابوں پر کچھ نہ کچھ لکھ کر لطف اٹھاتا، مگر زیر نظر تحریر تو محض تعزیتی اور تاثراتی ہے، اس لیے اس میں اس کی گنجائش نہیں اور پر کی کچھ باتیں غیر ارادی طور پر قلم سے نکل پڑی ہیں، ان کے عام طرز تحریر کا جب تجزیہ کیا جائے گا تو یہ تسلیم کرنا پڑیگا کہ اس میں جہاں ادب و انشاء کا جمال ہے ا وہاں ان کے اسلوب میں عالمانہ وقار، منطقیانہ وزن اور ماہرانہ استدلال کی مناسبت بھی ہے، وہ عالم بھی تھے، انگریزی

تعلیم یافتہ بھی تھے، اس لیے قدیم و جدید رنگ کی آمیزش سے ان کا قلم بعض اوقات اس طور کا
 ہوئے قلم ہو جاتا جو مختلف رنگوں کے حسین امتزاج سے اپنے آرٹ کو دیدہ زیب اور جاذب نظر بنادیتا
 ہے، ان کو قرآن مجید، احادیث اور فقہ کا ادراک و فہم حاصل تھا، اکابر اسلام سے بے پناہ
 عقیدت تھی، مسلمانوں کے ماضی کی عظمت کا احساس تھا، اس لیے ان کے قلم میں ایمانی حرارت
 بھی ہوتی، تبے تاب زندگی بھی، دعوت اصلاح بھی، درس عمل بھی، سلف صالحین کی قدروں کا
 احترام بھی، اور موجودہ دور کی حریت فکر بھی، روشن ضمیری بھی، اور تھمے ہوئے جذبات کی لہریں بھی
 ان اجزائے ترکیبی سے ان کی تحریریں جہاں کہیں بھی چھپی ہوئی دکھائی دیتیں ممکن نہ تھا کہ وہ
 بڑھی نہ جاتیں، اس طرح ان میں مقناطیسیت بھی تھی۔

راقم سے ان کے ملنے ملانے کی روداد بڑی طویل ہے، پہلی بار ان سے دہلی میں مولانا مفتی
 عتیق الرحمن کے یہاں ملاقات ہوئی، کلکتہ میں جب وہ مدرسہ عالیہ کے پرنسپل ہوئے تو اس بنگلہ میں
 بھی حاضری دی جہاں ان سے پہلے بہت سے انگریز پرنسپل رہ چکے تھے، وہ علی گڑھ آئے تو
 جب جب وہاں گیا ان کے در دولت پر یا ان کے شعبے میں جا کر ان سے ضرور ملا، ۱۹۶۵ء میں
 وہ دارالمصنفین کی طلائی جوبلی کے موقع پر اعظم گڑھ تشریف لائے، ۱۹۶۹ء میں یہاں علی گڑھ کے
 اسلامک اسٹڈیز کی ایک کانفرنس ہوئی، تو اس میں بھی شرکت کی، ۱۹۸۲ء میں اسلام اور مستشرقین پر
 یہاں جو سیمینار ہوا، تو اس موقع پر بھی آکر اس کی رونق بڑھائی، ایک بار اعظم گڑھ کے قصبہ بلربانج کے
 مدرسہ کے طلبائے قدیم کو مخاطب کرنے گئے، تو یہاں بھی تشریف لاکر ہم لوگوں کی عزت افزائی کی۔
 وہ کہتے کہ اور لوگ تو دارالمصنفین یا ان کے بل آتے ہیں، مگر وہ اپنی ہلکوں کے بل آتے ہیں، اس برصغیر کی
 علمی کانفرنسوں میں تو برابر ملاقاتیں ہوتی رہیں۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء کی مجلس انتظامیہ کے سالانہ
 جلسہ میں یا اس کی کسی اور تقریب میں لکھنؤ آتے تو یہ راقم بھی موجود ہوتا، ہم دونوں جب اور
 جہاں ملتے تو وہ دیکھتے ہی ایسی توضیح کرتے جو قلائد سے زیادہ شیریں ہوتی، شادان فرحان
 ہو کر گفتگو شروع کر دیتے، تو معلوم ہوتا کہ ان کی بذلہ سینچوں کی سے ارغوانی

پھلک رہی ہے، اچھل رہی ہے، پتے ہوئے ہیں، پلا رہے ہیں

معارف کے کسی مضمون یا شذرات کا ذکر خیر کرنے لگتے تو کہتے کہ تم اپنی نثر میں شاعری کرتے ہو

میں عرض کرتا کہ کاش میں آپ کی طرح ملک الشعراتی کرتا، کبھی کہنے کہ تم جیسے جیسے بوڑھے ہو رہے ہو تمہاری تحریر جوان ہوتی جا رہی ہے، میں جواب دیتا کہ لکھتے وقت آپ کی عمر رفتہ کو آواز دیتا رہتا ہوں، کبھی کہتے کہ میری نواسیاں تمہاری تحریر کو میری تحریر سے زیادہ پسند کرتی ہیں، میں کہتا اسلئے کہ آپ نے اپنے پر تکلف دسترخوان پر ان کو اپنے یہاں کے مرغ مسلم کو دال برابر بچنے کی تربیت دی ہے پھر کہتے کہ کیا یہ تصور کرنا صحیح نہیں کہ ہم دونوں کو علم کے دربار عام میں بقائے دوام حاصل ہوگی، میں عرض کرتا کہ اس میں تو آپ کے لیے آپ کی ولادت باسعادت سے پہلے ہی جگہ متعین کر دی گئی ہے، میری زندگی میں بہت سی محرومیاں رہی ہیں، یہ محرومی بھی پہلے سے مقدر ہو چکی ہے، وہ اپنی اس قسم کی باتوں کو میری تصانیف پر رسالہ برہان میں تبصرہ کرتے وقت لکھ بھی جاتے۔ اب وہ نہیں ہیں تو ان کی تمام باتوں کو اپنی یادوں کے شیش محل میں فانوس خرد زال کی طرح برابر جگمگاتا ہوا دیکھتا رہوں گا۔

ان کو استاذی المحترم حضرت مولانا سید سلیمان ندوی سے بڑی عقیدت تھی — وہ جب دارالعلوم دیوبند میں تعلیم پاتے تھے تو ان کی خواہش تھی کہ دو تین سال انکے زیر تربیت رہ کر اپنے تصنیف و تالیف کے ذوق کی تکمیل کریں، لیکن یہ ممکن نہ ہو سکا تو مراسلت کے ذریعہ سے استفادہ کرتے رہے، ایک بار اپنی ایک نظم معارف میں جھینے کے لئے ان کے پاس بھیجی تو انھوں نے اسکو واپس کرتے ہوئے یہ تحریر فرمایا کہ آپ اس نظم نویسی کے جگر میں کہاں پڑ گئے، آپ کے رتبہ سے گری ہوئی چیز ہے، کچھ محنت کیجئے، اور مقالہ نویسی پر توجہ کیجئے، قوم کو آپ سے انہی کی توقع ہو سکتی ہے، اور یہی ہونی چاہیئے اس تحریر کا اثر ان کے ذہن پر گہرا پڑا، اور انھوں نے اس کے جواب میں یہ شعر لکھ بھیجا —

کون ہوں کیا ہوں کہاں ہوں سب حقیقت کھل گئی

تو نے وہ ٹھوکر لگائی چشمِ علت کھل گئی

وہ حضرت سید صاحب کے اعلیٰ رتبہ اور بلند پایہ کے بڑے قائل تھے، اور جب ان کی وفات کے بعد معارف کا سلیمان نمبر نکلا تو اس کے لیے بڑی دلسوزی کے ساتھ ایک بہت ہی عمدہ مضمون لکھا، جس کی ابتداء انھوں نے اس طرح کی ہے :

”مولانا سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کی نسبت یہ کہنا کہ وہ ایک بہت بڑے محقق، نامور

مصنف، بلند پایہ عالم اور صاحب طرز انشا پرداز تھے، ایک عام اور معمولی پیرایہ بیان ہے جسے مولانا کا اصل مقام اور رتبہ متعین نہیں ہوتا، اور نہ ان کا صحیح حق ادا ہوتا ہے، حقیقت یہ کہ بیسویں صدی میں ہندوستان کی اسلامی سوسائٹی کے ذہن و فکر اور یہاں کے تعلیم یافتہ طبقہ میں خواہ وہ طرز قدیم کا ہی یا طرز جدید کا، نصف صدی کے اندر مذاق تصنیف و تالیف طریق فکر و استدلال اور تہذیبی اصحاب و عوامل کے اعتبار سے جو عظیم الشان انقلاب ہوا ہے، مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت اور ان کے علمی، علمی کارناموں کو اس میں بڑا دخل ہے۔
مولانا کی اس تحریر کی روشنی میں حضرت سید صاحب پر بڑا کام کیا جاسکتا ہے، انکو دارالافتاء سے جو لگاؤ رہا اس کا اظہار اپنی ایک تحریر میں اس طرح کیا ہے :

”دارالافتاء عظیم گڑھ برصغیر انڈیا کا ایک مشہور اور نہایت وسیع ادارہ ہے، جو گذشتہ نصف صدی سے اردو زبان میں اسلامی علوم و فنون کی اہم خدمات انجام دے رہا ہے، اس ادارہ نے سیر، اسلامی تاریخ، شعر و ادب، فلسفہ و تصوف اور تذکرہ و تراجم پر جو کتابیں شائع کی ہیں، وہ مواد، ترتیب اور زبان و معانی کے لحاظ سے بھی کسی بھی زبان کے ادب کے لئے سربلے فخرین سکتی ہے، آج ہندو پاک میں اسلامی علوم و فنون پر ریسرچ اور تحقیق کا جو سنجیدہ ذوق پایا جاتا ہے، کوئی شبہ نہیں کہ اس کی آبیاری میں اور چیزوں کے ساتھ اس ادارہ کی کوششوں کا بھی بڑا دخل ہے، اس ادارہ نے خود کام کیا اور دوسروں کو کام کرنے کی راہ دکھائی اور اس کا یہ نتیجہ ہے کہ آج اردو زبان میں اسلامیات پر ایسا قیمتی اور وسیع لٹریچر پیدا ہو گیا ہے کہ آپ کسی اسلامی موضوع پر ریسرچ اردو زبان کے جانے بغیر مکمل ہی نہیں ہو سکتی۔“

(ذہبان، اکتوبر ۱۹۷۲ء)

پھر اس گھر سے لگاؤ کی وجہ سے اس کے ہر فرد سے بڑی محنت کرتے تھے، جناب شہید معین الدین احمد ندوی سابق ناظم دارالافتاء کی وفات ہوئی تو بہت ہی دلگیر ہو کر لکھا :

”ان کی وفات کی خبر اچانک سنی تو قلب و دماغ پر بلی گڑھی، شاہ صاحب ندوۃ العلماء کے محل مرقد، نہایت پختہ قلم مصنف، تاریخ اسلام کے وسیع النظر محقق، اردو زبان کے ادیب اور سوابقوں کی ایک بات یہ کہ مولانا سید سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کے صحیح جانشین اور ان کے

قائم مقام تھے، اور اس میں شک نہیں کہ تقسیم ہند کے بعد سے اب تک انھوں نے دارالمصنفین کے علمی قد اور مرتبہ کو قائم رکھا اور ملک کے نہایت سخت طوفانی دور میں بھی اس باغیچہِ علم و ادب کی جس طرح حفاظت کی اور دل و جان سے اس کی آبیاری کی وہ ان کی تباہی و کمال کا بخیر زیریں ہے، علم و فضل اور تحقیق و تصنیف کے علاوہ اخلاق و عادات اور کردار و عمل کے اعتبار سے بھی وہ سلفِ صالحین کا نمونہ تھے۔ نہایت مخلم، بے لوث، عابد و زاہد، خندہ حیں، شگفتہ طبع،

مفسر، متواضع اور مرنجاں مرنج تھے : (برہان، جنوری ۱۹۷۵ء)

ان کے دل میں حضرت سید صاحب، دارالمصنفین، اور یہاں کے لوگوں کے لیے جو انتہائی نرم گوشہ تھا اس کے بعد ان کی ذات گرامی کی طرف کیوں نہ کشش ہوتی، وہ محبوب بھی تھے اور حبیب بھی، دلبر بھی اور دلربا بھی تھے۔

تصور چاہیے رونے میں اس کے رونے خنداں کا

جب میری کوئی کتاب شایع ہوتی تو اس کو اصرار کر کے ضرور منگواتے اور رسالہ برہان میں اس پر تبصرہ کرتے، میری حقیر تصانیف بزمِ تیموریہ، بزمِ صوفیہ، ہندوستان کے عہدِ وسطیٰ میں فوجی نظام، ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے عہد کے تمدنی جلوے، غالب مدح و قدح کی روشنی میں اور صوفی امیر خسرو پر اس رسالہ میں جو کچھ لکھ دیا ہے، اس سے ان کے ذہن اور اہمیت میں ضرور اضافہ ہو گیا ہے لیکن بعض اوقات ایسی بات لکھ جلتے جس کا مستحق اپنے کو نہ سمجھتا، مثلاً میری کتاب ہندوستان کے عہدِ وسطیٰ کے فوجی نظام پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا کہ :

”اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اردو تو اردو کسی زبان میں بھی اس خاص موضوع پر اس قدر عظیم مواد اور وہ بھی اس ترتیب کے ساتھ کہیں یکجا نہ ملے گا، مولانا سید سلیمان ندوی کی کتاب عرب ہند کے تعلق کے بعد اس پایہ کی دوسری کتاب ہے، جو تاریخ ہند کے ایک بالکل نئے موضوع پر اردو میں پہلی مرتبہ شایع ہوئی ہے اور جس نے اردو لٹریچر کو چار چاند لگا دیے ہیں۔“

(رسالہ برہان، دسمبر ۱۹۷۳ء ص ۳۸۳)

اس کو پڑھ کر اس حیثیت سے انقباضی کیفیت پیدا ہوئی کہ میری اس کتاب کا ذکر حضرت الاستاذ کی بے مثال تصنیف کے ساتھ نہ کیا جلتا، اس کے بعد مولانا سے فوراً ہی ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے

احتجاجاً کہا کہ خاں کو عالم پاک سے کیا نسبت جو آپ نے یہ لکھ دیا ہے، کہنے لگے کہ ان پر جو اثر ہوا وہ لکھ دیا ہے، لیکن اپنے متعلق ان کی ایسی تحریروں سے کوئی غلط فہمی یا خوش فہمی کبھی پیدا نہیں ہوئی، البتہ ان کی کریم النفسی اور قلمی فیاضی کے بارے میں دبا رہا۔

نومبر ۱۹۸۲ء میں علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے شعبہ اردو کی طرف سے حضرت سید صاحب پر ایک سمینار تھا، جس نشست میں مجھ کو اپنا مقالہ پڑھنا تھا اس کی صدارت مولانا سی نے کی، اپنی صدارتی تقریر میں میرے مقالہ پر اپنی محبت میں بہت کچھ کہہ رہے تھے کہ یکایک رک گئے، پھر منے اور منے کے اپنی تقریر کا رخ دوسری طرف موڑ دیا، جیسے کوئی خاص بات ان کی نوک زبان پر آگئی تھی، وہ کہنا چاہتے تھے، لیکن کہہ نہ سکے، جلسہ ختم ہوا تو تنہائی میں مجھ سے کہا کہ تمہارے متعلق ایک دلچسپ زبان پر آگیا تھا لیکن کہنا مناسب نہیں سمجھا، پوچھا وہ کون سا جملہ تھا؟ بر ملا کہہ دیا، وہ بھی ہنسے، مجھ کو ہنسی آگئی، لیکن میں نے اپنی بے تکلفی میں ان سے عرض کیا کہ وہ یہ کہہ دیتے تو میں اسی وقت صدارت کی کرسی کے پاس پہنچ کر گریباں گیر ہونے کی جرات تو نہ کرتا لیکن دامن گیر ضرور ہو جاتا۔

اس کے دوسرے دن اپنے گھر پر مدعو کیا، علی گڑھ میں ایک بہت ہی آرام دہ جگہ بنالیا تھا، جس کو اپنی خوش سلیقگی سے سجائے رکھتے تھے، وہ بڑی اچھی رہائش کے عادی ہے، اپنے خورد و نوش کا بھی بڑا اہتمام کرتے، کھانے پر مدعو کرتے تو ان کے دسترخوان کی آرائش دیکھنے کے لائق ہوتی، ان کا بس چلتا تو کھانے کے تمام اقسام سے اس کو بجا دیتے، بہت عمدہ بادرچی اپنے یہاں ملازم رکھتے، ان کی دعوت قبول کرنے میں ہچکچاتا، ان کے ساتھ دسترخوان پر بیٹھ کر اپنے کام و دہن کی لذت کی تسکین تو خوب ہو جاتی، لیکن ان کو اس کے لیے جھیلوں کا جو سامنا کرنا پڑتا اس کو سوچ کر تردد ہوتا مگر ان کی زندگی کی ایک بڑی لذت یہی تھی کہ وہ اپنے دوستوں کے ساتھ دسترخوان پر بیٹھ کر اچھا وقت گزاریں۔

یہ میری ان سے آخری ملاقات تھی، اس موقع پر ان کی باتوں میں پہلے عیسائی شگفتگی اور عنایت نہ تھی، کچھ عرصہ پہلے ان کی رفیعہ حیات کی رحلت ہو گئی تھی، ان کی دائمی جدائی پر برہان کے نظرات میں جو اپنے غمناک جذبات ظاہر کئے تھے وہ سو گوارانہ رومانی ادب کا ایک شہ پارہ ہے، ان کے بڑے لڑکے کی وفات بھی ہو گئی تھی، ان کے ہدم اور غمگسار مفتی عتیق الرحمن بھی حال ہی میں ان سے جدا

ہو گئے تھے، پھر وہ یکایک یرقان میں مبتلا ہو گئے، ایک کتے نے بھی ان کو کاٹ لیا تھا، ان امراض سے وہ جاں بر تو ہو گئے تھے، لیکن صحت گر رہی تھی، اپنی ایک لڑکی کی پریشانیوں سے بھی پریشان تھے، مگر دلگیر اور دل و نگار ہونے کے باوجود اپنی خوش طبعی کا کچھ نہ کچھ اظہار کرتے رہے، ان کی دو لڑکیاں یونیورسٹی میں تعلیم پا رہی تھیں وہ وہاں سے واپس آئیں تو ان کو دیکھنے ہی پکا ما کہ آؤ! معارف کے شذرات یہاں بیٹھے ہیں، ان سے مل لو، ان سب کے ساتھ میں بھی ہنس پڑا۔

کچھ دنوں کے بعد خبر ملی کہ وہ اپنے علاج کیلئے پاکستان چلے گئے ہیں، ان کی خیریت ان کے داماد ڈاکٹر محمد اسلم شعبہ تاریخ پنجاب یونیورسٹی لاہور سے معلوم کرتا رہا، ۲۴ مئی ۱۹۸۵ء کو یکایک ریڈیو سے سننے میں آیا کہ وہ اللہ کو پیارے ہو گئے۔

اس خبر کو سننے ہی آنکھوں کے سامنے فلمی پردہ کی طرح وہ آتے جاتے رہے، وہ آرہے ہیں، وہ جا رہے ہیں، قدم قدم پر نئے گل کھلا رہے ہیں، سینار میں بول رہے ہیں، کانفرنس میں مقالہ پڑھ رہے ہیں، اپنے دسترخوان پر طرح طرح کی چیزیں کھل رہے ہیں، آہ! ان کی ملاقاتیں کیسی پرکھند ہوتی ہیں، ان میں گلاب کی پنکھ لوں کی طرح رنگینی اور عطرِ نبوی کی طرح شامہ نوازی ہوتی، ان کے فلسفے چھپے "بحسبہ اشعار، علمی فکارات، ادبی مضامینات اور دلچسپ مذاکرے اب کہاں سننے میں آئیں گے، ان کے ساتھ جو ساعتیں گزریں اب وہ کس اور جگہ کہاں میسر ہوں گی، مگر اب ان کی یادوں کی جو تربت میرے دل پر بن گئی ہے، اسکے لوحِ توفیق پر انکی ساری باتیں کندہ ضرور نظر آئیں گی۔

آہ! ان کے بریلِ ہستی کا سرداب خاموش ہے، علم کا ایک طائر ملکوتی عالم بقا کی فضا سے بسط میں پرواز کر گیا، اس برصغیر کا علمی ہنقہ ایک باوقار اہل علم، ایک شگفتہ قلم، اور ایک باوقار انداز بیان سے محروم ہو گیا، معاشرہ سے ایک آب رنگ کی شخصیت کی ولادیری اور رعنائی پھینک لی گئی، ان کے دوستوں کی بزم سے ان کے تفردات کی شہوہ بیانی اور شیریں گفتاری ختم ہو گئی ان کے ہم جلسوں پر ان کی قربت کا جو نشاط تھا وہ جاتا رہا، ان کی جہیں پر ان کی شگفتگی جو ہستی رہتی، وہ اب ان کے طے والے کہاں دیکھیں گے، سلام علیک و رحمۃ الیہ و ما اتلاق۔

اے ذوالجلال والا کرام! ان کی علمی خدمات کی بدولت جس سے انھوں نے بعض اسلامی رویا کو مرہند کرنے کی کوشش کی، ان کے ان دینی جذبات کی خاطر جن سے وہ کبھی بے حد مضطرب اور

بے چین ہے، ان کی بے نفسی اور پاک طبیعت کے بدلے میں جن سے وہ اپنے معاصروں میں مقبول ہے ان کو اپنی عاطفت کے سایے میں لے کر وہی جگہ عطا فرما جہاں تیری بے پناہ رحمت کا لازوال اور تاباں اور درخشاں رہتا ہے۔ آمین ثم آمین۔

ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاسؒ

موتبلا ۱۔ مولانا محمد منظور نعمانی

جن لوگوں نے حضرت کو نہیں دیکھا وہ ان ملفوظات کے مطالعہ سے آپ کو پوری طرح جان اور سمجھ سکتے ہیں۔ دین کے حقائق و معارف کا عجیب و غریب گنجینہ اور تبلیغی کام کی حقیقت سمجھنے کا بہترین ذریعہ۔

نیا عکسی ایڈیشن، قیمت ۸/-

صلیٰ کا پتلا ۱۔ الفرقان بکڈ پوڈ ایس، نیا گاؤں مغربی۔ (ظہیر آباد) لکھنؤ

رہنمائے تلاوت

ہم آپ قرآن مجید گستاخ غلط پڑھتے ہیں اس کتاب کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے۔ تلاوت کی سنگین غلطیوں سے محفوظ رہنے کیلئے اس کتاب کا مطالعہ ضروری ہے۔ تلفظ کو سمجھانے کیلئے پہلی بار ہندی و انگریزی سے مدد لی گئی ہے۔ گھر گھر پونچائی جانے کے قابل کتاب عمدہ کاغذ و عکسی طباعت سے آراستہ ۳/-

بھار تو ابے بی ٹانک
پتھر کے لئے ہے کھافت جنت اور دوزخ
پتھر کی جگہ سے غلط کہتا ہے

شریبت
نزل کی

کھاسی
کے لئے

دما عین
نام دما کی کام کرتے والوں
کے لئے

خون صفا
خون کو خالص بنانے
کے لئے



دوا خانہ طیبہ دار السلام پورہ علی گڑھ

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ کی گرانقدر تصانیف

مولانا مودودی کیساتھ میری رفاقت کی سرگزشت ادب میرا موقف اپنے طرز بیان

کی پہلی کتاب ہے جس میں مولانا مودودی کی ان باتوں اور ان نظریات کی نشاندہی کی جو جماعت کے لئے بالخصوص ان کے متبعین کیلئے زنج و ضلال اور فتنہ کا باعث بن سکتے ہیں۔ نیا عکسی ایڈیشن قیمت ۱۵/

منتخب مقرر ہیں، مولانا نعمانی مدظلہ کی ایمان افروز اصلاحی تبلیغی تقریروں کا مجموعہ

جو اپنے اندر نادین کے ہزاروں پہلو سمیٹے ہوئے ہیں ہر تقریر دوسرے پر عام فہم اور دل کی گہرائیوں تک پہنچنے والی آپ نئی کتاب برائے فہم کی بدعت اور نئے خوبصورت گرو پوش کے ساتھ قیمت صرف ۱۸/

کلام طیب کی حقیقت اسلام کے کلمہ دعوت لآلہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی ایمان افروز تشریح قیمت ۳/

نماز کی حقیقت نماز کے مقام اور اس کی روح سے واقف ہونے کے لئے نیز اپنی نماز میں خشوع کی کیفیت پیدا کرنے کیلئے اس کتاب کا مطالعہ بہت مفید ہے قیمت ۶/

لوارق الغیب علم غیبی نبی کی تردید میں مولانا نعمانی کی ایک معرکہ الاراء عقائد تصنیف جس میں چالیس قرآنی آیات سے بریلوی مبتدعین کے اس عقیدے کا باطل اور خلاف قرآن ہونا ثابت کیا گیا ہے قیمت ۱۸/

احادیث نبوی کا ایک نیا اور جامع انتخاب معارف الحدیث آسان اردو ترجمہ و تشریح کے ساتھ مولانا موصوف کی مقبول سماعت تالیف جس میں مولانا مدظلہ نے خاص طور پر ان احادیث کا انتخاب کیا جو انسانوں کی فکری اعتقادی اور عملی زندگی سے خاص تعلق پر اور جن میں امت محمدیہ کیلئے ہدایت کا خاص سامان ہے مثلاً جلد ۱ میں الحمد للہ شائع ہو چکی ہیں جن میں ۵۵ جلدیں عکسی تعبیر سے مرتب ہیں قیمت مکمل جلد سیٹ ۲۰۶/

۱۰۹ کتابیں ۱۰۹ امت آسان زبان اور بچہ دہشیں ان تعلیمات کا جامع اور مکمل خلاصہ۔ ان بندوں کی تعداد اتنی ہی جتنا ہے جن کی زندگیاں اس کتاب سے بدل دیں دین کی ضروری واقفیت ہی نہیں بلکہ کامل سلمان اور اس کا ولی بننے کیلئے اس کتاب کا مطالعہ اور اس پر عمل انسان اور انسان ہے قیمت جلد ۸/

دین و شریعت اسلام کیا ہے؟ کے بعد اس کتاب کا مطالعہ بہت مفید ہے اسلامی تعلیمات کے بارے میں ذہنی اطمینان حاصل کرنے کے لئے اس کتاب کا مطالعہ انسان اور انسان کا کافی ہے قیمت جلد ۱۲/

قرآن آپ سے کیا کہتا ہے؟ قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا جامع مرتع، بالکل نئے طرز کی کتاب جو قرآن کی دعوت و تعلیم سے روشناس کرنے کے ساتھ ساتھ قرآن کے الفاظ بیان سے بھی لذت شناس کرتی ہے قیمت جلد صرف ۱۸/

ہمدانہ الفتان لکھنؤ، ۳۱ نیب گاؤں مغربی منظر آباد لکھنؤ ۲۲۶۰۱۸ یو پی

مسائل حاضر سے متعلق چند نئی اور اہم کتابیں بینک انشورنس اور سرکاری قرضے

از مولانا برہان الدین شنبلی

موجودہ دفعہ کے تین اہم مسائل بینک انشورنس اور سرکاری قرضے، فقہ اسلامی کی روشنی میں نئی نسل کی فقہی و ہنگامی کے لئے بہترین کتاب قیمت ۱۰/-
چند اہم فقہی مسائل، بدلنے ہوئے حالات میں
از مولانا مجاہد الاسلام قاسمی

سودی قرضے، دیہات میں نماز جمعہ، فیملی پلاننگ از دواجی الجھنوں کا حل، اور مخکیم کے شرعی اصول۔
دیوان مساجد اور امت مسلمہ کے احکام مفصل اور مدلل بحث اور بصیرت افروز تحقیق۔ قیمت ۱۲/-

جدید فقہی مسائل

از مولانا حاتم الدین سیف اللہ رحمانی

عبادات، معاشرت، معاشیات اور سیاسی و اجتماعی زندگی سے متعلق پیدا ہونے والے تمام جدید فقہی مسائل کا حل مستند کتب فقہ کے حوالوں کے ساتھ۔ عام فہم اور دلنشین اسلوب میں۔

جدید مسائل کے شرعی احکام از مولانا مفتی محمد شفیع صاحب
قیمت ۲۵/-
ایک مفید معلوماتی کتاب قیمت ۳۰/۵۰
چارہی تحقیقات جدید مسائل کے شرعی احکام
پیر ایڈیٹ فخریہ فوہ اور سود، بینک و تجارتی سود
ادنیٰ لیوٹیز شریعت کی نظر میں قیمت ۱۲/۵

ملنے کا پتہ: الفتان بکریڈو۔ ۳۱ نیا گادول مکرنی (منظیر آباد) لکھنؤ ۲۲۶۰۱۸

کچھ نئی کتابیں

علامہ سید سلیمان ندوی رحمہ اللہ
از ڈاکٹر محمد نعیم صدیقی ندوی

کی شخصیت ادبی خدمات پر ایک نئی قابل قدر کتاب۔ عکسی طبعیت

اعلیٰ کاغذ اور خوبصورت طباعت میں قیمت ۲۰/-
زاوکارواں حسن البنا شہید کی دعاؤں کا سلسلہ
رواں ترجمہ۔ جس میں دعاؤں کی
اہمیت اور ضرورت بتانے کے ساتھ ساتھ مسنون اور
فرانی دعاؤں کا خصوصی انتخاب کیا گیا ہے قیمت ۵/-

نماز کی اہمیت اور انسانی زندگی پر
اس کے اثرات مفید اور موثر کتاب جس میں نماز
کے اجتماعی پہلو پر روشنی ڈالی گئی ہے اور انسانی زندگی پر اس کے
دور رس اور دیر پا اثرات کی نشاندہی کی گئی ہے حسین طباعت
دعہ کاغذ قیمت ۲۰/-

نئی عرب دنیا اس میں قدیم و جدید مآخذ سے فائدہ
اٹھاتے ہوئے ماہرین عرب کی تاریخ، انقلاب انگریز تحریکوں
نامور شخصیتوں اور بین الاقوامی اداروں کا تذکرہ کیا گیا
ہے۔ قیمت ۱۲/-

تبلیغی نصاب، ایک مطالعہ کا جواب
قرآن و حدیث کی روشنی میں
از مولانا عبد الکریم مفتاحی
تبلیغی نصاب ایک مطالعہ کا علمی و تحقیقی جائزہ۔
قیمت ۱۵/-

انکشاف حق از مولانا مفتی محمد غیل احمد خاں
روایت پر ایک بہترین کتاب خصوصاً
بریلوی متبعین کے مسئلہ تکفیر کا بے نظیر رد۔ ایک ایسے عالم کے
قلم سے جو خود پہلے ان ہی زادیوں میں بھٹکتا رہا۔ قیمت ۱۶/-
۲۲۶۰۱۸ لکھنؤ

اپنے لئے بہترین کتب کا انتخاب کیجئے

۴/۵۰	شرح مانہ	۱۵/۰	مسائل بہشتی زبید	۳۵۰/۰	تفسیر ابن کثیر
۱۰/۰	فصول اکبری	۶/۰	قرآن و حدیث کی دعا میں عکسی	۱۲۰/۰	ترجمان القرآن
۳/۰	سبع معلقات	۱۵۰/۰	حدیث احسان	۳۶/۰	تفسیر تدبر قرآن جلد اول
۱۰/۰	سوانح ابوذر غفاری	۱۵۰/۰	دین کی ضروری باتیں	۱۳۵/۰	لغات القرآن
۳/۵۰	اسلام کا نظام تعلیم و دولت	۸/۰	سچی ناز	۳۰/۰	قاموس القرآن
۲/۰	رضاخانی ترجمہ تفسیر پر ایک نظر	۱۲/۰	خلفائے راشدین عکسی	۱۶۰/۰	قصص القرآن
۵/۰	بیچ سورہ	۱۰/۰	رضیہ کاشاہی دسترخوان	۳۰۰/۰	صحیح بخاری شریف مترجم
۴/۰	فضائل مسواک	۵۰/۰	شرعیات یا جہالت	۶۰/۰	صحیح مسلم شریف اردو
۶/۰	فضائل تہجد	۲۵/۰	معرکہ سنت و بدعت مکمل حصہ ۱	۱۵۰/۰	ترمذی شریف مترجم
۴/۰	اسلامی تاریخی کہانیاں	۳۰/۰	اقوال زہری	۸۰/۰	ترمذی شریف اردو
۴/۰	غذا و صحت	۶/۰	احکام حج	۱۸/۰	تقریر بخاری اول ۱۸/۰ سوم
۴/۰	بلڈ پریشر	۱۲/۰	مفتاح التبلیغ	۵۰/۰	غلیۃ الطالبین
۸/۰	نیک بیبیاں	۵/۰	موت کا منظر	۲۳۸/۰	سیرت النبی مکمل جلد (مولانا شبلی نعمانی)
۸/۰	پیارے نبی	۱۸/۰	موت کا منظر (صمیم)	۱۶۰/۰	(جلد کیلئے ۵/۰ فی جلد مزید)
۸/۰	انبیاء کرام	۲۵۰/۰	آسان عربی بول چال	۱۶۰/۰	سیرت النبی (ابن ہمام)
۳/۰	ایمان کا لوز	۸/۰	روحانی علاج	۴۰/۰	نبی رحمت
مقام صحابہ کتاب سنت کی روشنی میں		۱۲/۰	سبز لویں سے علاج	۱۵۰/۰	سیرت طیبہ
۱۵/۰	ارد مولانا مودودی	۱۲/۰	بھلوں سے علاج	۲۵۰/۰	ہادی عالم (سیرت بے نقط)
مودودی صاحب اکابر امت کی		۱۵۰/۰	ارکان نماز	۶/۵۰	حجاز و ماکہ کے حجاز
نظر میں		۴/۰	برکت نماز	۳۰/۰	دارحی کی قدیم قیمت
مکتوبات تصوف یا مکتوبات شیخ		۵/۰	نہدائل لباس	۴/۰	نظر یہ اشتراکیت
اول		۳۰/۰	نصائل نکاح	۲/۰	اسرار نبوت
مکتوبات شیخ دوم ۵/۰ سوم ۵/۰		۳۰/۰	شرق اوسط کی ڈائری	۱۰/۰	اسلام اور عہد حاضر
تقویت ایمان عکسی		۹/۰	اللہ والوں کے ۲۵ تھے	۳۰/۰	آسان عربی زبان ادل
ملنے کا پتہ		۶/۰	صلاحی تقریریں	۵/۰	"الفقہ المشرع" دوم
الفرقان بکڈ لو ۳۱ نیا کاؤں		۱۶/۰	تاریخ اسلام مکمل حصہ (محمدیان)	۳۵۰/۰	الفقہ المشرع (عربی)
انگریزی (نظیر آباد) لکھنؤ		۶/۰	حقیقت ماورائے غفار	۳/۰	گھر پر جھگڑے اور ان کا حل

ضرورت کتب

درج ذیل کتابوں کی ضرورت

کتاب مؤلف اجزا

۱	اعراب ثلاثین سورة	ابن خالویه	۱
۲	جامع مسانید الامام الأعظم	ابوالموید الخوارزمی	۲
۳	مسند ابی عوانہ	أبو عوانہ	۳
۴	التاریخ الکبیر	البخاری	۴
۵	فتح للتعال	أحمد للمغربی	۵
۶	الجواهر المزیة	عبد القادر الحنفی	۶
۷	احکام الوقت	هلال البصری	۷
۸	کتاب التیجان فی ملوک حمیر	ابن هشام	۸
۹	دول الاسلام	شمس الدین الذهبی	۹
۱۰	مرآة الجنان	الیافعی	۱۰
۱۱	مرآة الزمان فی تاریخ الاعیان	یوسف بن قزور	۱۱
۱۲	ذیل مرآة الزمان	قطب الدین الیونانی	۱۲
۱۳	کتاب المعانی الکبیر	ابن قتیبة	۱۳
۱۴	المستقصی فی أمثال العرب	الزمخشري	۱۴
۱۵	کتاب الأمثال	ابن رفاعة	۱۵
۱۶	جہرة اللعنة	ابن درید	۱۶
۱۷	الفائق فی غریب الحدیث	الزمخشري	۱۷
۱۸	الآزمنة والأمكنة	ابو علی السمرزوق	۱۸
۱۹	الاستیعاب فی معرفة الأصحاب	ابن عبد البر	۱۹
۲۰	الرجال	النجاشي	۲۰
۲۱	بیان خطاء البخاری فی تاریخہ	ابو حاتم الرازی	۲۱

اجزاء والی کتابوں کے سارے اجزاء ہوں، طباعت ہندوستانی ہو، تصویریت ہو، کاغذ
بوسیدہ ہو تو مطلع کیا جائے، جو صاحب مہیا کر سکیں قیمت کے ساتھ لکھیں۔

مطلوب آحد ہارون رحمانیہ جدید تیسری منزل کمرہ ۹

مَسْمُومِیں
خَالِصے گھمے اور
میوہ جات سے بھرپور

میٹھائیاں اور حلویات

عَنْدَقْ وَلَدِ بِنْدَا

سُلیمانی افلاطون

اسے محلات، عطرینے پینے سے

دُرانی فروغ برنی

بک بکٹ • تلاقذ • ملائی • برلی • کوکولائی برنی

ہرقیند کے تازہ و عسہ

بِسکُت

اور
نان خطا شریان

فہرستہ نے کا مقابلے استقامت مرکز

سُلیمان عثمانی میٹھالی والے

میں تارہ سجد کے نیچے بیٹی 320059

بیکانی — ۳۳ — محمد علی روڈ بسے — ۳

السلامة

خصوصی اشاعت

بیت

۱۳۲۲ھ
وفات

۱۳۱۵ھ
ولادت

عظیم

مکتبہ
مکتبہ

مَسْمُومِیْنَ

فَالصَّغَرُ كِهْمُے اور

میوہ جات سے بھرپور

مِٹھائیوں اور قلوپات

عَنْدَقْ وَلَدِیْ

مِٹھائی افلاطون

اس کے علاوہ خصوصیت پختہ کتے

وَرَانِیْ قُرُوشْ بَرَنِیْ

بک کیک • تلاقند • ملائی • برنی • کوکو ملائی برنی

ھر قسم کے تازہ و حستہ

بِسْکُٹ

اور

نان خطائیں

قریبیہ کے قابل اعتماد مرکز

سُلَیْمَانُ عَمَّانُ مِٹھائی والے

مینٹا رہ سجدہ کے نیچے بیٹی 320059

تکری ۳۳ - محمد علی روڈ بسے - ۲

ستمبر تا دسمبر ۱۹۸۵ء

۱۵

۱۹۵۳ء میں جاری کا آخر شمارہ

محرم الحرام تا بیع الثانی ۱۴۰۶ھ

ماہنامہ الفرقان

دوسری خصوصی اشاعت ہے بیادگار:-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مدیر اعلیٰ

مرتب

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی

خلیل الرحمن سجادی



سالانہ چندہ

مالک غیرے
بحری ۶۰ روپے
ہوائی ۱۴۰ روپے

سالانہ چندہ

بھارت ۲۵ روپے
پاکستان ۶۰ روپے
بنگلہ دیش ۳۰ روپے

پاکستان پرنٹنگ مالٹک فٹ آفٹ ملاحظہ فرمائیں

اس کا مطالبہ آپ کی خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کیلئے
چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں در اگلا شمارہ
بعضہ دی پی روانہ کیا جائے گا متوجہ

اگر اس
دارہ
میں

دفتر ماہنامہ الفرقان ۳۱ نیات گاوٹ مغربی نظر آباد لکھنؤ

یہ عاجز خود بھی اس کیلئے اپنے رب کریم سے برابر دعا کرتا ہے اور ان سطور کے پڑھنے والے تمام حضرات سے عاجزانہ درخواست ہے کہ وہ بھی اس گنہگار بندے کیلئے یہی دعا فرمائیں اور میرے انتقال کے بعد جب یاد آجائے مغفرت کی دعا فرما کے اس گنہگار پر احسان فرمائیں۔
اللہ تعالیٰ ان کو اسکی بہتر جزا عطا فرمائے۔

دو ضروری باتیں

(۱) "الفرقان" میں پہلے بھی بار بار اعلان کیا گیا ہے کہ رسالہ الفرقان اور کتب خانہ الفرقان کے انتظامی اور دفتری معاملات سے میرا کوئی تعلق نہیں ہے (بلکہ اب ملکیت اور الفرقان کی ادارت کا بھی تعلق نہیں ہے جیسا کہ اب کے تین سال پہلے شیخ الحدیث نمبر ۱ میں بھی اعلان کیا جا چکا ہے) لہذا ان کے بارے میں کوئی خط کتابت مجھ سے نہ کی جائے۔ اس کے باوجود بعض حضرات رسالہ یا کتب خانہ سے متعلق خطوط میرے نام بھی لکھ دیتے ہیں اور ان میں بعض ایسی باتیں بھی لکھ دیتے ہیں جو مجھ ہی سے متعلق ہوتی ہیں اور مجھ سے جواب چاہتے ہیں، آج پھر عرض کرتا ہوں کہ ایسے خطوط نہ لکھے جائیں، مجھے معذور سمجھا جائے۔

(۲) کسی فقہی یا علمی مسئلہ کے بارے میں بھی استفسار نہ فرمایا جائے، اس بارے میں بھی معذور تصور نہ فرمایا جائے۔ بفضلہ تعالیٰ دارالعلوم دیوبند، مظاہر علوم سہارنپور، دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ جیسے عظیم دینی علمی مراکز موجود ہیں۔ ان کی طرف رجوع فرمایا جائے۔

والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ

۱۷ ربیع الاول ۱۴۳۸ھ بمطابق دسمبر ۱۹۱۷ء

نگاہِ اولین

مدیر

”سلاطین کہتے ہیں شاہی دربار تھا، کہ فوج تھی، علم تھا، پولیس تھی، جلا دتھے، محتسب تھے، گورنر تھے، کلکٹر تھے، منصف تھے، ضبط تھا، قانون تھا۔

مولوی کہتے ہیں مدرسہ تھا، کہ درس تھا، وعظ تھا، افتاء تھا، قضا تھا، تصنیف تھی، تالیف تھی، محراب تھی، منبر تھا۔

صوفی کہتے ہیں خانقاہ تھی، کہ دعا تھی، جھاڑ تھا پھونک تھا، ورد تھا، وظیفہ تھا، ذکر تھا، شغل تھا، کھنت (چلہ) تھا، گریہ تھا، بکا تھا، وجد تھا، حال تھا، کشف تھا، کرامت تھی، فقر تھا، فاقہ تھا، زہد تھا، قناعت تھی، کنکریاں دی جاتی تھیں کہ کھارے کنودں کا پانی بیٹھا ہو جائے گا، بچوں کے سر پر ہاتھ پھیرا جاتا ہے، جس کو جو کچھ کہہ دیا جاتا ہے پورا ہوتا ہے۔

مگر سچ یہ ہے کہ وہ سب کچھ تھا، اس لئے کہ وہ سب کے لئے تھا آئندہ جس کسی کو چلنا تھا، جہاں کہیں چلنا تھا، جس زمانہ میں چلنا تھا اسی کی روشنی میں چلنا تھا۔

یہ محبت اور معرفت میں ڈوبے ہوئے الفاظ حضرت مولانا سیدنا ظہیر الحسن
حیلاتی علیہ الرحمۃ کے ہیں جو انھوں نے اپنی شہرہ آفاق کتاب ”النبی الخاتم“
میں سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس عظیم اور معجزانہ جامعیت کا نقشہ

کھینچنے کے لئے لکھے ہیں جو ارشاد باری "فہد اہم اقتدہ" کا ثمرہ، اور آپ کے اس مخصوص منصب مقام کا نتیجہ تھا جس کی بنا پر آپ کو اللہ تعالیٰ نے "خاتم النبیین" قرار دیا اور آپ پر سلسلہ نبوت رسالت کو ہمیشہ کے لئے ختم فرمادیا۔

اہل نظر سے یہ بات مخفی نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک سیرت کے ایک ایک گوشے اور ایک ایک واقعہ میں آپ کی دوسری تمام خصوصیات کی طرح یہ شانِ جامعیت پوری طرح جلوہ انداز نظر آتی ہے لیکن اس کے باوجود آپ کی اس شان کی صحیح سمجھ، اس کا ہمہ وقتی استحضار اور عملی طور پر اس کی تطبیق، ہر کسی کے بس کی بات نہیں۔

ہر ہوسنا کے نہ داند جام وندال باطن

اور اسی لئے عموماً سیر نبوی کا صرف وہی گوشہ ہمارے ذہن دماغ کی گرفت میں آتا ہے جو اپنے لاشعور میں کسی بھی وجہ سے رچ بس جاتا ہے۔ جب ذوق مزاج کا اتنا اثر عقل و فہم بلکہ سمجھ و بصیرت پر پڑتا ہے کہ اس جامع الکمال شخصیت کی سیرت اور اوصاف و کمالات پر غور کرتے وقت بھی ہم اس اثر سے بے اوقات بکل نہیں پاتے جس کی سیرت کی جامعیت اور بوقلمونی، معجزانہ حد کو پہنچی ہوئی ہے اور بدیہی حقیقتوں میں سے ہے۔ تو، اسی سے اندازہ کر لیجئے کہ ماضی بعید یا قریب کی شخصیتوں، بلکہ اپنے معاصر علماء و مشائخ اور مصلحین و مجددین کے اوصاف و خصوصیات کا بھی تعارف کراتے وقت ہمارے اپنے ذوق و مزاج کا کتنا سایہ۔ غیر ارادی اور غیر شعوری طور پر۔ ہم پر پڑتا ہوگا۔

یہی وجہ ہے کہ جن شخصیتوں کے مزاج میں یہ جامعیت اور تنوع زیادہ ہوتا ہے ان کے عقیدہ مندوں، اور سوانح نگاروں میں زیادہ تر وہ ہوتے ہیں جو ان کی زندگی کے کسی مخصوص گوشے سے زیادہ متاثر ہوتے ہیں۔ چنانچہ وہ اسی ایک پہلو یا رنگ کے ناقل اور حامل بن جاتے ہیں اور اپنے احساس و مشاہدہ کے اثر سے بے ساختہ ایسا انداز اختیار کرنے لگتے ہیں کہ بہت سے لوگوں کو اس میں ان کے

ذاتی ذوق و مزاج کا فعل صاف نظر آنے لگتا ہے۔ اور کبھی کبھی تو ایسا ہوتا ہے کہ ایک ہی شخصیت کے نہایت قسری حلقے دو یا دو سے زیادہ گروہوں میں منقسم ہو جاتے ہیں، اور پھر جب ایک تیسرا خالی الذہن اور ناپختہ و غیر آزمودہ کار شخص ان دونوں کی زبانی اس شخصیت کا تعارف سنتا یا پڑھتا ہے تو عجیبے تضاد کا اسے تجربہ ہوتا ہے۔

ہندوستان ہی کے مصلحین و مجددین میں اس کی بڑی واضح مثال حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی ذات والاصفات ہے۔ جنہوں نے ہر اختلافی مسئلہ میں نقطہ اعتدال کو ملحوظ رکھنے، اور دائیں یا بائیں طرف ذرہ برابر جھکے بغیر درمیانی اور عادلانہ رویہ اختیار کرنے اور اسے عملی طور پر زندگی بھر برتنے میں بے مثال کامیابی حاصل کی اور جن کی زندگی جامعیت اور اعتدال و توازن کا شاہکار تھی، اور جن کا مشن ہی فاصلوں کو کم کرنا اور مصنوعی و خود ساختہ دوریوں کو سمیٹ کر متقابل بلکہ متحارب گروہوں کو ایک دوسرے کے قریب لانا تھا اور جنہوں نے مختلف ذوق و مزاج کے لوگوں کو عصبیت اور منافرت کے جذبات سے پاک کر کے باہم قدر و محبت اور تعاون کے پاکیزہ جذبات سے آراستہ کرنے اور ان کی تمام تر صلاحیتوں اور توانائیوں کو اسلام اور صرف اسلام کی خدمت و نصرت پر مرکوز کر دینے کی بھرپور محنت کی تھی۔

انہی۔ شاہ ولی اللہؒ کو بعد میں آنے والے ان کے بہت سے نام لیواؤں نے انہی اختلافی بحثوں میں گھسیٹ لیا جن کی اہمیت کو کم کرنا ان کی زندگی کا سب سے بڑا مشن تھا، اور اب صورتحال یہ ہے کہ ملت اسلامیہ ہندو کا ہر گروہ انہیں اپنا مقتدا مرجع بلکہ بانی و مؤسس قرار دے رہا ہے اور ان کی شخصیت کے اتنے ہی حصہ کو نمایاں کرنے کی بھرپور کوشش کر رہا ہے جس سے اس کے دعویٰ کے تائید ہوتی ہو اور بہت سے ولی اللہی ذوق و مزاج سے ذاتی و حقیقی مناسبت رکھنے والوں کو "ماکان ابراہیم یهودیاد ولا نصرانیاد لکن کان حنیفاً مسلماً"

کے قرآنی طرز پر شاہ صاحب کی شخصیت کے اصل خدو خال نمایاں کرنے کیلئے زبان و قلم اور دل و دماغ کی توانائیوں کو استعمال کرنا پڑ رہا ہے۔ لیکن کون نہیں جانتا کہ اس واضح قرآنی بیان کے باوجود ذات ابراہیمی کی یہ شان "حنیفیت" بحیثیت مجموعی آیت میں مذکور تینوں گروہوں کیلئے بدستور اجنبی ہی بنی رہی، اور وہ تینوں حضرات ابراہیم علیہ السلام کو اپنا پیغمبر نہیں مانتے۔ مگر محصور کر لینے ہی پر اصرار کرتے رہے۔ بعد میں آنے والے انبیاء کرام اور مجددین مصلحین کو اس ابراہیمی مرکزیت و جامعیت میں سے جتنا حصہ ملتا ہو شاید اسی قدر ورثہ ان کو اس آزمائش میں سے بھی ملتا ہے۔ یہ بات فکر انگیز بھی ہے اور سلی بخش بھی، جن اہل نظر کو شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا رحمۃ اللہ علیہ کو قریب سے دیکھنے اور ان کے مزاج کو سمجھنے کا اتفاق ہوا ہے۔ انہوں نے اپنی آنکھوں سے ان کی دلپذیر و دلنواز شخصیت میں ان کے اپنے مخصوص رنگ کے ساتھ اس عجیب و غریب جامعیت، اور اسلام اور امت مسلمہ کی خدمت کے مختلف شعبوں اور ان میں لگے ہوئے باتوفیق اکابر و اصاغر کے بارے میں اس حیرت انگیز اور بے مثال اعتدال کی کار فرمائی دیکھی ہے جو آب خدا جاننے کب اور کہاں دیکھنے کو ملے گی؟ وہ ایک طرف علوم شریعت کے امین، ناشر سنت، حدیث کے بلند پایہ مدرس و شارح، دینی مدارس کے سب سے بڑے ہی خواہ و پشت پناہ، استاذ الاساتذہ اور شیخ الشیوخ تھے، ہر علمی کام کی اور اس کے انجام دینے والے کی جس طرح وہ ہمت افزائی اور تائید فرماتے تھے، وہ انہی کا حصہ تھا۔

دوسری طرف وہ دین کے فروغ اور عمومی اصلاح کے لئے ہر وقت بے چین مضطرب رہتے، اس سلسلہ میں ہر اس کام کی قدر کرتے اور اس کے لئے دعا گو رہتے جس کا رخ اور مزاج کم از کم ان کی دانست میں صحیح ہوتا۔

نسبی اعتبار سے حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ ان کے چچا تھے، اور روحانی اعتبار سے ہم شیخ و ہم نوالہ، اور ان دونوں رشتوں کی وجہ سے جو تعلق ان دونوں کے مابین تھا، وہ دو طرفہ محبت و اعتماد اور لگائی و خلوص کہ

تاریخ کا ایک زریں باب ہے۔ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کو مثبت الہی
 "طریق نبوت" اور "کار نبوت" کی تجدید و احیاء کے جس عہد آفریں و عالم گیر
 کام کیلئے منتخب فرمایا تھا، طریق ولایت کے ان کے حل ہمد و ہم درد بھیجے ہر لمحہ
 اس کے لئے مضطرب رہتے، ان کے روتیں روتیں سے اس کے لئے دعائیں تیں
 اسکی ترقی سے خوش، اور مسائل و مشکلات سے متفکر ہوتے، ان کی دعاؤں اور ان کی
 فکر مندی کے اس عظیم کام کی حفاظت میں جو حصہ ہے شاید اس کا اندازہ ہم جیسوں کو
 عالم آخرت ہی میں ہو سکے، اور یہ بات بھی اسی ضمن میں ذکر کی جانی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ
 نے انھیں ان کے بزرگوں کی طرح دین کی حمت اور کج روی و گمراہی سے عام مسلمانوں
 کی حفاظت کا جذبہ، اور اس بارے میں غیرت و ذکاوت جس کی دولت بڑی فیاضی سے
 عطا فرمائی تھی، اور اس میں ان کا وہی طرز تھا جس کی کم از کم ہندوستان میں۔ حضرت
 شاہ ولی اللہ دہلوی نے اپنی تصنیفات، حضرت سید احمد شہیدؒ نے اپنی کتاب
 "صراط مستقیم" اور حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ نے "تقویت الایمان" اور خود
 حضرت شیخ کے مربی و مرشد حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ نے "براہین قاطعہ"
 اور "ہدایات الرشید" لکھ کر بنا ڈالی تھی اور جس کی وجہ سے یہ سب حضرات مخالفین کا
 سب سے بڑا نشانہ و ہدف بن گئے اور آج تک بنے ہوئے ہیں۔

تیسری طرف وہ مسند تزکیہ و ارشاد کے شہ نشین تھے، اور اپنے اسلاف کی
 خصوصیات و کمالات کے حامل بلکہ جامع تھے اور تربیت و ارشاد کا جو کام اللہ تعالیٰ
 نے ان سے لیا وہ بھی بلاشبہ اس آخری دور میں انہی کا حصہ تھا،

یہ ان کے مزاج کے اسی اعتدال و جامعیت کا ثمرہ تھا کہ یہ گونا گوں اور بظاہر
 متضاد رنگ ان کی ذات میں پہلو پہلو نظر آتے تھے، اور یہ بھی اسی کا ثمرہ تھا کہ
 وہ مختلف مسلکوں اور مشاغل کے حاملین اور مختلف مذاق لوگوں سے بیک وقت
 عقیدت و محبت، اعتراف و اقرار اور حمایت و دفاع کا تعلق رکھتے تھے، اور سب کے
 بیک وقت معتمد علیہ تھے اور اس معاملہ میں جو کامیابی انھیں زندگی بھر حاصل رہی۔ بہت کم

لوگ اس میں ان کے شریک حال ہوں گے۔

قصہ مختصر "الاعتدال فی مراتب الرجال" صرف ان کا تصنیفی شاہکار نہیں ہے، وہ ان کے ذوق و مزاج کا آئینہ ہے۔ ان کی اپنی کہانی ہے، اور سچی بات یہ ہے کہ حضرت کے دیگر کمالات تو اندرونی تھے۔ اور اسلئے ان کے فہم و شخص کے لئے تو بڑوں کی بصیرت درکار تھی، مدینہ منورہ میں ۳۷۷ھ سے ۳۸۲ھ تک کے زمانہ قیام میں جس میں تقریباً روزانہ ہی حضرت کی زیارت و ملاقات کی سعادت اس طفل مکتب کو مل جاتی تھی۔ ان کے جس امتیازی وصف کا بہت قریب سے مشاہدہ کرنے کا موقع اس کوتاہ چشم کو بھی ملتا تھا، اور جس کی چوٹ دل پر لگتی تھی وہ یہی "اعتدال و جامعیت والا وصف ہے۔

اور اسی لئے جب مدینہ منورہ سے تعلیمی سلسلہ کی تکمیل کے بعد حضرت اور دوسرے بزرگوں کی ہدایت کے مطابق راقم الحروف یہاں واپس آیا اور پھر صرف ایک ہفتہ کے بعد حضرت شیخ کا دھال ہو گیا، اور اسکے بعد راقم الحروف کے دل میں حضرت کے سوانحی تذکرہ کے لئے الفرقان کی ایک خصوصی اشاعت پیش کرنے کا داعیہ پیدا ہوا تھا، اس وقت بھی یہ احساس اپنا کام کر رہا تھا کہ حضرت کی اس شانِ اعتدال کو نمایاں اور عام کرنے، اور اسکو اس کا صحیح مقام دینے کی خاص طور پر ضرورت ہے۔

پانچ مہینے کی شبانہ روز محنت کے بعد وہ خصوصی اشاعت دسمبر ۱۹۷۲ء میں پیش کی گئی تھی، اور ناچیز راقم سطور نے اسکی پوری کوشش کی تھی کہ اس اشاعت سے حضرت شیخ کا روحانی، تعلیمی، فکری اور خاندانی سلسلہ بھی تاریخی حوالوں اور دستاویزی ثبوت کے ساتھ روشنی میں آجائے اور ان کی تربیت اور مداح کمال تک پہنچنے میں جن جن ہستیوں کا حصہ رہا ہے وہ بھی معلوم ہو اور ساتھ ہی حضرت کی خصوصی شان "اعتدال" نمبر کے ہر صفحہ، اور ہر سطر سے اسی طرح جھلکے جیسے کہ ان کی زندگی کے ایک ایک لمحہ سے اسکی علمی ترقیاتی ہوتی تھی۔ تاکہ ہر ذوق کے آدمی کو اس میں عبرت و موعظت اور صلاح و تربیت کا سامان ملے۔ اور اس میں اسکی بھی پوری

احتیاط برتی جاتے کہ اس مرجعیت و جامعیت کے بیان میں اتنا غلو بھی نہ ہو جائے کہ صاحب تذکرہ کی اپنی انفرادیت، اور ان کا اپنا "رنگ" چھپ جائے کیونکہ یہ حضرات باہم ہونے کے ساتھ بے ہمہ بھی ہوتے ہیں اور مختلف المزاج لوگوں کے مرجع و محبوب ہونے کے باوجود اپنی انفرادی شان بھی رکھتے ہیں۔ اور سچی بات یہ ہے کہ جو بے ہمہ نہ ہو وہ اگر باہم بن کر ہے، اور جس کا اپنا مخصوص رنگ نہ ہو وہ اگر ہر رنگ کی قدر کرتا ہے تو یہ کچھ زیادہ اونچے درجہ کی بات بھی نہیں۔

راقم سطور نے حضرت شیخ نمبر (حصہ اول) کے "نگاہ اولین" میں لکھا تھا :
 "واقعہ یہ ہے کہ مختلف دینی اداروں اور اخلاص کے ساتھ اسلام اور مسلمانوں کی جو خدمت بھی کی جائے ان سب ہی کو پسندیدہ نگاہوں سے دیکھنے کے طرز عمل اور آپس کے نزاع اور ایک دوسرے کی آبروریزی کو انتہائی مہلک سمجھنے کے ساتھ ساتھ محض اختلاف رائے کو مفسر نہ سمجھنا۔ یہ سب وہ اوصاف ہیں جنہوں نے حضرت شیخ کو تاریخ کی ان شخصیتوں کی صف میں نمایاں مقام بخشا جنہوں نے اختلاف کی ظاہری اور مصنوعی ہیبت ناک شکل سے متاثر نہ ہونے بلکہ عملی طور پر ان کی خلیج کو پاٹنے کی سعی کرتے رہنے اور مختلف المزاج اشخاص سے بیک وقت استفادہ کرنے کا اسوہ قائم کیا، جو ولی اللہی طریقہ کا مابہ الامتیاز وصف ہے :
 اور پھر اس طفل مکتب کے قلم پر یہ معصوم سی تمنا بھی اُس وقت بے ساختہ آگئی تھی کہ :

"مجھ جیسا ایک ادنیٰ مسلمان اگر حضرت کے اہل تعلق سے اسی روش پر استقامت اور اس طرز عمل کی تردید و اشاعت کی سعی کی تمنا کرے تو امید ہے کہ نہ اسے خلاف ادب سمجھا جائے گا اور نہ اپنی حدود سے تجاوزاً !

جس احساس کی وجہ سے اُس وقت یہ خاص داعیہ دل میں پیدا ہوا تھا، اسی احساس کی کارفرمائی آپ کو اس حصہ دوم میں بھی نظر آئے تو چنداں تعجب کی بات نہیں، بلکہ یہ ناچیز اسے اپنی حقیر سی کوشش کی کامیابی کی علامت سمجھے گا۔

اس مضمون کی تمہیدی سطروں میں راقم سطور نے حضرت شاہ ولی اللہؒ کی مثال ذکر کر کے اس المناک تاریخی حقیقت کی طرف اشارہ کیا تھا کہ جب ان جیسی جامعیت و اعتدال کی شاہکار شخصیت کو اور اس کے اپنے مسلک کو بھی بعد میں اختلاف و نزاع کا ایک نیا موضوع بنا دیا گیا تو یہ باور کیا جاسکتا ہے کہ کسی بھی شخصیت کے ساتھ یہ آزمائش پیش آسکتی ہے اور اس لحاظ سے یہ بات، جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا صرف فکر انگیز ہی نہیں تسلی بخش بھی ہے۔

ہاں یہ ضرور ہے کہ اس شخصیت کے عقیدتمندوں اور نیازمندوں کو اسی صورتحال کی وجہ سے اسکے صحیح خدوخال نمایاں کرنے کی ذمہ داری ادا کرنی ہوتی ہے۔ خدا کے کہ الفتان کے یہ دونوں خصوصی شمارے حضرت شیخ کی شخصیت کا صحیح تعارف کھرانے میں کامیاب ہوں..... اور یہ کوشش دوسروں سے پہلے اپنے لئے باعثِ سعادت ہو کیونکہ حقیقت یہ ہے کہ

حکایت از قدآں یار دل نواز کشیم
بایں بہانہ مگر عمر خود دراز کنسیم

اس اشاعت میں شامل مضامین :

اس شمارے میں پہلا مضمون، عارف باللہ حضرت مولانا محمد اشرف سلیمانی دامت برکاتہم کا ہے۔ پوری کوشش کے باوجود بہت تاخیر مہینے کے باعث یہ مضمون حضرت شیخ نمبر (حصہ اول) میں شامل نہیں ہو سکا تھا، اب یہ امانت قارئین کی خدمت میں تاخیر کی معذرت کے ساتھ پیش ہے۔ اس مضمون کے بارے میں کچھ عرض کرنا میرے لئے

موزوں نہیں ہے۔ سوائے اسکے کہ یہ ایک عارف کی کہانی ایک عارف کی زبانی ہے۔
اسے بار بار اور بغور پڑھا جانا چاہیے۔

دومرا مضمون، حضرت والد ماجد دامت برکاتہم کا ہے جس میں انہوں نے اپنے
مخصوص سادہ اور موثر انداز میں حضرت شیخؒ کے کچھ واقعات لکھے ہیں جن سے
ان کی شخصیت کے متعدد اہم پہلو روشن ہوتے ہیں، اور ان کی اس مقبولیت و
محبوبیت کا راز کھلتا ہے۔ جس درجہ اور جس قسم کا تعلق گزشتہ نصف صدی کے طویل
عرصہ میں حضرت والد ماجد اور حضرت شیخ کے مابین رہا اس کا تقاضہ تھا کہ ان کے قلم سے
حضرت شیخ کی باتوں اور یادوں کا سلسلہ بہت دراز ہوتا لیکن اس سلسلہ میں ان کے
مزاج اور افتادِ طبع پر چونکہ اخفاءِ حال کا غلبہ ہے اسلئے اور اس وجہ سے بھی کہ کئی
ماہ سے ان کی صحت میں غیر معمولی رفتار سے انحطاط بڑھ رہا ہے جو کچھ انہوں نے
ہم قارئین کے اصرار پر تحریر فرما دیا۔ امید ہے کہ اسے بسا غنیمت سمجھا جائے گا اور
اس سے کا حق فائدہ اٹھایا جائے گا۔

تیسرا مضمون، مولانا سعید احمد اکبر آبادی علیہ الرحمۃ کا ہے جو اللہ کی مشیت کہ
اس وقت شائع ہو رہا ہے جبکہ صاحب مضمون خود اس عالم میں پہنچ چکے ہیں جہاں
ان کا مدوح پہلے بسیرا کر چکا تھا۔ یہ مضمون مولانا اکبر آبادی مرحوم نے حضرت
شیخ نمبر (حصہ اول) کے لئے لکھ کر ارسال فرمایا تھا لیکن ہمارے ملک کے حکمرانوں
کی روایتی خوش انتظامی کی نذر ہو گیا تھا۔ بعد میں مولانا مرحوم نے اسے دوبارہ
لکھ کر بھیجا تھا۔ اللہ تعالیٰ اسے ان کی مقبول حسنات میں شمار فرمائے۔

چوتھا مضمون، مولانا فریدالوجیدی (مقیم جدہ) کے قلم سے ہے جس میں
حضرت شیخ کی ہمہ جہتی شخصیت کا بہت قریب سے اور بڑے محبت بھرے انداز میں
تعارف کرایا گیا ہے۔

آخر میں حضرت والد ماجد کے تسلیم سے حضرت شیخ کی مشہور زمانہ آپ بیتی کی

آخری تقریباً تین جلدوں کی تلخیص پیش کی گئی ہے۔ اور اس طرح تقریباً ڈیڑھ سو صفحوں میں سولہ سو صفحات کی تلخیص کا کام مکمل ہو گیا ہے۔

یہ ہے حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی ایک اہم مزاجی خصوصیت کا تعارف بلکہ زیادہ صحیح الفاظ میں ان کی یاد میں شائع ہونے والی الفرقان کی دو خصوصی اشاعتوں کے اہتمام کے پیچھے کام کرنے والے حقیقی داعیہ کی وضاحت، اب مجھے بلاتا خیر سامنے سے ہٹ جانا چاہیے لیکن اس حصہ دوم کی اشاعت میں تاخیر کیلئے معذرت کے طور پر دو جملے اور عرض کرتا چلوں۔ سلسلہ کے آخر میں حضرت شیخ نمبر حصہ اول شائع ہوا تھا، ہونا یہ چاہیے تھا کہ سلسلہ کے آخر تک یہ دوسرا حصہ بھی شائع ہو جاتا، لیکن ہوا یہ کہ سلسلہ کے شروع ہی سے حضرت والد ماجد کی توجہ ایرانی انقلاب کے منہمک اور خمینی صاحب کے ذاتی افکار و خیالات اور شیعیت کے جائزہ و مطالعہ کی طرف مرکوز ہو گئی۔ ناچیز مدیر الفرقان کا بھی کسی حد تک یہی حال رہا۔ اور پھر حضرت شیخ کے متعلق کتابوں اور ہندو پاک کے متعدد رسالوں کے خاص نمبروں کی اشاعت کا سلسلہ بھی جاری رہا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اس حصہ دوم کی اشاعت میں تاخیر پر تاخیر ہوتی گئی، اور اب پورے تین سال کے بعد اس کی اشاعت کی نوبت آرہی ہے، یقیناً یہ تاخیر بہت سے اہل ذوق کو گراں گذری ہوگی۔ تاہم امید ہے کہ مذکورہ بالا فضائت کے بعد ادارہ کو اس بارے میں معذور سمجھ لیا جائے گا۔

اور اب یہ راقم اس دعا کے ساتھ رخصت ہوتا ہے کہ
تیری رحمت سے الہی پائین رنگ قبول پھول کچھ میں نے چنے ہیں انکے دن کیلئے

لے امید ہے کہ یہ پوری تلخیص یکجا کتابی شکل میں بھی کتب خانہ الفرقان سے جلد ہی شائع ہو جائے گی تاکہ اس سے وہ لوگ بھی فائدہ اٹھا سکیں جو اس پورے ذخیرے کا مطالعہ نہ کر سکیں۔

عَلَمًا وَأَوَّلِيَا سُلْفٍ

کی

أَيْكَ يَمِثُّ الشَّالِيَا ذَكَاز

اندر

حضرت مولانا محمد اشرف صاحب سلیمانی دامت فیوضہم

صدۃ شعبہ عربی پشاور یونیورسٹی (پشاور)

۱۔ پیش نظر مضمون حضرت مولانا محمد اشرف صاحب سلیمانی (دامت فیوضہم) نے حضرت شیخ الحدیثؒ کی وفات کے کچھ ہی دن بعد الفتنان کی خصوصی اشاعت کے لئے حضرت والد ماجد مظلہ کی فائزہ پر تحریر فرمایا تھا، لیکن مضمون کی تکمیل سے پہلے ہی حضرت مولانا سخت علیل ہو گئے تھے، جس کی وجہ سے اسکی تکمیل میں کافی تاخیر ہوئی۔ اُدھر یہاں پر والدین کی طرف سے جلدی! جلدی! کے پیغام آئے تھے۔ بالآخر آخری حد تک انتظار کے بعد نمبر اشاعت کے لئے دیدیا گیا اور یہ طے کر لیا گیا کہ حضرت مولانا محمد اشرف صاحب مضمون دوسری خصوصی اشاعت میں شائع کر دیا جائے گا۔ اُس وقت یہ اندازہ بھی نہیں تھا کہ اسکی اشاعت میں اتنی دیر ہو جائیگی۔ بہر حال اب یہ گرانقدر تحفہ قارئین کی خدمت میں تاخیر کی معذرت کے ساتھ پیش کیا جا رہا ہے۔

اس مضمون کے مشتملات کو چار عنوانات میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ تجدیدِ احیاء دین اور خلافت نبوی کا ربانی نظام اور الف ثانی (ہزارہ دوم) سے اس کا عالمی مرکز۔

۲۔ تجدید و احیاء دین کے کام میں دہلی اور دہلی کے علاقے کا حصہ۔

۳۔ حضرت شیخ کی تربیت کے لئے توفیق خداوندی (جو تیسرا باب دوسرا نام ہے) کی مختصر تفصیل۔

۴۔ خدمت دین اور نیابت نبوت کے سلسلہ میں حضرت شیخؒ کی ہم جہتی کوششوں کا تذکرہ۔

دعا ہے کہ اس مضمون سے کما حقہ فائدہ اٹھایا جائے، مخدومنا حضرت مولانا محمد اشرف صاحب نے اپنی سخت علالت اور مندرجہ بالا سے درمیا جس درد و کرب جس کیفیت میں ڈوب کر خون جگر سے یہ مضمون لکھا ہے اللہ تعالیٰ ہمیں اس کا احسان اور انھیں اجر عظیم نصیب فرمائے۔

آخر میں ایک بار پھر یہ عرض ہے کہ اس مضمون کو، خصوصاً اسکے ابتدائی حصہ کو جس میں پہلے اور دوسرے موضوع پر کچھ نہایت اہم باتیں شاذوں کی زبان میں کہی گئی ہیں، بہت غور سے پڑھنے کی ضرورت ہے۔

ان فی ذلک لَذِکْرٰی لِمَنۢ كَانَ لَہٗ قَلْبٌ اَوْ اَلْفِی السَّمِیْعِ وَہُوَ شَہِیْدٌ — مدیر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العلمين والصلاة والسلام على
سيدنا و مولانا محمد سيد المرسلين و خاتم
النبيين واله واصحابه واتباعه الى يوم الدين -

نقوش و تاثرات

آہ! جس حادثہ کا اندیشہ ایک مدت سے تھا، ہو کر رہا اور وہ نفس زکیہ جو برسوں سے
گوناگوں امراض اور ضعف و اضمحلال کے صبر آزما صدموں کو سہہ کر سنبھل جاتا تھا، اس عالم فانی
میں زندگی کے چھپا سی سال نو ماہ اور تقریباً انیس دن بیس گھنٹے چالیس منٹ گزار کر اپنے محبوب
حقیقی سے جا ملا۔ یعنی نمونہ سلف برکتہ العصر شیخ الحدیث حضرت علامہ محمد زکریا کاندھلوی ثم
سہارنپوری ثم مہاجر مدنی کا المدینۃ المنورہ میں یکم شعبان ۱۴۰۲ھ کو وصال ہو گیا۔
انا لله وانا الیہ راجعون ۵

ایتھا النفس اجملی جزعا فان ما تحذرين فقد وقعا
(اے نفس صبر جمیل اختیار کر جس بات کا تجھے اندیشہ و ڈر تھا وہ تو ہو ہی گیا)
واحسرتنا! دنیا اس نادرہ روزگارِ مستی سے محروم ہو گئی، جو حضرت گنگوہی نور اللہ مرقدہ کی
آنکھیں دیکھ بیٹھتی تھیں اور جس کا وجود حضرت شاہ عبدالرحیم رائے پوری، حضرت مولانا خلیل احمد
سہارنپوری، حضرت مولانا محمد یحییٰ کاندھلوی اور حضرت مولانا محمد الیاس کے علوم و فیوض کا مجموعہ
تھا، اور جس کی مشیت و علو شان پر حضرت حکیم الامت تھانوی، حضرت شیخ الاسلام مدنی،

قدوة المشائخ حضرت عبدالقادرؒ پوری اور جلد اہل حق کا طبقہ متفق تھا اور جس سے قطبیت ارشاد و تکوین اور علوم نبویہ کی مسند کیساں و یک وقت مزین تھی، جس شخصیت میں حافظ ابن حجرؒ، علامہ بدرالدین عینیؒ، علامہ قسطلانیؒ، ابوالولید باجی اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کی جلوہ آریاں جمع تھیں اور جو اس دور میں جنید و شبلی کے مقام تجرید و فقرید، بتل و القار، توکل و رضا کا منظر تھا۔ دریا کا اخلاق و مزایا کا وہ مہر منیر غروب ہو گیا، جس سے کمال تقویٰ و احسان، کمال معرفت و اخلاص، زہد و ورع اور کمال اتباع سنت و شرع نے فروغ پایا تھا، دینی فضائل و محاسن کا بے مثل نمونہ، سلف صالحین کی بے مثال یادگار محبت و عشق الہی کی حیرت انگیز مثال، حب نبویؐ کا عظیم پیکر، اپنے رفیق اعلیٰ سے جاملا۔ جس نے زندگی کے ہر لمحہ کی حفاظت کی تھی، اور اسے توشہ آخرت بنایا تھا، راہی آخرت ہو گیا۔ جس کی محبت نبویؐ ہر وقت پکارتی تھی۔

”اے خاک درت تاج سرم“

جو مسجد نبویؐ میں ”قدیم مبارکین“ کی محازات میں بیٹھنا اپنے لیے سرمایہ سعادت و برکت سمجھتا تھا، آخر حضورؐ اور روحی فداہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں کی سیدھ میں جنت البقیع میں جا سو یا اور اپنی عمر بھر کی مراد پا گیا ہے

جان ہی نہ دی جگر نے آج پے یار پر عمر بھر کی بے قراری کو قرار آ ہی گیا

اللھم اغفرلہ وارحمہ وعافہ واعف عنہ واکرم نزلہ ووسع مدخلہ واغسل خطایہ بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطایا کما نقیت الثوب الابيض من الدنس وابدله دارا خیرا من دارہ واهلا خیرا من اہلہ وادخلہ الجنة اللھم انزل علیہ شآبيب رحمتک وارفع درجتہ وارزقنا من برکاتہ۔

یقیناً ان کی موت اسلام کا سانحہ اور پورے عالم کا المیہ ہے۔

سے رنم و از رنم من عالمی تاریک شد

من مگر شمع جو رنم بزم بر ہم ساختم

ان کے اخلاق حمیدہ اور اوصاف گراں مایہ کا بیان یہ ہیچ میرز کیا کر سکتا ہے !

۷ یہ رمزی بے بھیرت ہے تیرے رتبے کو کیا جانے

جو ہم رتبہ ہو تیرا وہی تیرے اوصاف پہچانے

وہ مجسمہ علم و اخلاص تھے، وہ پیکر فضل و کمال، ایمان و معرفت اور زہد و ورع تھے، بچپن سے لے کر آخری سانس تک ان کی زندگی جس پاکیزگی و طہارت، پابندی شریعت کا نمونہ رہی، وہ یقیناً اللہ تعالیٰ کی توفیق خاص کا ثمرہ تھی۔ وہ معصوم نہ تھے لیکن پارسائی کا کامل نمونہ ضرور تھے، ارشاد و ہدایت، پسند و نصیحت، تلقین ذکر و شغل، درس و تدریس، تلاش و مطالعہ، تحریر و تالیف، ان کے عمر بھر کے مشاغل رہے، جو دو سخا تو وضع و انکسار، حق گوئی و صداقت، ایثار و قربانی، صبر و تحمل، شکر و احسان، رعایت جلیس، اکرام ضیف، احترام معاصرین، محبت علماء و صلحا ان کا شعار تھا، ذہانت و فراست، ملت کا درد، شعائر اسلامی کی عظمت و بقا کی فکر، دینی تعصب و حیت ان کی قبائے خلق کا امتیازی نشان تھا، وہ جس خانوادہ کے چشم و چراغ تھے، وہ نسل بعد نسل علم و عمل کا جامع، ظاہر و باطن اور شریعت و طریقت کی وحدت کا ترجمان تھا، آپ اسی جامعیت علوم و کمالات باطنی کے گوہر تابندہ تھے جن پر پچھلے دور کی علم و معرفت کی ریاست و قیادت ختم تھی۔

حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے مقام اور کارناموں کے سمجھنے کے لیے اولاً چند حقائق شرعیہ کا جاننا ضروری ہے، اس لیے ان کا مختصر بیان ناگزیر سمجھتا ہوں۔

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تبارک و تعالیٰ کے آخری نبی اور یہ امت اللہ تبارک و تعالیٰ کے مبعوث انبیاء علیہم السلام کی آخری امت ہے، ارشاد نبویؐ ہے۔

انا خاتم النبیین و انتہی آخر میں انبیاء علیہم السلام کے سلسلے کا ختم

الامم کرنے والا ہوں اور تم آخری امت ہو۔

یہ ارشاد پاک قرآن کریم اور دیگر احادیث مبارکہ سے مؤید ہے۔

حضرت انورؐ نے اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو حکمت ربانی نے ابد الابد تک مستمر فرمایا، اور اب نہ کوئی نیا نبی یا رسول آئے گا اور نہ کوئی نیا دین یا شریعت آئے گی، حضور انورؐ صلی اللہ علیہ وسلم

کالایا ہوا دین و شریعت تا قیام ساعت باقی رہے گا، اس لافانی دین کی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی لازوال امت حامل ہوگی، جو قیامت تک اس دین کی بقا و استمرار کا سبب و ذریعہ ہوگی، حکمت الہیہ نے گوپوری امت کو حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا من حیث الامت نائب اور دین کی حفاظت کا ذریعہ بنایا، تاہم جد ملت کے سنوار و نکھار نور ان کی دینی قیادت و رہنمائی، تربیت و تعلیم کی ذمہ داری حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص نائبین کی حیثیت سے علماء امت کے سپرد کی، جو امت کے لیے رہبر و رہنما اور بمنزلہ دل و دماغ کے ہوں گے، جن سے امت کی ہدایت و رہنمائی کا وہ کام لیا جائے گا، جو فرائض نبوت کی حیثیت سے انبیاء علیہم السلام کے سپرد کیا گیا تھا اور جسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس میں قرآن کریم نے ان الفاظ میں ادا فرمایا:

وہ (پیغمبر) اُن کو اس کی (اللہ کی) آیتیں

پڑھ کر سنا تا ہے اور انھیں پاک تھا کرتا ہے

اور انھیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔

يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ

(سورہ آل عمران آیت ۱۶۴، سورہ الحجۃ: ۲)

علماء کی خلافت نبوت، نیابت رسالت، قیادت و سیادت، امت کی رہنمائی اور ان کے ذریعہ حفاظت دینی کا تذکرہ احادیث مبارکہ میں ان الفاظ میں آتا ہے۔

بنی اسرائیل کی نگرانی و رہنمائی انبیاء علیہم السلام

فرماتے تھے جب کوئی نبی وفاقاً آجاتا تو دوسرا نبی

اس کے بعد اس کی جگہ آجاتا تھا، لیکن میرے بعد

کوئی نبی نہیں ہوگا، بلکہ خلفاء ہوں گے، (جو

میری امت کو میرے بعد میری نیابت میں

سنہالیں گے،

كانت بنو اسرائيل تسوهم

الانبياء كلما هلك نبي خلفه

نبي وان لا نبي بعدى و

سيكون خلفاء

(صحیح بخاری کتاب المناقب، ذکر عن

بنی اسرائیل صحیح مسلم کتاب الامارۃ)

یہ نیابت اگر خلافت ظاہرہ (سلطنت و حکومت) کے ساتھ مقرون ہو تو خلافت جامعہ و

کاملہ ہوگی، جیسے حضرات خلفاء راشدین حضرت عمر ابن عبدالعزیز اور دیگر خلفاء ربانین کے دور میں تھی جو ظاہر و باطن احکام الہی اور سنت نبوی کا اجرا فرماتے تھے، اور اگر یہ نیابت و وراثت نبوت، دولت و حکومت سے محکم نہ ہو، تو خلافت باطنہ ہوگی، جو علمائے حقانین کے حصہ میں آتی ہے، حدیث پاک کی شہادت ہے :-

ان العلماء ورثة الانبياء و
ان الانبياء لم يورثوا دينارا
ولا درهما ولكن ورثوا العلم
فمن اخذه اخذ بحظ وافر
رجمع الفوائد ص ۲۷ ج ۱ کتاب العلم
بحوالہ ترمذی و ابوداؤد عن ابی
الدرداء رضی اللہ عنہ

حضرت ابو ہریرہؓ اور ابن عمرؓ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں :-

يحمل هذا العلم من كل خلف
عدوله ينفون عنه تحريف
الغالين وتاويل الجاهلين
وانتمثال المبطلين -

رجمع الزوائد بحوالہ البزار ص ۱۳
باب اخذ العلم من الثقات

انجام دیں گے۔)

ان وارثان انبیاء علمائے امت کے کمالات و جلال پر قرآن شاہد ہے۔ ارشاد

ربانی ہے :-

يرفع الله الذين امنوا منكم
والذين ادتوا العلم درجات
جو لوگ تم میں ایمان لائے ہیں اور جنکو
علم ملا ہے، اللہ تعالیٰ ان کے درجے

بلند کرے گا اور اللہ تعالیٰ تمہارے
کاموں سے آگاہ ہے۔

اللہ تعالیٰ سے، تو اس کے وہی بندے
ڈرتے ہیں جو اس کا علم رکھتے ہیں۔

آپ کہئے کہ کیا علم والے اور بے علم (کہیں)
برابر ہو سکتے ہیں۔

استقصاء مقصود نہیں، ورنہ متعدد آیات قرآنی علماء کی فضیلت پر گواہ اور احادیث
کے دفاتر ان کی بڑائی پر نفس ناطق ہیں، ان علماء ربانین اور خاصان حق کے مختلف درجات
ہوتے ہیں۔ ارشاد ربانی ہے۔

ہر علم والے سے اوپر دوسرا علم
والا ہے۔

واللہ بما تعملون خبیر ۵
(المجادلہ - ۵۸)

انما یخشى اللہ من عبادة العمار
(فاطر - ۴)

قل هل یتوی الذین یعلمون
والذین لا یعلمون (الزمر - ۱)

ان نفوس سے معلوم ہوا کہ وہ قدسی صفات ہستیاں جن سے اس عالم میں نقش حق کو
مرسم کرنے اور پھر اس کی حفاظت کا کام لیا جاتا ہے، وہ اصلاً نابین انبیاء ہوتی ہیں، کار
نبوت کی نیابت کے لیے ان پر صفات نبوت کا پر تو اس طرح ڈالا جاتا ہے کہ ان کا ظاہر و باطن
کمالات نبوت سے (جو مختص بالنبوت نہیں) ایک خاص نسبت حاصل کر لیتا ہے اور ان کے
مزاج میں طریقہ محمدیہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کو اس طرح سمودیا جاتا ہے کہ شریعت انکی
فطرت ثانیہ اور اخلاق نبوت ان کی سرشت بن جاتے ہیں، عبدیت کاملہ محمدیہ سے انفس باغ
ان میں عبدیت کے جوابہ کو نکھار دیتا ہے، اور ان میں افتقار الی اللہ، ایثار، فنا و تواضع، توکل
و انکال، تسلیم و رضا، تفویض و اکاح، زاری و سپردگی، عبادت کا شغف، دعا کا اشتغال
مناجات الہیہ کا شوق، اعتماد علی اللہ، رجوع الی اللہ کی جملہ صفات بیدار کر دیتا ہے، اور وہ
عبدیت کاملہ کے خداوندی رنگ میں رنگ جاتے ہیں۔ ارشاد ربانی ہے۔

ہم نے قبول کر لیا رنگ اللہ کا اور کس کا رنگ بہتر
ہے اللہ کے رنگ سے اور ہم اسی کی بندگی
کرتے ہیں۔

صبغة اللہ ومن احسن من
اللہ صبغة ۶ ونحن له عبدون۔
(بقہ)

الستبارک وتعالیٰ کے یہ صادق بندے جارحہ الہیہ کے طور پر اس عالم میں اور ربانی کے شیوع و فروغ و اجرا کا ذریعہ بنا دیے جاتے ہیں، خلافت الہیہ اور وراثت نبوت ان خاصانِ خدا کا سرمایہ ہوتی ہے۔ اور ان میں سے ہر ایک کو اپنے ظرف و استعداد اور تقدیر کے بقدر عطا ربانی اور فیض نبوت سے حصہ عطا فرمایا جاتا ہے اور ان سے نبوت کے "فرانض" سے گانہ — دعوت و تلاوت کتاب، تزکیہ و تربیت (نفوس و قلوب) تعلیم کتاب و حکمت — کا کام لیا جاتا ہے، یہ انبیاء علیہم السلام کے سچے وارثین اور خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی نائبین ہوتے ہیں جن سے عالم کا تشریعی نظام قائم، ہدایت ربانی کا سلسلہ جاری، دین کے ظاہر و باطن کی بہار قائم رہتی ہے، اس زمرہ اخص الخواص میں سے حکمت تشریعی ہر دور میں ایک ذات کو خاص طور پر چن کر اسے اس وقت کے لیے اپنی ہدایت کا عادی سبب بنادیتی ہے جو مجربیت ربانی کے خاص مقام پر فائز ہو کر مقبولیت عند الخلق سے نوازا جاتا ہے۔ اور علماء ربانین اور اہل قلوب اس کی روحانی سیادت کو قبول کرتے ہیں۔ اسے "انا قاسم واللہ یعطی" کا مظہر بنا کر عالم کے لیے نزول خیرات و برکات اور ہدایت و رحمت کا سبب باطنی بنا دیا جاتا ہے، ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

حکمت ربانی خاصانِ حق کے اس طبقہ سے مختلف ادوار میں مختلف ممالک و امصار میں دینی خدمت لیتی رہی، اور انہیں کے اخص الخواص سے تجدید و احیاء اسلام کا کام دنیا کے مختلف ممالک میں لیا جاتا رہا، یہاں تک کہ سنہ ہجری کے ہزارہ دوم (الف ثانی) سے دینی قطبیت اور تجدید و احیاء اسلام کا اصل مرکز برصغیر پاک و ہند کو بنا دیا گیا، چنانچہ امام ربانی مجدد الف ثانی نور اللہ مرقدہ اور ان کے اخلاف سے تجدید و احیاء دین و سنت کا جو دورہ سواد شریعہ ہوا وہ شاہانِ دہلی حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ ان کے صاحبزادگان و تلامذہ، امیر شہید سید احمد علی بریلوی اور امام شہید مولانا محمد سمیع رحمہم اللہ تعالیٰ اور ان کی جماعت مبارکہ سے ہوتا ہوا دہلی اور دوا ب گنگ و جمن کے خطے کے ان نفوس قدسیہ تک پہنچا ہے، جن کی

اس سے پیغمبر کے دیگر نواح کے علماء و مشائخ کی نفی مقصود نہیں لیکن اختصار کرتے ہوئے اسی خط کو میری اور سید محمد اسد

اس مکتوبہ کو منجھ سے پڑھا جائے۔ الفرقان

شانہی کی چنداں ضرورت نہیں کہ ”سیماہم فی وجوہہم“ — ان کے نقوش طیبہ آفتاب سے زیادہ روشن، ہمہ گیر و عالم گیر ہیں — نزاہت و کرامت، بلندی کردار و اخلاق تقویٰ و للہیت کی ان مثالی شخصیتوں سے دعوت و تبلیغ، جہاد و ارشاد، تعلیم و خدمت کتاب و سنت، تربیت و تزکیہ (علی منہاج النبوة) کے فرائض کی ادائیگی و از سر نو تازگی کا کام جس پیمانہ پر لیا گیا، وہ تاریخ دعوت و عزیمت، ارشاد و ہدایت، جہاد و فتوت کا زریں باب ہے اور ان بلا نوشتانِ محبت ہی کا حصہ ہے جس کی مثال قرونِ متاخرہ میں نہیں ملتی —

ذٰلک من فضل اللہ علینا و علی الناس و لکن اکثر الناس لا یشکرون ط
(یوسف - ایت ۲۸) قل ان الفضل بید اللہ ۛ یوتیہ من یشاء ۛ واللہ واسع

علیمہ یختص برحمۃ من یشاء ۛ واللہ ذو الفضل العظیمہ (ال عمران ایت ۴۳، ۴۴)

ان خاصانِ خدا و نائبانِ انبیاء علیہم السلام کی سلک مر و ارید و زنجیرِ طلائی حضرات دیوبند و سہارنپور کا وہ قافلہ بھی ہے، جو عالم میں حق کا نشان بن کر چمکا اور ہدایت و صداقت کا نقشِ جریدہ عالم پر ثبت کر گیا، حضرت امام ربانی مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت قاسم العلوم و انجرات مولانا محمد قاسم نانوتوی، حضرت شیخ الہند مولانا محمود احسن صاحب خلیل الامۃ حضرت خلیل احمد سہارنپوری، حکیم الامۃ و مجدد الملت حضرت اشرف علی تھانوی، امام العصر حضرت نور شاہ کشمیری، فقیہ الامۃ مفتی عزیز الرحمن صاحب، شیخ الاسلام حضرت حسین احمد مدنی، محدث عصر حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی، جنید و شبلی زمانہ حضرات عبدالرحیم و عبدالقادر رائے پوری، رئیس الامۃ و التبلیغ حضرت مولانا محمد الیاس و حضرت مولانا محمد یوسف کاندھلوی، مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی، فقیہ العصر حضرت مولانا محمد یوسف صاحب بنوری نور اللہ مرقدہم و اعلیٰ اللہ مقاماتہم جیسے اکابر کی جلالت شان و عظمت دین و ایمان سے کون ناواقف ہے، یہ چند نام نمونہ کے لیے لکھ دیئے ورنہ ط ایں خانہ تمام آفتاب است۔

ۛ اولئک ابائی فجئنی بمثلہم اذا جمعتنا یا جریہ بالمجامع
انھیں ربانین کا (شاید) آخری گل سرسبد و لعل شب چراغ ہمارے مدوحِ برکتہ العصر
شیخ الحدیث حضرت علامہ محمد زکریا کاندھلوی ثم سہارنپوری ثم مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ و اعلیٰ اللہ مقامہ

تھے جن سے ارشاد و ہدایت و خدمتِ دینی و اشاعتِ حدیث، تزکیہ و تربیتِ نفوس اور احیاءِ ذکرِ الہی کا بڑا کام لیا گیا، جنہوں نے امام ربانیین حضرت گنگوہی قدس سرہ کی گود کا فیض پایا، انکے لطف و محبت کا لطف اٹھایا، اپنے والدِ محترم حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ (جو امام ربانی حضرت گنگوہی کے نورِ نظر تھے) کی حکیمانہ تربیت کی وہ پابندیاں برداشت کیں، جس کا تصور بھی آج ہم نہیں کر سکتے، یہاں تک کہ جب اٹھارہ برس کی چھوٹی عمر میں نسبتِ الہی قوی ہو گئی تو ان قیود سے اس حالت میں رہائی ملی کہ دنیا اور اس کی الالٹوں کی محبت کا واہمہ بھی دل میں نہ رہا تھا، اور قلبِ محبوب حقیقی اور آخرت کے لیے خاص ہو چکا تھا، تعلیم کا وقت آیا، تو اللہ تعالیٰ نے ظاہر و باطن کی ان جامع شخصیتوں کو اساتذہ کی حیثیت سے میسر فرمایا، جن کی ایک نگاہ مسِ خام کو کندن بنانے کے لیے کافی تھی اور جن کا درس و تعلیم ذرہ کو بہرِ منیر بنا دیتا تھا، حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوریؒ حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحبؒ اور حضرت مولانا محمد الیاس صاحبؒ نور اللہ مرقدہم جیسے فحولِ علم و تقویٰ، ائمہ زہد و ورع، رجالِ معرفت و یقین، حاملینِ کتابِ سنت و اسخینِ فی العلم، ذوالابیدہ و اللابسل اصحابِ بیک وقت کے مل سکتے ہیں! اور میسر آ بھی جائیں تو ہر ایک کی آنکھ کا تارا بن کر کون ان کے انوارِ باطنی و علومِ ظاہری سے اس طرح فیض پاسکتا ہے کہ جو وہاں تھا وہ یہاں تھا، اور ہر منیعِ نیرانِ حال پکار رہا تھا ہے

جو میرے دل میں ہے اپنے دل میں سمجھ لیجئے گا
دلوں دلوں ہی میں ہو جائے فیصلہ دل کا

بقولِ رومی :

دانشِ نورِ راست در جانِ رجال نے زراہِ دفتروں نے قیل و قال
دانشِ آں رانیِ تانہِ جانِ زجان نے زراہِ دفتروں نے از بیان
اور مستفیض حالاً گویا اور ہر استاذ سے مخاطب تھا :

من تو شدم تو من شدم من تن شدم تو حیاں شدم
تا کس نگوید بعد از من دیگرم تو دیگری

جب تعلیم کا زمانہ ختم ہوا تو ہر دنیاوی مشغلہ اور تنعم سے کاٹ کر درس و تدریس، تعلیم و تعلم کی وہ سند سپرد کر دی گئی جو چند ابتدائی سالوں کے بعد تا آخر حیات قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمزموں سے پر شور و فیضان نبوت سے سراپا نور تھی۔ خدمت حدیث کا یہ شرف اس قدر طویل عرصے کے لیے کم لوگوں کو میسر ہوا ہوگا، اور اگر یہ سچ ہے اور یقیناً سچ ہے کہ اخلاص و تقویٰ اور ان اجری الاعلیٰ اللہ کے جذبہ کے ساتھ احادیث مبارکہ کا اشتغال (تعلیم و تعلم و تصنیف و تالیف) ایک گونہ صحبت نبوت کا بدل ہے۔

اہل الحدیث اہل النبی ہو ان لہ یحبوا نفسہ انفاہ صحبوا
 تو کون حضرت شیخ الحدیث "نور اللہ مرقدہ" کے اس قابل رشک مقام کو غبطہ و استعجاب کی نگاہوں سے نہیں دیکھے گا۔ نام کا سابقہ "شیخ الحدیث" حقیقۃ الامر کا اعلان بن کر ایسا چمکا کہ مطلقاً "شیخ الحدیث" سے مراد آپ کی ذات ستودہ صفات ہی منون و مشہور ہو گئی۔
 حق تو یہ ہے کہ احادیث مبارکہ کے اس اشتغال و انہماک نے ان کے فطری جواہر کو جلا بخشی اور وہ باطنی دولتیں جو اپنے اکابر سے پائی تھیں اس شغف سے کندن بن کر چمکیں۔ اللہ تعالیٰ کی تشریحی حکمت بالغہ نے نیابت نبوت کے جس مقام پر فائز فرما کر جو کام لینا تھا اس کے لیے جن استعدادوں اور ظروف کی ضرورت تھی حضرت شیخ قدس سرہ کو فطرتاً و اکتساباً عطا فرمادی گئیں اور عالم ناسوت میں اس کا ذریعہ اولاً تربیت و تعلیم و فیضان اکابر کو بنایا گیا۔ پھر حضرت شیخ قدس سرہ کے ظاہری و باطنی مجاہدات، شغف قرأت و اہتمام ذکر اشتغال حدیث اور تعلیم و تربیت طالبین، تصنیف و تالیف کتب دینیہ قرار دیا گیا۔
 اس اجمال کی کچھ تفصیل حضرت شیخ قدس سرہ کے اجتباب اور کارناموں کی ہلکی سی جھلک دکھانے کے لیے پیش کی جاتی ہے، جس سے اندازہ ہوگا کہ چودھویں صدی کے نصف آخر اور پندرہویں

صدی کے طلوع پر اسے نابغہ امت سے نیابت نبوت کا کتنا
عظیم کام لیا گیا۔

اجتہاد خاص نورچشمہ اکابر

امام ربانی حضرت گنگوہی کی توجہ و دعا :

حضرت شیخ قدس سرہ کے والد ماجد حضرت مولانا محمد یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ حضرت گنگوہی
نور اللہ مرقدہ کے شاگرد خاص اور ان کے نور نظر تھے اور انھیں کے قدموں میں گنگوہ میں
مستقل قیام فرمایا تھا۔ حضرت شیخ کی عمر ڈھائی سال کی تھی کہ وہ بھی اپنی والدہ محترمہ کے
ساتھ گنگوہ تشریف لے گئے اور حضرت مولانا یحییٰ کے خصوصی تعلق کی وجہ سے حضرت شیخ حضرت
گنگوہی کی خصوصی شفقتوں، توجہات اور مقبول دعاؤں کا مورد بن گئے۔ حضرت گنگوہی
کے اس خوش نصیب و مہربان بچے سے محبت و تعلق کا اندازہ صرف ان دو واقعات سے کیجئے
جو خود حضرت شیخ نے نقل فرمائے ہیں، نقل فرمایا:

”کہ میں ابھی ڈھائی سال ہی کا تھا حضرت گور کے درخت کے نیچے چار زانو
بیٹھے ہوئے تھے میں حضرت کے پیروں پر کھڑا ہو کر حضرت سے خوب لپٹتا
پھر فرمایا کہ جب میں کچھ اور بڑا ہو گیا، رات میں کھڑا ہو جاتا جب حضرت سنانے سے
گزرتے تو میں بڑی قرأت سے اور بلند آواز سے کہتا السلام علیکم۔ حضرت
بھی ازراہ محبت اور شفقت اسی لہجہ اور آواز میں جواب مرحمت فرماتے۔“

(سوانح مولانا محمد یوسف کاندھلوی ص ۷۷)

حضرت امام ربانی نور اللہ مرقدہ کی عنایات کا یہ عالم حضرت شیخ قدس سرہ کے ساتھ
تقریباً ساڑھے پانچ سال تک رہا کہ حضرت گنگوہی کا سانچہ ارتحال پیش آیا۔ کون جانتا ہے

کہ اس مہرِ رشد و اہدیت نے اس معصوم بچے کو اپنی ان شفقتوں و کرم فرمایوں اور کیمیا اثر نگاہوں سے ظاہر و باطن کی کن دولتوں سے نوازا ہوگا۔ تاہم زمانے نے ایک دن دکھا کہ یہ معصوم بچہ امام ربانی کے علوم و معارف کا امین و شارح بن کر عالم میں "الکوکب الدرّی" کی طرح چمکا اور ان کے جواہر ریزوں کو "لامع الدرّی" کی صورت میں جلا بخشی جس سے دنیا بقعہ نور تھی۔

یہ فیضانِ نظر تھا کہ مکتب کی کرامت تھی
سکھائے کس نے اسماعیل کو آدابِ فرزندِ

تربیتِ بکوی :

حضرت شیخ کے والد گرامی حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب رحمۃ اللہ علیہ حضرت گنگوہی قدس کے خادم خاص، ان کے علم و عرفان کے امین اور ان کے کاتبِ خطوط و فتاویٰ تھے، حضرت گنگوہی کو ان کے ساتھ اس قدر تعلق خاطر تھا کہ ان کی جدائی برداشت نہ ہوتی تھی، فرماتے تھے "مولوی یحییٰ تو میری آنکھیں ہیں" حضرت مولانا محمد یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے فرزندِ رشد کی تعلیم و تربیت جس طرز پر کی اس کی مثال نہیں ملتی۔ حضرت شیخ قدس سرہ نے اپنی بیٹی میں ایسے واقعات نقل کیے ہیں جنہیں پڑھ کر حیرت ہوتی ہے۔ اس عجاہ میں ان کی گنجائش نہیں۔ "الاعتدال" میں خود ارقام فرماتے ہیں۔

میری ابتدائی تربیت جن اصولوں کے ماتحت ہوئی ہے وہ یہ تھے کہ مجھے سترہ سال کی عمر تک نہ کسی سے بولنے کی اجازت تھی نہ بلامیت والد صاحب یا چچا جان صاحب کے کہیں جانے کی اجازت تھی حتیٰ کہ مدرسہ کی جماعت میں سبق بھی ان دو حضرات کے علاوہ کسی مدرس سے پڑھنے کی اجازت

۱۔ الکوکب الدرّی نرمدی کی شرح ہے جس پر حضرت شیخ کے بھی تعلیقات ہیں۔ ۲۔ لامع الدرّی مملی جامع البخاری، حضرت گنگوہی کے افادات بخاری پر حضرت شیخ کی دس ضخیم جلدوں میں شرح ہے۔

نہ تھی اور اس کی بھی اجازت نہ تھی کہ میں اپنے اکابر کے شیخ حضرت مولانا خلیل احمد نور اللہ مرقدہ کی مجلس میں بھی بلا والد صاحب یا چچا جان صاحب کے ساتھ ہوئے بیٹھ سکوں کہ مبادا میں سبق کی جماعت میں یا حضرت کی مجلس میں کسی پاس بیٹھنے والے سے کوئی بات کر لوں۔ مجھے دو تین آدمیوں کے سوا کسی سے بات کرنے کی اجازت نہ تھی، تنہا مکان جانے کی اجازت نہ تھی، یہاں تک کہ جماعت کی نمازیں بھی مخصوص حضرات کی زیر نگرانی شرکت کرتا تھا۔ اس دور کی آپ بیتی اگر میں سناؤں تو الف لیلہ بن جائے کہ کس قدر شد و مجھ پر رہا اور کس قدر قیدیوں کی سی زندگی گزری مگر اللہ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس کے فضل نے مجھے نبلہنے کی توفیق عطا فرمائی جس کی برکات میں اب دنیا ہی میں پار رہا ہوں۔

(الاختدال ص ۳۱)

حکیم وزیرک والد محترم کی تربیت کا اثر تھا کہ وہ رذائل جن کے لیے بڑے بڑے مجاہدے کرنے پڑتے ہیں بچپن ہی سے اللہ تعالیٰ نے ان سے خلاصی دے دی بلکہ یوں کہے انھیں ابھرنے ہی نہیں دیا، اور محاسن و فضائل اور مزایا و کمالات کا ایسا مخزن بنا دیا جو مدتوں کی صحبتوں اور مجاہدات کے مابعد میسر آتے ہیں، حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب نور اللہ مرقدہ نے اپنے عزیز بیٹے کے بارے جو سند دی وہ حضرت شیخ کی زبانی سنئے۔

اور (تربیت کے) یہ سارے مراحل والد صاحب نور اللہ مرقدہ کے وصال سے تقریباً ڈیڑھ سال پہلے ختم ہو گئے۔ اس کے بعد سے گویا نگرانی ختم ہو گئی۔ انتقال سے تقریباً ایک سال پہلے یا اس سے بھی کچھ زائد حضرت شاہ عبدالرحیم نور اللہ مرقدہ و قدس سرہ کا شدید اصرار والد صاحب کے بار بار بلانے پر رہتا تھا، ان کے خط کے جواب میں والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر فرمایا کہ اب تک عزیز زکریا کی بیٹری میرے پاؤں میں ایسی زنجیر بنی ہوئی تھی کہ میں اس کی وجہ کہیں آجا نہیں سکتا تھا۔ اللہ کا شکر ہے اب اس کی طرف سے

اطمینان ہو گیا۔ "حضرت رائی پوری کو چونکہ اشتیاق رہتا تھا، اس لیے والد صاحب رائے پور طویل قیام کے لیے تشریف لے گئے اس ناکارہ نے ان کی تشریف بری کے بعد سے ان کی یاد اور ان کی عنیت سے اپنے نقصان کا اظہار کیا تو جواب میں تحریر فرمایا:

"کہ بڑوں کی نگرانی کی حاجت اس وقت تک رہتی ہے جب تک تعلق مع اللہ پیدا نہ ہو اور اس کے بعد ضرورت نہیں رہتی۔ اللہ کا شکر ہے کہ اس کے فضل سے تمھارے اندر پیدا ہو گیا ہے، اب میری ضرورت نہیں رہی۔"

یحیوی تربیت و نگرانی کا اثر یہ ہوا کہ طبیعت ابتدائے جوانی سے ہی زخارف دنیوی سے مستغنی، خلوت پسند، علم و دین کے لیے وقف ہو کر رہ گئی۔ چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں۔

"اس کا اثر ہے کہ اب مجھے مجمع سے وحشت ہے، کسی مجمع میں جانا میرے لیے انتہائی مجاہدہ ہے، حتیٰ کہ اپنے کمرے میں اگر تنہا ہوں اور کمرہ کی زنجیر کھلی ہوئی ہو، تو اس کی بہ نسبت مجھے اس میں زیادہ لطف و سکون ہوتا ہے کہ اندر کی زنجیر لگی ہو بھلا ایسا وحشی شخص کیا کہیں شریک ہو، جلسہ جلوس کی خصوصیت نہیں ہے مجھے تقویات میں شرکت سے وحشت ہوتی ہے، ہر نوع کے مجمعوں کی شرکت میرے لیے دقت کا سبب ہے۔"

قفس دانیم و بس راہ چمن از ما چہ می پرسد

کہ پیش از بال و پر برداشتند از اشیاں ما را

غرض بالکمال باپ کی تعلیم و تربیت نے ہونہار و خوش نصیب بیٹے کو ان لازوال دولتوں سے نوازا، جس کی نظیر دور دور نہیں ملتی۔

فیضان و دعائے خلیل :

محدث کبیر حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری نور اللہ مرقدہ کی جلالت شان و فہمت

مقام سے کون ناواقف ہے۔ صاحب بذل المجہود کا علمی پایہ اور مہارت فن حدیث پر عالم گواہ ہے، باطنی مزایا و کمالات کے بلکے میں ان کے مربی و شیخ حضرت گنگوہی کے ارشادات کافی ہیں، جو مکتوبات رشیدیہ سے لیے گئے ہیں۔

”پس یہ نسبت یادداشت و احسان تھی کہ شمس اس کا میرے سعید ازلی قرۃ العین خلیل احمد کو نصیب ہوئی، جس پر ہزار فخر و ناز یہ بندہ ناساز کر کے اپنا وسیلہ قرار دے مطمئن بیٹھا ہے، اگرچہ اس دولت سے محروم رہا۔“
”تم کو اپنا فخر و باعث نجات جانتا ہوں کچھ نہیں مگر اچھوں سے مربوط ہوں۔“

حضرت سہارنپوری نور اللہ مرقدہ حضرت شیخ کے اتاذ و مرشد، مربی و محبوب و محب سب ہی کچھ تھے، حضرت کے والد محترم رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی حضرت گنگوہیؒ کے وصال کے بعد ان سے تجدید بیعت کر لی تھی، حضرت شیخ کی بیعت کا واقعہ بھی عجیب ہے، حضرت علی میاں مدظلہ ارقام فرماتے ہیں۔

”سوال ۲۳ میں حضرت مولانا خلیل احمد صاحب طویل قیام کے ارادے سے حجاز کا قصد فرما رہے تھے اور لوگ کثرت سے بیعت ہو رہے تھے شیخ فرماتے ہیں کہ بچوں کی طرح سے دیکھا دیکھی اپنے اندر بھی جذبہ پیدا ہوا حضرت سے عرض کیا، حضرت نے ارشاد فرمایا کہ جب میں مغرب کے بعد نفلوں سے فارغ ہو جاؤں اس وقت آجانا، مولانا عبد اللہ صاحب گنگوہی جو خلافت سے سرفراز ہو چکے تھے، انھوں نے بھی تجدید کی درخواست کر رکھی تھی، حضرت نے فراغت کے بعد دونوں کو قریب بلایا اور اپنے دونوں ہاتھ دونوں کے ہاتھوں میں پکڑا دیے اور بیعت کے الفاظ کہلوانا شروع کیے مولانا عبد اللہ صاحب نے ہچکیوں کے ساتھ دھار میں مار کر رونا شروع کیا، جس کا اثر حضرت پر بھی تھا۔ حضرت کی آواز بھرا گئی۔ اس وقت مولانا محمد یحییٰ اور حضرت شاہ عبد الرحیم صاحب اپوری رحمۃ اللہ علیہ اوپر بیٹھے ہوئے

تھے وہ یہ آواز سن کر منڈیر پر دیکھنے کے لیے آئے دیکھا تو شیخ بیعت ہوئے ہیں۔ اس پر مولانا کو تعجب اور احساس ہوا کہ بلا علم و اطلاع کے انھوں نے اتنا بڑا کام کیا لیکن حضرت رائے پوری نے اس جرأت کی بڑی تصویب فرمائی اور دعائیں دیں۔“

(سوانح حضرت مولانا محمد یوسف کاندھلوی ص ۸۲)

آئندہ چل کر ہونے والے شیخ وقت نے اپنے شیخ سے کیا پایا اور معرفت و عرفان کے کیسے رطل ہائے گراں مایہ نوش فرمائے، یہ تو اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے یہ ”جگر گوشہ خلیل“ خلت کے جس مقام پر فائز ہوا مجھ جیسا بے بھراسے کیا جانے تاہم اہل نظر نے اسے صفوۃ ہذا العصر، وغرۃ ہذا الدھر قرار دیا۔ شیخ المشارح حضرت مولانا خلیل احمد صاحب نے خود انھیں اپنے بیٹے سے بڑھ کر کہا اور انھیں ”عزیزی و قرۃ عینی و تلبی“ کے الفاظ سے یاد فرمایا۔ بذل الجہود کے مقدمہ میں حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے ہائے میں جو تحریر فرمایا وہ ہر شاگرد و مرید کے لیے باعث نازش و سعادت ہے، اس کا ترجمہ پیش کرتا ہوں۔

”میری اس تصنیف پر میرے بعض دوستوں نے خاص کر میرے عزیز اور میرے آنکھوں اور دل کی کھنڈک حاجی حافظ مولوی محمد زکریا بن مولانا حافظ حاجی مولانا محمد یحییٰ کاندھلوی نے مدد کی، چونکہ میں بدن میں رعشہ اور دماغ اور آنکھوں میں ضعف پیدا ہو جانے کی وجہ سے خود لکھنے اور کتابوں کی تلاش پر قادر نہ تھا، میں بولتا رہتا تھا اور وہ لکھتے رہتے تھے اور مشکل مباحث کو ان کے مظان (گمانی مقامات) سے تلاش کرتے تھے تو مجھے لکھانے میں سہولت ہو جاتی تھی، بس اللہ تعالیٰ ان کی مساعی کو قبول فرمائے اور ان کو اس بات کی بہترین جزا عطا فرمائے کہ انھوں نے خوب محنت کی اللہ تعالیٰ ان کو اپنے مفید علوم ظاہرہ و باطنہ سے نیز نیک اور مقبول روشن

اعمال سے دنیا و آخرت میں عزت بخشیں۔

(مقدمہ بذل الجہود ص ۲۰)

مرشد عالی مقام حضرت سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت شیخ قدس سرہ کو ۱۳۴۵ھ میں مدینہ منورہ سے رخصت کرتے وقت خلافت و اجازت سے سرفراز فرمایا اور بیعت و ارشاد کی عام اجازت مرحمت فرمائی اور اپنے سر مبارک سے عمامہ اتار کر مولانا سعید احمد صاحب فیض آبادی کو دیا کہ حضرت شیخ کے سر پر باندھ دیں، جس وقت وہ عمامہ حضرت شیخ کے سر پر رکھا گیا تو حضرت شیخ پر ایسا گریہ طاری ہوا کہ چیخیں نکل گئیں۔ غرض حضرت مولانا زکریا نور اللہ مرقدہ اپنے شیخ کے جانشین خاص اور ان کی جملہ نسبتوں کے حامل بن گئے۔

توجہات اشرفیہ :

مجدد الملة حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ العزیز کی توجہات دیگر اکابر کی طرح شروع ہی سے حضرت شیخ کی طرف مبذول تھیں، شفقت و محبت کے کئی واقعات نقل کئے گئے ہیں۔ حضرت شیخ فرماتے تھے کہ حضرت کو مجھ سے بچپن ہی میں اتنی محبت تھی کہ اندازہ شفقت اس ناکارہ کا نام برف نہ بھجنے کے ایک واقعہ کی وجہ سے برقی رکھا تھا، اور جب حاضر ہوتا تو اتنی لذت سے برقی کا لفظ فرماتے کہ مجھے بھی سننے میں مزہ آتا تھا، حضرت قدس سرہ کے یہاں قواعد کی پابندی بہت سوں کو معلوم بھی ہے اور مطبوعہ بھی ہے لیکن شروع زمانے میں ہی حضرت نے اس ناکارہ کو مستثنیٰ فرما دیا تھا اور ایسے ہی اعلیٰ الاسن کی تکمیل کے لیے بھی اس ناکارہ کو تجویز کیا تھا مگر میں نے مدرسہ کے انتظامی اور تدریسی خدمات کا عذر کر کے اس سے معافی مانگ لی تھی۔ (محبوب العارفین ص ۲۷)

حضرت شیخ کی عمر ۲۳ برس کی تھی، حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ کی تشریف آوری ہوئی، شیخ اسٹیشن پر تشریف لے گئے۔ حضرت تھانوی نے مصافحہ فرمایا، مصافحہ فرماتے ہی حضرت حکیم الامتہ نور اللہ مرقدہ نے فرمایا، "کہ اکابر کے یہاں تربیت کے بھی طرق عجیب اور مختلف ہوتے ہیں، اکتساب بھی ایک طریقہ ہے، یعنی حضرت سہارنپوری قدس سرہ نے کتاب

لکھوانے ہی میں تربیت باطنی اور منازل سلوک طے کروائے۔ اشغال کا متعارف سلوک اختیار نہیں کرنا پڑا۔
(محبوب العارفین ص ۱۹)

حضرت شیخ کے وصال سے تقریباً پچاس سال پیشتر نومبر ۱۲۲۰ء میں مولانا عبد الماجد دریابادیؒ نے مشائخ بیعت کے بارے میں حضرت تھانویؒ سے استفسار فرمایا، حضرت نے نو نام تحریر فرمائے جن میں حضرت مولانا عبدالقادر صاحب رانی پوری، حضرت مولانا اللہ بخش صاحب بہاول نگر، حضرت مولانا محمد الیاس صاحب کے بعد چوتھا نام حضرت مولانا محمد زکریا صاحب شیخ الحدیث سہارنپوری کا تھا، اس کے بعد بالترتیب حضرات حافظ فخر الدین صاحب، مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھی، مولانا انور شاہ صاحب، مولانا حسین احمد مدنی اور مولانا اصغر حسین صاحب کے اسماء گرامی تھے۔
(حکیم الامت ص ۲۵۰)

اس سے جوانی کی عمر میں حضرت شیخ کا جو مقام حضرت تھانویؒ کے نزدیک تھا اس کا اندازہ ہوتا ہے۔

حضرت شیخ قدس سرہ کے دل میں حضرت تھانویؒ نور اللہ مرقدہ کی جو عظمت و محبت تھی اس سلسلے میں ایک واقعہ یاد آگیا۔ اس ہمدان نے تبلیغی حضرات اور حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے ایام پر کتب فضائل کا فارسی میں ترجمہ کیا۔ ترجمہ کے بعد ایک خواب میں حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کو دیکھا، آپ (یعنی حضرت تھانوی) نے راقم سے ارشاد فرمایا۔ آپ کو فارسی آگئی اور آپ نے میری کتابوں کا فارسی میں ترجمہ کر دیا، پھر پوچھا کیا آپ کو عربی آتی ہے بندہ کے اثبات کے جواب پر استفسار فرمایا "جس" کے کیا معنی ہیں اور جب بندہ نے معنی عرض کیے تو انتہائی مسرت و ابتہاج میں حافظ کی وہ پوری غزل سنائی جس کا ایک مصرع یہ ہے
جس فریاد می دارد کہ بر بندید مملہا

بندہ نے ایک سفر حج پر حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ و اعلیٰ اللہ مقامہ کو یہ خواب سنایا۔ انتہائی مسرور ہوئے اور خوشی کی خاص کیفیت کے ساتھ فرمایا، "حضرت نے میری کتابوں کو اپنی کتابیں فرمایا" اس کے تھوڑی دیر بعد حضرات تبلیغ مجددی المکرم حضرت مولانا انعام الحسن صاحب مدت فیوضہم وغیرہ تشریف لائے تو حضرت نے بندہ سے مسرت کے ساتھ فرمایا۔ ان حضرات

کو بھی اپنا خواب سناؤ اور پھر حضرت مولانا انعام احسن صاحب سے فرمایا، حضرت نے میری کتابوں کو اپنی کتابیں کہا ہے اور پھر ایک پٹھان بزرگ کا ایک واقعہ نقل فرمایا، جنہیں حضرت تھانویؒ نے خواب میں کہا تھا کہ میرے بھتیجے محمد زکریا کو میرا سلام پہنچا دیں۔

حضرت مولانا محمد الیاس قدس سرہ کی شفقتیں:

حضرت شیخ قدس سرہ فرماتے ہیں۔

میرے صنو الالب، نائب شیخ، مربی و استاذ کی شفقتیں تو میرے حال پر جتنی بھی ہونی چاہئیں تھیں ظاہر ہے۔ مگر ان شفقتوں کے ساتھ ساتھ ان کا طرز ایسا ہو گیا تھا جس نے مجھے شرمندہ کر رکھا تھا (حالانکہ ان کو اپنا چچا ہونا بھی یاد رہتا تھا۔ (آپ بیتی)

حضرت شیخ کا مقام حضرت مولانا الیاس نور اللہ مرقدہ کے نزدیک کیا تھا، حضرت کے خطوط کے مندرجہ ذیل اقتباسات سے اس پر کچھ روشنی پڑتی ہے۔

”آپ کی تشریف آوری کا جس قدر اشتیاق ہے اسی قدر خیال ہے کہ سامنے ہونے سے میری گندگیاں اور ظاہر ہوں گی، مگر اس امید پر جی چاہتا ہے کہ آپ جیسوں کی مجالست اور ہم نشینی سے اپنی کچھ اصلاح ہو جائے۔“ (اس خط پر ۲۵ فروری ۱۹۳۱ء کی مہر ہے، اس وقت حضرت کی عمر ۲۵ سال تھی) دوسرے مکتوب میں لکھتے ہیں۔

”آپ غور فرمائیں گے تو آپ نہایت تصدیق فرمائیں گے، میں آپ کی دعوات اور توجہات کا سخت ترین محتاج ہوں۔“

ایک والا نامہ میں حضرت شیخ کو ان القاب سے مخاطب فرمایا:

”گرامی قدر، عزیز محترم منبع الاخلاق والشم، معدن جود و کرم، مخزن فضل و علم مولانا الشیخ الحافظ الحاج شیخ اکھدیش مولانا محمد زکریا صاحب۔“

تبلیغ کے بارے میں حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ سے حضرت مولانا الیاس نور اللہ مرقدہ کا تعلق

خاطر اور آپ کی شمولیت و برکت کا تذکرہ آئندہ آ رہا ہے، اس لیے یہاں اسی پر اکتفا کرتا ہوں۔
 حضرت مولانا عبدالرحیم صاحب اے پوری قدس سرہ حضرت مولانا عبدالقادر صاحب
 اے پوری حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ کی حضرت والا سے یگانگت
 شفقت و محبت بلکہ عقیدت اظہار من الشمس ہے اس لیے ان کا تذکرہ اس مجال میں حذف
 کرتے ہوئے اس شیریں حکایت

”ذکر رحمة ربك عبده زكريا“

کا اتمام حضرت الاستاذ علامہ محمد یوسف البنوری رحمہ اللہ تعالیٰ کی ایک تحریر کے ترجمہ پر کرتا
 ہوں۔

”پس (حضرت مولانا شیخ محمد زکریا) کی صاحب پرورش ان فقہاء و محدثین
 و ارباب قلوب — علماء ربانین کے زیر سایہ ہوئی جو اپنے فنون کے
 ماہر و نقاد، منتخب زمانہ اور بہترین عہد افراد تھے، ان کی تربیت نے حضرت
 شیخ کو ایک صاحب پاکباز و متقی نوجوان بنادیا، جن کی روشن جبین ان کی
 شرافت و سعادت کے آثار سے جگمگا رہی تھی اور چمکدار اور روشن مستقبل
 کی غماز تھی۔“

انھوں نے امام ربانی حضرت شیخ گنگوہی قدس سرہ کا زمانہ دیکھا،
 ان کی دعوات و عنایات کی برکات سے مستفید ہوئے۔ (امام ربانیؒ کی
 وفات کے وقت حضرت شیخ آٹھ سال کے تھے) مشیت ازلیہ نے چاہا کہ
 ایام طفلی سے لے کر ادھیڑ عمر تک حضرت شیخ پر رحمت الہیہ کا وہ پردہ ہے
 جو انھیں ان ارباب قلوب کے انفاس قدسیہ نے پہنا دیا تھا (ان انفاس
 قدسیہ کی برکت سے) انھیں نفس مطمئنہ اور پاکیزہ و طاہر سبک روح سے نوازا
 گیا۔ عمدہ ذوق و وجدان کی ارزانی ہوئی اور ہر خیر کی عظیم توفیق بخشی گئی۔
 وہ خیر عبادت و تقویٰ ہو، تدریس و تالیف ہو یا شرفانہ عادات —
 خندہ پیشانی، حسن لقار، کریم النفسی، جود و سخا، مہمانوں کا اکرام، طبیعت

چمکدار دائمی کشادہ رونی — (وغیرہ) پر مشتمل ہوں۔“

نیابت فرائض نبوت — حضرت شیخ قدس سرہ کا اصل کارنامہ

تفصیلاً گزر چکا کہ نبوت کے فرائض، دعوت و تلاوت کتاب ۲۔ تزکیہ قلوب و تربیت نفوس اور ۳۔ تعلیم کتاب و حکمت (سنت) ہیں۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ختم نبوت کی برکت سے ان فرائض کی ادائیگی کا کام نیابتاً امت کے سپرد کیا گیا اور خاصانِ امت کو ہر زمانہ میں اس امانت کی ادائیگی کے بقدر نوازا گیا۔ حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ کو بچھلے دور میں امامت و قیادت امت کے جس مقام رفیع سے نوازا گیا اس کا فطری لازمہ تھا کہ آپ ان فرائض کی ادائیگی میں گوئے سبقت لے جائیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان سے یہ کام لیا اور خوب لیا (فجزاہ اللہ تعالیٰ عن سائر الامم احسن الجزاء) ذیل میں اس کارنامہ کا کچھ بیان ہے۔

دعوت :

یتلوا علیہم ایتہ سے مراد جیسا کہ مفسرین نے تفسیر کی ہے، دعوت بالقرآن ہے جیسا قرآن کریم کی دوسری آیت

فَذَكَرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ

پس نصیحت دے ساتھ قرآن کے اس شخص کو کہ

ڈرتا ہے ڈرانے میرے سے مؤید ہے۔

وعید (ق۔ آیت ۴۵)

اس دور میں دین کی دعوت کی علمبردار اور مدعی بے شمار جماعتیں ہیں لیکن ہمارے نزدیک اپنی بنیادوں پر اور اپنے اصول و طریق کار میں اقرب الی السنۃ واشبہ بطریق الصحابة وہ دعوت ہے جس کے داعی اول حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے استاذ و چچا حضرت مولانا محمد الیاس صاحب کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ یہ دعوت اپنی عالمگیری میں

لے دیکھئے آیت کریمہ: **هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِ الْكِتَابِ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ** (سورہ جمعہ)

اس وقت بحمد اللہ تعالیٰ پورے عالم پر محیط ہے، اس دعوت کی اساس و بنیاد اور اس کے اصول و فروع میں حضرت شیخ قدس سرہ کا جس قدر حصہ ہے اس کا اندازہ بانی جماعت حضرت مولانا الیاس رحمہ اللہ تعالیٰ کے مکتوبات سے ہو سکتا ہے، حضرت شیخؒ کو ایک خط میں ارقام فرماتے ہیں۔

”میرایوں جی چاہتا ہے کہ تبلیغ کے ہر نمبر کے متعلق آپ ایک رسالہ لکھ دیں“
(مہر ڈاک ۵، فروری ۱۹۳۱ء)

ایک اور گرامی نامہ میں تحریر فرمایا۔
”میرے عزیز اس تبلیغ کے بوجھ کو بھاری سمجھتے ہوئے بطور اضطراب کے آپ کی خدمت میں دعا اور ہمت کا سائل ہو کر یہ خط لکھ رہا ہوں۔ میرے عزیز اس میں شک نہیں کہ آپ کی ہر طرح کی ہمت اور ہر طرح کی شرکت اس کے فروغ کا سبب ہے..... تمھاری اس ہمت کا اظہار ضروری سمجھتا ہوں کہ بندہ ناچیز کو اس تبلیغ کے اصول قرار دینے میں آپ کی صحبت کو بہت زیادہ دخل ہے۔ حق تعالیٰ مجھے آپ کے شکر کی توفیق بخشیں۔ اللہ کو منظور ہو اور جیسے کہ آثار ہیں یہ تبلیغ فروغ پکڑے گی تو انشاء اللہ یہ تمھاری تصانیف اور فیوض ہندوستان میں ہی نہیں بلکہ عرب و عجم کو سیراب کریں گے اللہ تعالیٰ تمھیں جزائے خیر دے، میری اس میں ضرور دعا سے مدد کیجوا اور میں بھی دعا کرتا ہوں۔“

(بندہ محمد الیاس ۲۶ رمضان ۱۳۵۰ھ)

ایک والا نامہ میں ارشاد فرماتے ہیں۔

”مجھے آپ اور حافظ صاحب کے خط کا خصوصیت سے انتظار رہتا ہے کیونکہ اصل بنیاد تبلیغ کی آپ کے قلوب کی ہمت، آپ کی متانت اور استقلال ہر دل تسلیم کئے ہوئے ہے، — باقی سب آپ کے قلوب کی کٹھ پتلی ہیں۔“

حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ، حضرت علامہ محمد یوسف بنوری قدس سرہ کو ۲۸ رجب ۱۳۹۲ھ کے

ایک خط میں تحریر فرماتے ہیں۔

”بعد سلام مسنون گرامی نامہ ۹ رجب مولوی سلیمان افریقی کی معرفت ایسے وقت میں پہنچا کہ یہ ناکارہ میوات کے سفر سے نظام الدین واپس آیا۔ چچا جان نور اللہ مرقدہ کے زمانے میں میوات کا سفر ہر ماہ میں ایک در نہ دو تین ہوجاتے تھے، عزیز مولوی یوسف مرحوم کے زمانے میں یہ افراط تو نہ رہی، مگر دو چار ماہ میں ایک سفر ہو ہی جاتا تھا، شروع میں تو زیادہ لمحہ مگر ستمبر کے ہنگامے کے بعد سے کم ہو گئے۔ عزیز مولوی انعام الحسن سلمہ کے دور میں اس ناکارہ کے امراض کی کثرت نے گویا کالعدم کر دیا تھا۔ عزیز ہارون مرحوم کے حادثہ کے بعد قاضی صاحب مرحوم کا اصرار رمضان ہی میں ہوا تھا۔ اس کے بعد مولانا انعام صاحب کے سفر حج پران کا اور مولانا علی میاں صاحب کا اصرار ہوا تھا کہ تیرا سفر حج ضروری ہے، اس لیے مدینہ پاک میں وعدہ ہو گیا تھا کہ میوات کے دو تین معروف قصبات میں ایک سفر ہو، اگرچہ معذوری تو اس ناکارہ کی روز افزوں ہے، پھر بھی ان احباب کے اصرار پر ۱۰ اگست کو سہارنپور سے چلا تھا۔ ۱۱ کو ایک جگہ اور ۱۲ کو دوسری جگہ اور ۱۳ کو تیسری جگہ ایک ایک شب قیام کر کے کل ۱۴ کو نظام الدین واپس پہنچا۔ چونکہ اس ناکارہ کا بہت دنوں میں جانا ہوا تھا، اس لیے ۲۴ گھنٹے اس قدر انجم نے گھیرے رکھا کہ بعض جگہ تو مجھے یہ خطرہ ہو گیا تھا کہ شاید میں زندہ واپس نہ جاسکوں بھانجوں کا اور قریب آنے پر اتنی دھکا بازی ہوئی تھی کہ جس کی وجہ سے بہت ہی دقتیں اٹھانی پڑیں۔ ۶/۵۰ تو مجھے گھیرے میں رکھتے تھے....

اس خط کو اس لیے نقل کر رہا ہوں تاکہ حضرت شیخ کے اعذار قویہ کے باوجود اس کام میں عملی شرکت کا اندازہ ہو سکے۔ اسی طرح اپنے متعلقین، مریدین اور عام مسلمانوں کو اس کام کی ترغیب دیتے رہے۔ اس عالمگیر مقبول تبلیغی کام میں آپ کی شرکت اپنی ان تصنیف کردہ فہماں کی کتابوں کے ذریعے سے بھی ہے جو حضرت مولانا محمد الیاس صاحب

کاندھلوی نور اللہ مرقدہ کے اصرار پر لکھی گئیں، اللہ تعالیٰ نے ان کتابوں کو وہ مقبولیت بخشی جس کی نظیر دور دور تک نہیں ملتی۔ ان رسائل کا عربی، فارسی، انگریزی، ملیشائی، جاپانی اور دیگر ایشیائی زبانوں میں ترجمہ ہو چکا ہے، اردو میں تو بلا مبالغہ یہ کم از کم تین لاکھوں کی تعداد میں چھپ چکی ہیں۔ بندہ نے فارسی ترجمہ کیا، پچھلے دو سال میں پانچ ہزار کی تعداد میں طبع ہو کر پاکستان، افغانستان و ایران میں پھیل چکا ہے۔ یہ حضرت شیخ کا خلوص و برکت، طرزِ ادا کی خوبی و تاثیر اور حضرت مولانا الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی دعاؤں کا نتیجہ ہے، کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا الیاس رحمۃ اللہ تعالیٰ کی اس پیش گوئی کو حرف حرف سچ کر دکھایا کہ۔

”اللہ کو منظور ہوا اور جیسے کہ آثار ہیں، یہ تبلیغ فروغ پکڑے گی، تو انشاء اللہ تمہاری تصانیف اور فیوض ہندوستان میں نہیں بلکہ عرب و عجم کو سیراب کریں گے۔“

عام تبلیغی حضرات کا علمی ذہن انھیں کتابوں کا رہین منت ہے اور حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کا کمال اور مسلمانوں پر احسان ہے کہ سادہ اور پراثر زبان میں عامۃ الناس کے لیے ہزاروں احادیث کی تشریح کر دی اور ایک حدیث کے ضمن میں دوسری کئی اہمادِ بیان فرمادیں، ”شیخ الحدیث“ نے اس طرح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات عالیہ تک ہر مسلمان کی رسائی کا آسان راستہ کھول دیا۔

تبلیغی کام کی شرکت کے علاوہ آپ کے بیسیوں اصلاحی و دینی رسائل ہیں، ان کی اشاعت کی اجازت ہر شخص کو ہے۔ حضرت الشیخؒ کے مفاخر عالیہ میں سے یہ بات بھی ہے کہ آپ نے اپنی کتابوں کو کسب مال کا ذریعہ نہیں بنایا اور جو کچھ لکھا حبۃ اللہ اس کی طباعت و اشاعت کی عام اجازت دے دی، اس وجہ سے آپ کی کتابوں کی ترویج خوب ہوئی اور لوگوں نے حضرت کے علوم سے استفادہ کیا، آپ کی کتابیں مختلف اعتبار سے لکھی گئی ہیں، اردو کتابیں عموماً اصلاحی اور تبلیغی رنگ کی ہیں۔ بعض تحقیقی و علمی رنگ کی اور بعض میں دونوں رنگوں کا امتزاج پایا جاتا ہے، اس لیے ہر طبقہ آپ کے علوم نافو سے مستفید ہوا،

اور ہو رہا ہے۔

۲۔ تزکیہ قلوب، تصفیہ نفوس:

حضور انور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات عالی کو اللہ تعالیٰ نے
مزگی اور سراج منیر بھی بنا کر بھیجا تھا۔ آپ کی صحبت دلوں کو نکھارتی، رذائل سے
پاک اور فضائل اخلاق سے آراستہ کرتی تھی۔ اس روشن چراغ سے دل ہدایت ربانی
سے روشن، تعلق الہی سے منور اور یاد حق سے سرشار ہو جاتے تھے، زخارف دنیویہ کی
محبت نکل کر رگ و پے میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی محبت سمو جاتی تھی۔ آپ کی تاثیر سے ایمان
یقین، اخلاص و احتساب کی وہ دولت ہاتھ آتی، جس کے سامنے ہفت اقلیم کی بادشاہی
گرد معلوم ہوتی تھی۔ عظمت الہیہ کے سامنے نفس کے تمام جذبات دب جاتے تھے اور
خشیت الہی حال بن جاتا تھا، اوامر الہیہ سے فطری مناسبت ہو جاتی اور دین طبیعت
ثانیہ بن جاتا، رضائے حق مقصود ہو جاتی، اور اسوہ نبویہ کا اتباع زندگی کا مقصد، گویا
وہ طبقہ جو اللہ کے نام سے نا آشنا ہوتا تھا، اللہ تعالیٰ کے نام سے ان کے دل لرز اٹھتے
تھے، اور ان کے دل احکام الہیہ کے منقاد ہو کر سراپا عمل بن جاتے تھے۔ عبدیت تامہ
انھیں الہی رنگ میں رنگ دیتی تھی۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس صفت کو
”تزکیہ“ کہتے ہیں۔ اور یہ صفت ”ختم نبوت“ کی برکت سے باقی صفات نبوت اور دین
متین کی طرح اس آخری امت میں نسلاً بعد نسل منتقل ہوتی چلی آئی ہے۔ حضرت
شیخ الحدیث نور اللہ مدظلہ کو جن مشائخ نور اللہ مرقمہ کی صحبت و تربیت نصیب ہوئی
اور جن سے انھوں نے فیض پایا وہ ظاہر و باطن کے جامع، الہی رنگ میں مصبوغ، عبدیت
کاملہ سے متصف اور نسبت محمدیہ (علی صاحبہا الف الف سلام و تحنیم) کے حامل تھے۔
ہندوستان میں جو طریق ملوک محمد دسر ہندی، شاہ ولی اللہ امیر شہید و
مام شہید اور حاجی امداد اللہ وغیرہ کی برکت سے شریعت و طریقت کی عینیت
اور حشو و زوائد سے پاک ہو کر طریقہ نبوت و طریقہ صحابہ کے مطابق ہو گیا تھا

وہی اس خاندان تصوف کا مزاج تھا۔

حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے اندر اللہ تبارک و تعالیٰ نے جو خاص صلاحیتیں، بیتال استعداد، وسیع ظرف رکھا تھا، اور جیسے والد ماجد قدس سرہ کی طفولیت سے ہر آن کی نگہداشت و تربیت نے جلا بخشی تھی اور جسے امام ربانی حضرت گنگوہیؒ حضرت شاہ عبدالرحیم، حضرت تھانویؒ نور اللہ مرقدہم جیسے باکمال اور فحول رجال سلوک کی صحبتوں اور شفقتوں نے باطنی اور روحانی کمالات و مزایا کا محل بنا دیا تھا، اور جسے خلیل وقت حضرت خلیل احمد سہارنپوری قدس سرہ کے فیض باطنی نے سراپا نور و ہدایت بنا دیا تھا، اپنے اندر اس سلسلہ عالیہ کی جمہ نسبتوں کو انتہائی عالی ظرفی کے ساتھ لیا، جوانی ہی میں اچھے اچھوں سے گوئے سبقت لے گئے۔ تفصیل کی گنجائش نہیں، نہ اپنی آنکھ ہے ورنہ بتایا جاتا کہ سدرہ کا یہ شہباز ابتداء ہی سے کیا پرواز رکھتا تھا، یہ محبوب اور بے بصیرت سمجھتا ہے کہ حضرت کا سینہ صافی ایسی مخرج نسبت کا حامل تھا، جو چشتی ذوق و شوق اور نقشبندی سکنت و انس کے ساتھ قادر یہ اور سہروردیہ نسبتوں کا رنگ لیے ہوئے تھی۔ [چشتیت کی کیفیت سوختن و افروختن و جامہ دریدن کو نقش بندی انس و سکنت و ضبط نفس نے ایسے دبا رکھا تھا جیسے آتش نشاں

لے حضرت شیخ قدس سرہ اپنے اکابر کا تذکرہ کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

مجھے ان سب اکابر کا دور اس واسطے بتانا پڑا کہ ان شمس ہدایت کی برکت سے دو آبہ کا زرہ ذرہ شریعت و طریقت کا مرکز رہا اور ان کی برکات سے ہر شخص کے ذہن میں یہ تھا کہ شریعت و طریقت ایک دوسرے کے متلازم ہیں۔ ان میں کا ہر شخص

برکے جام شریعت در کفے سندانِ عشق

ہر ہوسنا کے نداند جام و سندانِ باختن

کا مصداق تھا، اس لیے بچپن ہی سے شریعت و طریقت کا باہمی ربط و تلازم ایسا قلب میں بیوست تھا، کہ اس کے خلاف کوئی چیز قابل التفات نہ تھی۔

پہاڑ پر برف پڑی ہو]

اور ان سب پر غالب وہ نسبت تھی جس کا سینہ پاک نبوت صلی اللہ علیہ وسلم سے فیضان ہوا تھا، جس نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے رنگ میں قلب منور کو مصبوغ فرما کر آئینہ کمالات و جمال نبوی بنادیا تھا جس کی وجہ سے اس دور میں آپ کو خلافت باطنہ نبوت کا حامل اور صوفیہ کی خاص اصطلاح میں قطب الارشاد اور غوث اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت انا قاسم واللہ يعطی کا مظہر بنا کر فیوض و برکات کا مصدر بنایا گیا، اور عالم میں محبوبیت و سیادت و قیادت روحانیہ کا تاج ان کے سر پر رکھا گیا، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس عالی نسبت کا ثمرہ تھا، کہ نسبت صحابہ جو عظمت الہیہ اور محبت ربانیہ سے ناشی ہوتی ہے، اور جس کی وجہ سے قلوب متقاد و مطیع ہو کر رغبت و رہمت کے ساتھ احکام الہیہ کے پابند ہو جاتے تھے، اور آج کل کی اصطلاح میں جوش طریقت "جوش شریعت" سے دب جاتا تھا، اولہیت رگڑے پے میں سرایت کر جاتی تھی، اور زندگی خداوند قدوس کی ہو کر اسوۂ نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم میں رنگ جاتی تھی۔ اس کا انعکاس بلکہ استقرار حضرت قدس روح کے قلب اقدس پر ہو چکا تھا۔ غرض آپ روحانیت و بزرگی کے اس مقام پر تھے جس کا ادراک بھی مجھ جیسے کے لیے مشکل ہے، اللہ معاف کرے قلم کی جولانی میں کیا کچھ لکھ گیا، (ورنہ کہاں وہ عالی مقام اور کہاں یہ بیچ میر زنگ انا م)

یوں تو شیخ طریقت کی حیثیت سے آپ سے بے شمار افراد کا تعلق ابتدا ہی سے تھا، جسکی تربیت آپ انتہائی دلسوزی سے فرماتے تھے۔ لیکن "تزکیہ" کے سلسلہ میں آپ کا کارنامہ اسے منظم فرمانا اور مختلف ملکوں میں اس کا انتظام و انصرام فرمانا، مساجد و مدارس میں اس کے قیام کی کوشش فرمانا اور انتہائی ضعیف و کمزوری اور بڑھاپے میں دور دراز ملکوں کے سفر فرمانا ہے

لے غوث صوفیہ کی ایک اصطلاح ہے حق تعالیٰ جس اپنے مقبول بندہ کو اپنے تمام بندوں کے مفاد کے پورا کرنے کا بذریعہ دعا و ہمت ذریعہ بنالیں وہی غوث کہلاتا ہے، اور اس کا دوسرا نام قطب نکوین ہے، جیسے قرآن پاک میں حضرت خضر کا قصہ ہے۔ اس اصطلاح کے مطابق (غوث کہنا) جائز ہے۔ (افادہ حنفیہ سید سلیمان ندوی رحمہ اللہ ص ۱۰)

اس سلسلہ میں حضرت شیخ کا ایک خواب نقل کرتا ہوں: فرمایا کہ سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کی مجھے زیارت ہوئی اور حضرت گنگوہی نور اللہ مرقدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے، انھوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ زکریا کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کا اشتیاق بہت ہو رہا ہے، لیکن میرا جی چاہے کہ کچھ اور اس سے کام لیا جائے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں اس کو یہاں آنے کا اشتیاق تو بہت ہے، مگر میرا بھی یوں جی چاہے کہ اس سے کچھ اور کام لیا جائے۔

حضرت شیخ نے فرمایا اس خواب کے بعد میں بہت حیرت میں پڑ گیا، کہ میں کسی کام کا نہیں ساری عمر یوں ہی ضائع کی، اب کیا کام کروں گا اور یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کا اشتیاق، میں کیا کروں؟ مگر کچھ دنوں بعد چچا جان کا واقعہ یاد آیا۔ وہ یہ کہ جب چچا جان (حضرت مولانا محمد الیاس صاحب) مدینہ منورہ آئے تو ان کا ارادہ یہاں ٹھہر جانے کا ہوا۔ روضہ اقدس سے اشارہ ہوا کہ ہندوستان جاؤ تم سے کام لینا ہے۔ چچا جان نے فرمایا کہ میں بہت دنوں تک پریشان رہا کہ بولنا مجھے نہیں آتا، لکھنا مجھے نہیں آتا، میں ضعیف کیا کام کروں گا؟ کچھ دنوں بعد حضرت شیخ الاسلام مدنیؒ کے بڑے بھائی مولانا سید احمد صاحب مہاجر مدنیؒ نے جب انھیں پریشان دیکھا تو کہا اس میں پریشانی کی کیا بات ہے یہ تو نہیں کہا گیا کہ تم کام کرو بلکہ تم سے کام لیا جائے گا، لینے والا خود لے لے گا، اس کے بعد چچا جان کو اطمینان ہوا، ہندوستان آکر یہ تبلیغی کام شروع ہوا اور ماشاء اللہ خوب چلا، میں نے بھی سوچا کہ یوں نہیں کہا گیا کہ تو کر، بلکہ یوں فرمایا گیا ہے کہ کام لیا جائے گا، میں سوچتا ہی رہا، کچھ دنوں بعد خیال ہوا کہ ذکر و شغل کی لائن ٹوٹ گئی ہے، ہندوستان، پاکستان کی اکثر خانقاہیں غیر آباد ہو گئی ہیں۔ اس واسطے حضرت گنگوہی کی بھی یہی منشاء ہوگی۔ ذکر و شغل ان کی خانقاہ کا اہم مشغلہ تھا، جب آنکھوں سے معذور ہو گئے تھے تو تعلیم کی جگہ بھی ذکر و شغل نے لے لی۔ اس لئے مجھے ذکر کا اہتمام ہو گیا اور اس بناء پر اپنے معمولات اور معذوری

کے باوجود لندن یا پاکستان اور اب افریقہ جہاں جہاں بھی خانقاہ قائم کرنے کا وعدہ ہو، جس حال میں بھی ہوں، پہنچنے کی کوشش کرتا ہوں، اللہ کرے یہ کام اللہ کے فضل سے کچھ چل نکلے اور یہی مراد حضرت کی بھی ہو تو کچھ سرخروئی ہو جائے۔“

(مقالہ القلوب ص ۱۲۸ و ۱۲۹)

حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے بندگانِ خدا کی تربیت اور تزکیہ وارشاد کے لیے پیرائے سالی اور انتہائی ضعف کے باوجود ہزاروں میل کے سفر کیے، ہندوستان میں سہارنپور، پاکستان میں فیصل آباد، انگلینڈ میں ”بری“ اور افریقہ میں دی یونین اور اسٹینگر وغیرہ آپ کی فرودگاہ رہیں۔ قلوب کی اصلاح، ذکر کی تخم ریزی، اور نفوس کی پاکی کے لیے ماہ ہدایت یعنی رمضان المبارک کو منتخب فرمایا گیا اور زمین کے مقبول ترین قطعات یعنی مساجد کو تزکیہ گاہ بنایا گیا۔ پورا رمضان المبارک اعتکاف میں گزارتا تھا، رات بھی تراویح کے علاوہ ذکر و نوافل و تلاوت کے ساتھ شب بیداری میں گزرتی، اور دن کے اوقات گزارنے کی بھی باقاعدہ ترتیب ہوتی۔ کثرتِ تلاوت، ذکر، درود شریف، استغفار اور دیگر معمولات کی پابندی کے علاوہ خاص دینی کتب سنی سنائی جاتی تھیں، ایک روحانی اور دینی فضا بن جاتی تھی، جس میں اہل ذکر بزرگوں کی توجہات، گریہ اور دعائیں عجب نورانی کیفیت پیدا کر دیتی تھیں۔ حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کی صحبت کی تاثیر، قلبی فیضان، روحانی برکات سے جملہ متکلمین مستفید ہوتے اور دور دور سے لوگ اس بابرکت فضل سے فیضیاب ہونے کے لیے پروانہ وار آتے اور ہر شخص بقدر ظرف مستفید ہوتا، مدتوں اس کے اثرات باقی رہتے تھے، حضرت اقدس قدس سرہ اپنے ان اسفار کے ذریعہ ان علاقوں میں داغ بیل ڈال آتے، جسے باقی رکھنے کی ترغیب و تقاضا بھی اپنے متعلقین کو فرماتے رہتے تھے۔ چنانچہ آپ کے فیض یافتہ خلفاء آپ کے وصال کے بعد بھی اس طریقہ حسنہ کو جاری رکھتے ہوئے ہیں، اللہ تعالیٰ انھیں برکت دے تاکہ حضرت کا فیض جاری رہے۔

رمضان کے قیام کے بارے میں حضرت اقدس رحمہ اللہ تعالیٰ کے بعض خطوط سے جو کہ عزیزی سید محمد بنوری سلمہ کے نام ہیں روشنی پڑتی ہے، اس لیے متعلقہ اقتباسات مختلف خطوط

سے نقل کرتا ہوں۔

”میرا بھی جی چاہتا ہے کہ تمہارا ماہ مبارک اگر سہارنپور میں میرا رمضان گزے تو میرے ساتھ ضرور گزے، حرمین میں کوئی اجتماعی قیام کی صورت نہیں بنتی سہارنپور میں بڑی سہولت رہتی ہے اس ناکارہ کا صحیح نظام ابھی تک معلوم نہیں ہوا۔ البتہ ہندی احباب کے تقاضے اس مضمون کے آئے ہیں، کہ اکابر کی خانقاہیں بالکل ہی خاموش ہیں اور مدارس کے مدرسین کو رمضان ہی میں فراغت ملتی ہے۔“

”اور تم سے زیادہ میری تمنا ہے کہ ایک رمضان میرے ساتھ میرے اصول پر گزر جائے، اب تو بیماریوں نے اور مجبوریوں نے بالکل ہی بیکار کر دیا ورنہ آپ بیتی میں تم نے شاید پڑھا ہوگا کہ میری جوانی میں میرے اوپر رمضان بخار کی طرح مسلط ہوتا تھا، تراویح کے بعد کے ایک آدھ گھنٹہ کے علاوہ میرے یہاں نہ گھر والوں سے نہ باہر والوں سے، نہ اکابر سے نہ اہل علم سے ملاقات یا بات کا وقت نہیں تھا۔ میرا جی چاہتا ہے کہ میرے دوست اس طرح رمضان گزارا کریں۔ اگرچہ یہ ناکارہ مشائخ میں نہیں ہے، مگر صورت تو ان ہی کی بنا رکھی ہے، ان کا مشہور مقولہ ہے، جو ہماری ابتداء دیکھے گا وہ کامیاب اور جو انتہادیکھے گا وہ ناکامیاب۔“

”رمضان کے معمولات جو مستقل ہیں وہ تو ہیں ہی۔ میرے رمضان المبارک میں کھانے یا سونے پر کوئی پابندی نہیں ہے۔۔۔۔۔ البتہ میرے یہاں رمضان کا سخت معمول جس پر گرفت ہے، میں یہاں بڑے بڑے اکابر مشائخ کو بھی نہیں چھوڑتا بات نہ کرنا ہے یہاں تو میں دینی باتوں کو مستثنیٰ کر دیتا ہوں، مگر تمہارے لیے اس کا بھی سلسلہ نہیں، اس لیے کہ تم تو ماشاء اللہ اپنی ہر بات کو دین سمجھو گے۔ اس لیے تمہارے لیے دینی باتوں کا بھی استثناء نہیں ہے۔“

حضرت علامہ سید محمد یوسف بنوری صاحب نور اللہ مرقدہ کو ارقام فرماتے ہیں۔
 "سفر کی ہمت بالکل نہیں لیکن احباب کے تعلق سے بڑھنے جارہے ہیں
 نیز احباب کا یہ بھی اصرار ہے کہ آئندہ رمضان سہارنپور ضرور گزے کہ ماہ مبارک
 میں مدارس کے مدرسین خاص طور سے جمع ہو جاتے ہیں، اس لیے خیال ہو رہا
 ہے کہ اپنی نااہلیت کے باوجود آئندہ رمضان سہارنپور میں گزاروں۔"

غرض مختلف ممالک کے ان اسفار میں حضرت نے سلوک کے مجموعی اور اجتماعی طور پر
 زندہ کرنے کی پوری کوشش فرمائی اور ہمارے لیے نمونہ قائم فرما گئے۔

جیسے حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے رمضان میں تزکیہ و ذکر کی ان مجالس کو قائم فرمایا، اسی
 طرح دینی مدارس میں تزکیہ اور ذکر کے احیاء کی پوری کوشش فرمائی اور اہل مدارس کو اس کی طرف
 متوجہ فرمایا۔ عزیزی مولوی محمد بنوری سلمہ کو ایک طویل مکرمیت نامہ حضرت مولانا یوسف بنوریؒ کو متوجہ
 کرنے کے لیے (مکہ مکرمہ سے) تحریر فرمایا تھا جسے من و عن نقل کرتا ہوں۔

"عزیزی اکملج مولوی محمد بنوری سلمہ۔ بعد سلام مسنون! ایک بہت ہی اہم
 مضمون حضرت مولانا کی خدمت میں پیش کرنا چاہتا ہوں، مولانا کی تشریف آوری
 مدینہ منورہ تو ہو چکی ہے اور سنا ہے کہ حج کے قریب یہاں تشریف آوری ہوگی،
 ہجوم اتنا ہے کہ معلوم نہیں ملاقات کا وقت مل سکے گا یا نہیں اور ان کا اطمینان
 سے بات کرنے کا وقت ملے گا یا نہیں اور زبانی گفتگو محفوظ بھی نہیں رہتی
 اس لیے اس کو بہت احتیاط سے رکھیں اور مولانا کی تشریف آوری پر پیش بھی
 کر دیں اور یہ بھی کہہ دیں کہ میں اپنے مضمون کو اپنی کم مائیگی کی وجہ سے کما حقہ
 ادا کر سکوں یا نہ کر سکوں، مگر جناب کے متعلق یقین ہے کہ انشاء اللہ میرے
 مقصد سے آگے سمجھیں گے۔ مدارس کے روز افزوں فتن، طلبہ کی دین سے
 بے رغبتی بے توجہی اور لغویات میں اشتغال کے متعلق کئی سال سے میرے
 ذہن میں یہ ہے کہ مدارس میں ذکر اللہ کی بہت کمی ہوتی جا رہی ہے، بلکہ
 معدوم بلکہ اس لائن سے بعض میں تو منفہ کی صورت دیکھتا ہوں جو میرے نزدیک

بہت خطرناک ہے، ہندوستان کے مشہور مدارس دارالعلوم مظاہر علوم شاہی مسجد مراد آباد وغیرہ کی ابتداء جن اکابر نے کی تھی وہ سلوک میں بھی امام الائمہ تھے، ان ہی کی برکات سے یہ مدارس ساری مخالف ہواؤں کے باوجود اب تک چل رہے ہیں، میں اس مضمون کو کئی سال سے اہل مدارس منتظمین اور اکابرین کی خدمت میں تقریراً تحریراً کہتا اور لکھتا رہا ہوں میرا خیال یہ ہے کہ آپ جیسے حضرات اس کی طرف توجہ فرماویں تو مفید اور مؤثر زیادہ ہوگا۔ مظاہر علوم میں کسی درجہ میں اپنے ارادہ میں کامیاب ہوں اور دارالعلوم کے متعلق جناب الحاج مولانا قاری طیب صاحب سے عرض کر چکا ہوں اور بھی اپنے سے تعلق رکھنے والے اہل مدارس سے عرض کرتا رہتا ہوں۔ روز افزوں فتنوں سے مدارس کے بچاؤ کے لیے ضروری ہے کہ مدارس میں ذکر اللہ کی فضا قائم کی جائے۔ شرور و فتن اور تباہی و بربادی سے حفاظت کی تدبیر ذکر اللہ کی کثرت ہے۔ جب اللہ کا نام لینے والا کوئی نہ ہے تو دنیا ختم ہو جائے گی۔ جب اللہ تعالیٰ کے پاک نام میں اتنی قوت ہے کہ ساری دنیا کا وجود اس سے قائم ہے تو مدارس کا وجود تو ساری دنیا کے مقابلہ میں ایک قطرہ بھی نہیں۔ اللہ تعالیٰ کے پاک نام کو ان کے بقا اور تحفظ میں جتنا دخل ہوگا ظاہر ہے۔ اکابر کے زمانہ میں ہمارے ان جملہ مدارس میں اصحاب نسبت اور ذاکرین کی کثرت جتنی رہی ہے وہ آپ سے مخفی نہیں اور اب اس میں جتنی کمی ہو گئی ہے وہ بھی ظاہر ہے۔ اس گرامی نامہ کے آخر میں حضرت شیخ نے تحریر فرمایا ہے۔

اس ناکارہ نے رسالہ فضائل ذکر میں حافظ ابن قیم کی کتاب الوابل الصیب کے ذکر کے سو کے قریب فوائد نقل کئے ہیں جن میں شیطان کی حفاظت کی بہت سی وجوہ ذکر کی گئی ہیں، شیطانی اثر ہی ملے فتنوں اور فساد کی جڑ ہیں۔ فضائل ذکر سے یہ مضمون بھی اگر جناب سن لیں تو

میرے مضمون بالا کی تقویت ہوگی۔ اس کے بعد میرا مضمون تو اس قابل نہیں
جواہل مدرسہ پر کچھ اثر انداز ہو سکے آپ میری درخواست کو زبرداری الفاظ میں
نقل کر اگر اپنی یا میری طرف سے بھیج دیں تو شاید کسی پر اثر ہو جائے دارالعلوم
مظاہر علوم، شاہی مسجد کے ابتدائی حالات آپ کو مجھ سے بھی زیادہ معلوم
ہیں کہ کن صاحب نسبت اصحاب ذکر کے ہاتھوں ہوئی ہے ان ہی کی برکت
سے یہ مدارس اب تک چل رہے ہیں، یہ ناکارہ دعاؤں کا بہت محتاج ہے
بالخصوص حسن خاتمہ کا کہ گورنر میں پاؤں لٹکائے بیٹھا ہے۔ نقطہ والسلام
حضرت شیخ الحدیث صاحب بقلم جلیلہ ۳ نومبر ۱۳۸۷ھ مکہ المکرمہ

حضرت شیخ الحدیث قدس سرہ کے جواب میں حضرت بنوری قدس سرہ نے تحریر فرمایا۔
”عزیزم محمد سلہ نے آپ کا مکتوب مبارک دیا بلکہ سنایا۔ دوبارہ خود بھی پڑھا
حضرت مفتی محمد شفیع صاحب کی عیادت و زیارت کے لیے دارالعلوم گیا تھا وہاں
بھی میں نے ذکر کیا۔ فرمایا کہ زبانی (حضرت شیخ سے) اس کا ذکر آیا تھا۔ اساتذہ
مدرسہ عربیہ اسلامیہ کا شورنی کا اجلاس تھا۔ اس مجلس میں مکتوب گرامی سنایا
گیا اور عمل کرنے کے لیے تدبیر و مشورہ پر غور بھی ہوا۔ بات تو بالکل واضح ہے
ذکر اللہ کی برکات و انوار سے جو نتائج مرتب ہوں گے وہ بھی واضح ہیں اور
میں اس کی تلافی کے لیے ہمیشہ کوشاں رہتا تھا کہ ہر مدرسہ کے ساتھ مخالفانہ
کی ضرورت ہے، یہاں سے وہ نہیں اور اعلیٰ معیار کے لئے۔
”مقتات بیان نہیں، ان کی تدریس و تعلیم سے نیز شورنی طور پر ہی تربیت
ہوتی تھی اور ان کی قوت نسبت سے ان کا اثر ہوتا تھا کہ درس سے فراغت کے
بعد ایسا محسوس ہوتا تھا، جیسے کوئی ذکاوت کا نقصان سے باہر آ رہا ہے، بلاشبہ
کاملین کا دور ختم ہوا تو اس کی تکمیل کے لیے اس قسم کی تدابیر کی ضرورت ہے
حق تعالیٰ جلد سے جلد عملی طور پر اس کی تشکیل کی توفیق نصیب فرمائے۔ یہ
جیز واضح ہے کہ عام طور پر طلباء تعلیم کے زمانہ میں اپنی تربیت و اصلاح کی طرف

قطعاً متوجہ نہیں ہوتے اور یہ پہلو بے حد خطرناک ہے جب مدرسین بھی اس قوی نسبت سکینہ کے حامل نہ ہوں اور طلباء بھی اپنی اصلاح سے غافل ہوں اذکار و ادعیہ کا التزام بھی نہ ہو حفت النار بالشہوات کا منظر قدم قدم پر ہو تو ذکر اللہ کی کثرت کے بغیر چارہ کار نہیں۔ میں آپ کی خاص دعوات و توجہات کا محتاج ہوں۔“

(صفالہ القلوب ص ۱۳۵، ۱۳۶)

حضرت شیخ قدس سرہ نے جواباً ارقام فرمایا: آپ نے اکابر کے متعلق جو لکھا وہ حرف بہ حرف صحیح ہے بہت سے اکابر کی صورتیں خوب یاد ہیں بلا مبالغہ صورت سے نور پیکتا تھا اور چند روز پاک رہنے سے خود بخود طبائع میں دین کی عظمت اور اللہ تعالیٰ کی محبت پیدا ہوتی تھی، میری نگاہ میں ایسے اشخاص گزرے ہیں یعنی طلباء جو دورہ حدیث سے فراغ پر صاحب نسبت ہو جاتے تھے۔ حضرت میاں جی نور اللہ مرقدہ کے یہاں تلاوت قرآن کے درمیان میں ہی بہت سے مراحل طے ہو جایا کرتے تھے مگر یہ چیز تو قوت تاثیر اور کمال تاثیر کی محتاج ہے جو ہر جگہ حاصل نہیں ہوتا، کہیں یہ چیز حاصل ہو جائے تو یقیناً ذکر شغل کی ضرورت نہیں۔ قرآن پاک اور احادیث میرے خیال میں مقویات اور جواہرات ہیں لیکن جس کو پہلے معدہ کے صاف کرنے کی ضرورت ہو اس کو تو پہلے اسہال کے لیے دوا ہی دیں گے، ورنہ تو یہ قوی غذائیں ضعف معدہ کے ساتھ بجائے مفید ہونے کے مضر ہو جاتی ہیں چونکہ طلباء میں اب (جیسا کہ آپ نے بھی لکھا ہے) بجائے تلاوت کے لغویات کی مشغولی رہ گئی ہے بلکہ بعضوں میں تو استکبار کی نوبت آ جاتی ہے، اس لیے اس کی ضرورت ہے کہ قرآن و حدیث کی اور اللہ تعالیٰ کی محبت پیدا کرنے کے لیے کوئی لائحہ عمل آپ حضرات تجویز فرمائیں، پہلے ہر شخص کو (طلباء کو بھی) اپنی اصلاح کی خود فکر تھی، وہ خود ہی امراض کے علاج کے لیے

اطباء کو ڈھونڈتے تھے، اب وہ امراض قلبیہ سے اتنے بے گانہ ہو چکے ہیں کہ مرض کو مرض بھی نہیں سمجھتے۔ کیا کہوں اپنے مافی الضمیر کو اچھی طرح ادا کرنے پر قادر بھی نہیں اور ان مہمانانِ رسول ﷺ کی شان میں تحریر میں کچھ لانا بھی بے ادبی سمجھتا ہوں ورنہ اہل مدارس کو سب کو ان کے تجربات خود حاصل ہیں کہ جماعت اور تکبیر اولیٰ کی بجائے سگریٹ اور چائے نوشی میں جماعت بھی جاتی رہتی ہے۔ فالی اللہ المشتکی۔

آپ یہ دیکھ ہی رہے ہیں کہ قرآن و حدیث کے پڑھنے پڑھانے کا اسٹرٹیکول سے مقابلہ کیا جا رہا ہے۔ (مدینہ منورہ ۲۰/۱/۱۹۹۶ء)

(صقالة القلوب ص ۱۳۵، ۱۳۶)

احیائے نظام تزکیہ و ذکر کی ان عملی کوششوں کے علاوہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ جہاں بھی رہے، اپنی ذات میں "خالقہ" تھے، ذاکرین و شاغلیں کا بخوم رہا۔ آپ باقاعدہ ذاکرین کی جماعت کو ذکر کی تلقین فرماتے، تربیت باطنی کا اہتمام فرماتے، طالبین کی ایک ایک حرکت پر نظر ہوتی، شفقت و محبت تربیت کا منشا تھا، لیکن تربیت میں کمی کی رعایت نہ تھی، اصلاح کے لیے جس بھی دقت، دقیقہ رسی اور حذافت کی ضرورت تھی، وہ حضرت شیخ کا جادہ یافتادہ تھا۔

تربیت کا ایک دوسرا رخ مکاتبت کا تھا۔ حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ کی طرح حضرت شیخ کے تربیتی خطوط خاصہ کی چیز تھے، جو طالبین کی صلاح و فلاح کا ذریعہ تھے، مزید برآں سلوک و تصوف کے بابے میں آپ کی تصنیف شدہ کتابیں یا سفارش کردہ کتابیں سلوک کی گھائیوں کے طے کرانے کے موجب نسخے تھے۔

غرض حضرت شیخ رحمۃ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس سلسلے میں جو عالمگیر خدمت لی، اسکی نظیر بعض اعتبار سے شاید ہی ملتی ہو۔ اپنے بعد اپنے بیٹے اور طریق پر لاکھوں مریدین، هزاروں مستفیدین کو چھوڑا، خاص کر آپ کے خلفاء مجازین ایک سو نو کی تعداد میں اپنی تربیت اور طرز کا ایک گونہ نمونہ بنا کر چھوڑ گئے۔ ان خلفاء کی فہرست پر نظر کی جائے تو حضرت شیخ کے کام کی وسعت و

آفاقیت کا اندازہ ہوتا ہے، اس میں برصغیر ہندوپاک کے دور دراز گوشوں کے رہنے والے بھی ہیں، برما کے بھی ہیں، افریقہ کے مختلف ممالک زامبیا، جنوبی افریقہ وغیرہ کے مختلف شہرں چچاٹا، اسٹنگز، جوہانسبرگ، وانزفال وغیرہ کے بھی ہیں۔ بعض خلفاء انگلینڈ میں ہیں اور بعض کینیڈا (امریکہ) کے ہیں۔ حرمین شریفین مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں بھی آپ کے خلفاء ہیں۔

ایک اور اعتبار سے دیکھا جائے تو ان خلفاء میں مختلف مراکز علم اور مکاتب فکر کے اور مختلف طبقات کے لوگ دکھائی دیں گے، یہ حضرت شیخ کا زریں کارنامہ تھا کہ آپ نے دیوبند و سہارنپور، ندوۃ العلماء لکھنؤ اور علی گڑھ کی مسافتوں کو سمیٹ لیا تھا، اور جملہ اہل حق آپ کی طرف مائل بلکہ قائل و گھائل ہو گئے تھے۔

ہم ہوئے کہ تم ہوئے کہ میر ہوئے
ان کی زلفوں کے سب اسیر ہوئے

یہ حضرت شیخؒ کی مرجعیت و محبوبیت کا بڑا نشان اور برہان ہے، حضرت کی یہ بڑی کرامت تھی کہ مختلف بلکہ متضاد طبائع اور مسالک کے لوگ آپ پر متفق تھے، اور آپ کی شان علم و تقویٰ اور تربیت کے گرویدہ اور آپ ہر ایک سے اس کے مقام، مزاج اور طبیعت کے مطابق برتاؤ فرماتے تھے، سلوک میں یہ ”مقام“ انھیں شاذ و افساد حضرات کو ملتا ہے جن کے ذریعہ ”تجلی“ ذات کا نخل ہوتے ہیں، وہ اپنے خاص ”لون“ کے باوجود بے رنگ اور ”وحدت“ کے باوجود ”کثرت“ کا مظہر اور باہمہ و بے ہمہ کا منظر پیش کرتے ہیں۔ یہ کسی نے کہا۔

من جلوہ گاہ ذات من مظہر صفات ازیں و آن رسیدہ
یہ مختصر عجاہ تفصیلات کا متحمل نہیں، اس لیے اس عنوان کو یہیں ختم کرتا ہوں۔

قلم بشکن، سیاہی ریز و دم در کش
کہاں قصہ عشق است و درد فراقی گنج

۳۔ تعلیم، کتاب و حکمت :

حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ جس خانوادہ علم سے تعلق رکھتے تھے، ان کا شمار ہی شنف قرآن و حدیث تھا، آپ نے آنکھیں کھولیں، تو آپ کو وہی رجال علم و اساتذہ قرآن و حدیث نظر آئے جن کی زندگیاں اس پاک مشغلہ میں گزر چکی تھیں، آپ کے کان اولاً قرآن و حدیث کی پاک صداؤں سے آشنا ہوئے، ماہرین فن سے قرآن و حدیث، اور دیگر علوم حاصل کئے اور اپنی خداداد محنت و ذہانت سے ابتدائی عمر میں ہی وہ مہارت و عبور حاصل کر لیا، جس کے لیے عموماً سالہا سال جان کھپانا پڑتی ہے، غرض بہت سوں کی نہایت "آپ کی" بدایت تھی۔

حضرت شیخ قدس سرہ کی تعلیم کا زمانہ ۱۲۲۵ھ سے ۱۲۳۶ھ تک رہا، درس و تدریس کی مسند پر محرم الحرام ۱۲۲۵ھ سے لے کر ۱۲۸۰ھ تک مسلسل چوں سال تک آپ رونق افروز رہے گو حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مدت میں پینتیس کے قریب کتابیں پڑھائیں جس میں علم الصیغہ اور نحو میر جیسی صرف و نحو کی ابتدائی کتابیں بھی تھیں لیکن اصلاً یہ مسند درس حدیث مبارکہ کی تدریس سے ہی مزین رہی جس نے آپ کو منذ الوقت اور شیخ الحدیث کے مقام پر فائز فرمادیا۔ اس دوران میں آپ نے مشکوٰۃ شریف تین بار، ابوداؤد شریف تیس بار، بخاری شریف صرف جلد اول پچیس بار اور کامل دونوں جلدیں سولہ مرتبہ پڑھائیں۔

(کتب فضائل اور ان پر اشکالات ص ۶، ۷)

حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کو حدیث کے ساتھ جو عشق و شغف تھا، اس کا ذکر آپ بیٹی میں بہت لطف اندوز پیرایہ میں فرمایا ہے، تحریر فرماتے ہیں :

۱۔ محرم ۱۲۲۵ھ کو ظہر کی نماز کے بعد میری مشکوٰۃ شریف شروع ہوئی، والد صاحب نے دو رکعت نفل پڑھی پھر میری طرف متوجہ ہو کر پندرہ بیس منٹ تک بہت ہی دعائیں مانگیں مجھے معلوم نہیں کیا کیا دعائیں مانگیں لیکن یہاں اس وقت ان کی میت میں صرف ایک ہی دعا کرتا رہا کہ یا اللہ حدیث پاک کا سلسلہ بہت دیر میں شروع ہوا اس کو میر نے تک اب میرے ساتھ وابستہ

رکھے۔ اللہ جل شانہ نے (یہ دعا) میری ناپاکیوں، گندگیوں، سیئات کے باوجود ایسی قبول فرمائی کہ محرم ۳۲ھ سے سنہ ۹۰ھ تک تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے کوئی ایسا زمانہ نہیں گزرا کہ جس میں حدیث پاک کا مشغلہ نہ رہا ہو، اگرچہ دعا کے وقت میں یہ سوچ رہا تھا، کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے، اگر میں نے پڑھ بھی لیا، پھر مدرس بھی ہو گیا، تو حدیث پاک پڑھنے تک دس بارہ برس تو لگ ہی جائیں گے، کہ حضرت مولانا عبداللطیف صاحب جو یکم جمادی الاول ۳۳ھ سے مدرس تھے، اس وقت تک مشکوٰۃ تک نہیں پہنچے تھے مگر اللہ تعالیٰ مسبب الاسباب ہے کہ جب وہ کسی کام کا ارادہ فرمائے تو اسباب تو خود اس کی مخلوق ہیں۔

۳۲ھ میں مشکوٰۃ پڑھی، ۳۳ھ ۳۴ھ میں دورہ ۳۵ھ سے بذل شروع ہوئی جو ۳۵ھ میں ختم ہوئی اور اس کے بعد اوجز کی تالیف شروع ہوئی جو ۳۵ھ میں ختم ہوئی، اس کے ساتھ ہی دوسرے علم حدیث کے تالیفی سلسلے بھی شروع ہوتے رہے، جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے اب تک ساتھ دے رہے ہیں اور ۳۵ھ سے علم حدیث کی تدریس کا سلسلہ بھی شروع ہوا جو ۳۵ھ تک رہا اور اس کے بعد نزول آب کی وجہ سے تدریس کا مبارک سلسلہ چھوٹ گیا، اللہ ہی کا شکر و احسان ہے کہ اب سنہ ۹۰ھ تک تو حدیث کی تالیف کا سلسلہ باقی ہے۔

(آپ بیتی ص ۸۰)

راقم عرض کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے یہ نعمت وصال تک میسر رہی اور مولانا محمد عاقل صاحب جو مسلم شریف پر کام کر رہے تھے، وصال سے دو تین دن پہلے تک استفادہ فرماتے رہے۔

حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے تقریباً نصف صدی تک دس حدیث دیا، اس دوران میں آپ کے افادہ کا سیلان جاوا (انڈونیشیا) و برما سے لے کر افریقہ تک موجزن رہا۔ پاک و ہند

اور بیرون برصغیر کے جو شنگان علم آپ سے فیضیاب ہوئے ان کی تعداد اللہ تبارک و تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے، ان میں بیسیوں ایسے بالکمال پیدا ہوئے جو خود سند درس و تدریس کی رونق بنے۔ اور خدمت قرآن و حدیث کو اپنا مقصد بنایا، ان میں سے بعض تصنیف و تالیف ہوئے، تو بعض محدث و فقیہ، مفسر و داعی، جنہوں کے حضرت کے فیض علمی کو اکناف عالم میں پھیلایا اور پھیلایا ہے ہیں، انہیں خوش نصیبوں میں امام الدعوة و التبلیغ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کاندھلوی صاحب امانی الاحبار و طیاء الصحابة جیسی نادرہ روزگار ہستی بھی ہے اور حضرت مولانا انعام الحسن مدت فیوضہم جیسی صاحب اتقا و باخدا داعی تھیت بھی، مزید برآں حضرت مولانا مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی مفتی اعظم و استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند، مولانا محمد عاشق الہی میر بھی استاذ حدیث دارالعلوم کراچی (مقیم حال مدینہ منورہ) مولانا محمد یونس صاحب جو پوری شیخ اکھدیت مظاہر العلوم سہارنپور وغیرہ جیسی ہستیاں آپ کے خوان علم و معرفت کی زلہ بار ہیں، اس سے آپ کی خدمت قرآن و سنت کی وسعت کے ایک پہلو پر روشنی پڑتی ہے۔ دوسرا رخ تصنیف و تالیف کا ہے، اس کا بھی کچھ تذکرہ پیش ہے۔

حضرت شیخ الحدیث قدس سرہ ابتداءً جوانی سے مصنف تھے اور وصال تک تصنیف و تالیف کا سلسلہ کسی نہ کسی صورت میں باقی رہا۔ "آپ بیتی" میں آپ کی ۸۳ کتابوں کے نام اور پچیس تیس مزید کتابوں کے ہونے کا اشارہ ہے، تقریباً سو کتابوں کا یہ ذخیرہ جس میں بعض کتابیں چار اور پانچ ہزار (ماپ شدہ) اوراق پر مشتمل ہیں۔ "یعلمہم الكتاب والحکمة" کی نیابت کی روشن مثال ہے، حضرت شیخؒ اپنے مخصوص انداز میں ۸۳ کتابوں کی فہرست اور ان کے مختصر تعارف کے بعد ارشاد فرماتے ہیں۔

"اب تک ان ہی رسائل اور اجزا کا پتہ چلا ہے۔ میرے اندازے میں پچیس تیس ابھی اور بھی ہیں لیکن اپنی فضیلت کے اظہار کے واسطے اتنے بھی کافی ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس ریاکاری کو معاف فرمائے۔"

حضرت شیخؒ کی دوسری علمی و تصنیفی خدمات کو چھوڑ کر جو خود بھی ہر صورت میں قرآن و حدیث کی تعلیمات پر مشتمل ہیں۔ آپ کی مشہور کتب حدیث کے تذکرہ سے پیشتر صرف ان

غیر مطبوعہ کتب کا اظہار ضروری معلوم ہوتا ہے، جو خدمت حدیث کے بارے میں ہیں۔ کاش
حضرت کے متعلقین خصوصاً جانشین شیخ حضرت مولانا محمد طلحہ صاحب مدظلہ العالی و حضرت
مولانا محمد عاقل صاحب زید مجدہم (صدر مدرس مظاہر علوم سہارنپور) و جناب مولوی محمد شاہد
صاحب ان "کنوز مخفیہ" کو خفا کے پردے سے نکال کر شائع فرما سکیں تاکہ حضرت شیخؒ کی
ان خدمات کا دنیا کو علم ہو سکے۔

۱۔ تقریر مشکوٰۃ (اردو میں) سوال ۳۱ھ میں دوبارہ لکھی، اس کی اہمیت کا اندازہ
اس سے ہوتا ہے کہ حضرت شیخؒ فرماتے ہیں۔ "یہ تقریر طبع تو نہیں ہوئی مگر شاید
سو سے زائد نقلیں طلباء و مدرسین کے جا چکے ہیں۔"

۲۔ تقاریر کتب حدیث (غیر مطبوع) حضرت شیخؒ فرماتے ہیں۔ "۳۱ ناکارہ نے کتب
صحاح اولاً اپنے والد صاحب پر نہیں، ثانیاً حضرت قدس سرہ سے، ہر شیخ کی درس
کی تقریروں کے لکھنے کا اہتمام رہا مگر مکمل و مرتب نہیں، البتہ حضرت قدس سرہ کی
نسائی شریف کی تقریر مخفیہ مکمل میری تالیفات کی الماری میں ہے، مجھے خوب یاد ہے
میرے حضرت قدس سرہ اگر کوئی لفظ ایسا فرماتے تھے جو بین السطور میں ہو، میں
اس کو بھی نقل کر لیتا تھا، یہ سمجھ کر کہ میرے حضرت کا فرمایا ہوا ہے۔" خیال ہے
کہ یہ جواہر پائے ان دونوں اساطین حدیث کے فہم حدیث کا پتھر ہوں گے۔

۳۔ تلخیص البذل: یہ بذل المجہود کے ابحات طویلہ کا خلاصہ حضرت شیخؒ کی اپنی
عبارت میں ہے۔

۴۔ شذرات الحدیث: حضرت شیخؒ فرماتے ہیں کہ "بذل کے لکھنے کے زمانے میں
شرح بخاری وغیرہ میں جب کسی دوسری کتاب کے متعلق کوئی مضمون نظر سے گزرتا
تو میں نے ہر کتاب کی ایک کاپی بنا رکھی تھی اور اس کتاب کے نام سے اس کاپی
پر نام لکھتا تھا، شیخ 'شذرات بخاری، اسی طرح شمس، شت، شد، وغیرہ صحاح
ستہ کی ہر کتاب اور مؤلفین اور طحاوی اور ہدایہ کی کاپیاں رکھی تھیں، اس کو
اس واسطے لکھوا رہا ہوں کہ میری مطبوعہ تالیفات میں 'کذا فی الشذرات البسط

فی الشذز کے حوالے کہیں کہیں آگئے ہیں۔

۵۔ حواشی بذل المجہود: بذل المجہود کے وہ حواشی ہیں، جو حضرت نے اس کی طاعت کے بعد سترہ تک لکھے جو ایک مستقل ذخیرہ ہے۔

۶۔ مقدمات کتب حدیث: فرماتے ہیں۔ "اس ناکارہ نے مختلف ایام میں سترہ سے سترہ تک کے دوران میں ایک مقدمہ علم حدیث پر لکھا تھا جو مقدمہ اوجز میں طبع ہو گیا اس کے علاوہ سب کتابوں کا مقدمہ الکتابے بھی لکھا جس میں اس کتاب کی خصوصیات، مصنف اور اس کے حالات، اس کے علاوہ اس کتاب کے مناسب جو چیزیں تھیں لکھیں، اس میں 'مقدمہ بخاری' بہت سے اضافوں کے ساتھ مقدمہ لامع' میں آگیا ہے، اسی طرح بقیہ کتب سترہ شامل ترمذی و نیز طحاوی وغیرہ کے مقدمہ الکتب لکھے ہوئے ہیں۔

۷۔ اصول حدیثی علمی مذہب الحنفیہ: مسلک حنفیہ پر اصول حدیث کا متن ہے۔ جس پر حواشی کا سلسلہ سترہ تک چلتا رہا۔

۸۔ جزر وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم:

۹۔ "جزر روایات الاستحاضة"

۱۰۔ "جزر رفع الیدین"

۱۱۔ "جزر الاھمال بالنیات"

۱۲۔ "جزر اختلافات الصلوٰۃ"

۱۳۔ "جزر المبہمات فی الاسانید والروایات": احادیث کی اسانید میں جو مبہم نام آئے ہیں وہ دوسرے ذخائر حدیث سے تلاش کر کے لکھ دئے گئے ہیں جو تہذیب تقریب تعمیل وغیرہ میں آئے ہیں، ان سے تعرض نہیں کیا گیا۔

۱۴۔ حواشی الاشامۃ فی اشرط السامۃ:

۱۵۔ حواشی وذیل التہذیب: اس کے بارے میں حضرت اردام فرماتے ہیں،

"ما فظ ابن حجر کی 'تہذیب التہذیب' 'تقریب' 'تعمیل' وغیرہ پر حواشی تو سبھی پر

لکھتا رہا۔ لیکن ”تہذیب التہذیب“ پر کثرت سے لکھے گئے اور ذیل التہذیب کے نام سے مستقل بارہ جلدیں مجلد کر کر تہذیب کے موافق اس پر صفحے ڈال دئے تھے تاکہ اس پر تہذیب کا استدراک اور ذیل لکھا جائے، مگر تہذیب پر حواشی تو لکھنے کی زیادہ نوبت آئی مگر ذیل پر لکھنے کی نوبت کم آئی۔

۱۶۔ ”حواشی سلسلات و رجال سلسلات“

۱۷۔ ”جنر مکفرات الذنوب“: احادیث شریفہ میں جن جن اعمال کو کفارہ ذنوب بتایا

ان احادیث کا مجموعہ۔

۱۸۔ ”جنر ملقط المرقاة“

۱۹۔ ”جنر ملقط الرواة اہم الرواة“:

۲۰۔ ”معجم المسند للامام احمد“: حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ اس کے بارے میں تحریر فرماتے

ہیں ”مسند امام احمد کی روایات ترتیب صحابہ پر ہیں، جس میں حدیث کا تلاش

کرنا مشکل ہے، اس رسالہ میں حروف تہجی کے اعتبار سے ان سب صحابہ کی روایات

کی فہرست لکھی گئی، جس میں ہر صحابی کی احادیث مع جلد و صفحہ درج کی گئی ہے،

بہت مفید رسالہ ہے، جس سے احادیث کا نکالنا بہت آسان ہے۔

۲۱۔ ”جنر المناط“

۲۲۔ ”جنر صلوة الاستسقاء“

۲۳۔ ”جنر صلوة الخوف“

۲۴۔ ”جنر صلوة الکسوف“

۲۵۔ ”جنر تخريج حديث عائشة في قصة بريرة“

۲۶۔ ”تقریر نسائی“: یہ تقریر جیسا کہ آپ بیٹی میں ہے بہت جامع ہے، اس میں

نہ صرف حضرت شیخ قدس سرہ کی تقریر ہے بلکہ حضرت گنگوہی نور اللہ مرقدہ کی دو

تقریریں جو حضرت کے والد رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل کی تھیں آگئی ہیں اور حضرت مولانا

سہارنپوری کی تقریر بھی آگئی ہے۔

۲۷- "جنر مايشكل عملی الجار حینے"

۲۸- "اولیات القیامة"

۲۹- "مختصات مشکوة"

۳۰- "جامع الروایات والایضار: اس کے بارے میں حضرت شیخ نے فرمایا کہ اس ناکار

نے اپنی ابتدائی زندگی میں جس کو میں ۳۵ھ کے بعد سے شروع اور ۳۵ھ پر ختم سمجھتا ہوں، کتب احادیث کے اطراف لکھنے شروع کئے تھے، جن کی روایات کو "جامع الروایات" کے نام سے جمع کرنا شروع کیا تھا اور ان کی تفصیل کو اجزاء کے نام سے لکھنا شروع کیا تھا، اس میں صحاح ستہ اور مؤطیین، طحاوی، حاکم، بیہقی وغیرہ کے اطراف لکھنے شروع کئے تھے، بہت بڑا ذخیرہ اس کا ہو چکا تھا، جس کو مشکوة کی ترتیب سے شروع کیا تھا، مشکوة تو پوری ہو گئی تھی، خیال تھا کہ بقیہ جملہ حدیث کی کتابوں کو بھی نقل کروں لیکن پھر زندگی ختم ہو گئی، اس لیے اس کی تالیف ناقص رہ گئی۔ کاش کوئی پوری کرنے والا ہوتا۔

۳۱- "معجم رجال تذکرۃ الحفاظ للذہبی"

۳۲- "تبییۃ تاویل مختلف الاحادیث لابن قتیبة" (الباب فقہیہ کی ترتیب پر)

۳۳- "تبییۃ شکل الآثار" (الباب فقہیہ کی ترتیب پر)

۳۴- "معجم الصحابة الذین اخرج عنہم ابوداؤد والطیالسی فی مسندہ (باعتبار

حروف التہجی)

غیر مطبوعہ کتابوں کی اس فہرست پر نظر ڈالنے سے ہی ہر منصف مزاج اس بات کا قائل ہوگا کہ حضرت اس دور کے عظیم خادم حدیث تھے، جنہوں نے چودھویں صدی ہجری میں ائمہ سلف کی یاد تازہ کر دی، آپ کی ذات میں حافظ ابن حجر، علامہ ابن عبد البر، علامہ عینی، علامہ ذہبی، حافظ ابن قیم، شاہ ولی اللہ، حضرت شاہ عبدالعزیز کے کمالات یکجا دیکھے جاسکتے تھے، اللہ تعالیٰ نے اس دور میں قدیم اساطین علماء و محدثین کا ایک نمونہ پیدا فرمایا تھا جو اپنے شغف حدیث، وسعت نظر، وفور علمی ذوق، کثرت مطالعہ، مذاقت و مہارت فن میں اپنی

نظیر آپ تھا۔

مطبوعہ عظیم الشان ذخیرہ کتب حدیث

بذل المجہود کی تالیف میں اعانت :

خلیل وقت حضرت خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ نے ربیع الاول ۱۳۳۵ھ میں ابوداؤد کی شرح بذل المجہود کے لکھنے کی ابتداء فرمائی اور معین کے طور پر ان کی نگاہ انتخاب بیس سالہ نوجوان، آئندہ چل کر امام وقت ہونے والے مولوی محمد زکریا صاحب پر پڑی جنہوں نے اسے اپنی دعا کا اثر سمجھا اور اپنی جملہ صلاحیتوں کو اپنے شیخ و استاذ کی خدمت میں لگا دیا، فتا کی ایسی مثالیں کم دیکھنے میں آئی ہوں گی، اپنی محنت شاقہ و انہماک و تقویٰ اور فطری صلاحیتوں اور بزرگوں کی دعا و برکت سے جلد ہی حضرت سہارنپوری رحمۃ اللہ تعالیٰ کے شاگرد باختصاص اور معین با اعتماد بن گئے، حضرت سہارنپوری کتابیں بتا دیتے تھے اور خوش بخت شاگرد مطلوبہ مضامین کی تلاش و تفحص اور مظان قریبہ و بعیدہ سے ان کو حاصل کرتے اور استاذ کی خدمت میں پیش کرتے اور حضرت سہارنپوری انتخاب کے بعد املا کراتے، اور آپ لکھتے جاتے، یہاں تک کہ یہ عظیم کارنامہ مکمل ہوا، اس وقت حضرت شیخ کی عمر صرف تیس سال تھی استاذ نے مسرت میں جو مقدمہ میں لکھا وہ گزر چکا یہاں وہ جملہ نقل کرتا ہوں جو حضرت شیخ نے یہ کہہ کر قلم زد کر دیا تھا کہ اس میں گو میری تعریف ہے لیکن بذل کی توہین ہے، وہ جملہ یہ تھا۔
وہو جدیر بان ینسب لهذا یہ مولانا محمد زکریا اس لائق ہیں کہ یہ شرح

التعلیق الیہ ان کی طرف منسوب کی جائے۔

اس سے بڑھ کر ایک شاگرد کی اور کیا تعریف ہو سکتی ہے۔

اس اعانت کا سب سے بڑا فائدہ حضرت شیخ قدس سرہ کو یہ ہوا کہ آپ کو حدیث مبارکہ کے ساتھ خاص مناسبت اور مباحث علمیہ سے شغف، تصنیف و تالیف کا ذوق اور تلاش و تحقیق کا شوق اور علوم حدیث سے گہرا تعلق اور مختلف مظان سے مطلوبہ مطالب کو جمع کر کے سلیقہ

سے مرتب کرنے کا مادہ پیدا ہو گیا، اور یہ اعانتِ استاذ آپ کی باقی زندگی کی علمی تحقیقات و تصنیفات کے لیے بنیاد بن گئی، جس پر آپ نے علوم کی وہ عظیم الشان عمارت اٹھائی جسکی نظیر دور دور تک نہیں دکھائی دیتی۔ اللہ اعلم بالصواب

”وجز المسالک“

مدینہ طیبہ میں بذل المجہود کے خاتمہ پر غرہ ربیع الاول ۱۳۵۷ھ میں اقدام عالیہ میں بیٹھ کر مدینہ منورہ کی مناسبت سے امام دارالہجۃ کی کتاب موطا امام مالک کی شرح کی بسم اللہ لکھی گئی جو بالآخر چالیس سال کی محنت شاقہ اور عرق ریزی کے بعد ۱۳۸۷ھ میں مکمل ہوئی اگر حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی کوئی اور تالیف نہ بھی ہوتی تو یہی ایک کتاب ان کے نبوغ فی العلم، وسعت مطالعہ، عمق نظر، مہارت فن، دقیقہ رسی، اور تحقیق پر دلیل قاطع اور شاہد عدل تھی، بقول شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کے موطا مالک دیگر کتب حدیث کے لیے متن کا درجہ رکھتی ہے، اس لیے اس کی شرح گویا جملہ کتب کی ایک معنی میں شرح بن جاتی ہے۔ حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ نے جس استیعاب اور احاطت سے ہر مسئلہ اور مضمون کو کھنگالا ہے، وہ انھیں کا حصہ ہے، اس لیے دیگر کتب حدیث کے مطالعہ میں بھی اس شرح موطا سے مفر نہیں، گنجائش نہیں ورنہ اس حیرت انگیز کتاب کی خصوصیات پر کچھ لکھتا، تاہم ایک واقعہ اس کتاب کی مقبولیت کے ضمن میں بر سبیل تذکرہ بیان کرنا شاید نامناسب نہ ہو۔

گزشتہ سال پاکستان کی وفاقی شرعی عدالت نے ”رجم“ کو شرعی حد ملنے سے انکار کر دیا، جس سے ملک میں ہيجان پیدا ہو گیا اور علماء کے اصرار پر حکومت نے انھیں اپنے فیصلہ پر نظر ثانی کرنے کے لیے کہا، انھوں نے مختلف لوگوں سے دلائل مانگے، فقیر سے بھی کہا گیا، بندہ اس وقت شدید بیماری میں ہسپتال میں تھا، لیکن قدرِ ناشدید داعیہ ید اہوا، ڈاکٹروں کی ہدایت کے علی الرغم ہسپتال میں کتابیں منگوائیں، دیکھتا تھا اور املا لیتا تھا، آخر ایک بڑا بیان تیار ہو گیا، اور بندہ ڈاکٹروں کی ممانعت کے باوجود بمکمل حد تک پہنچا، بیان دیا، عدالت بحمد اللہ حائر ہوئی، ہر طرف دو اشکال رہ گئے ایک کہ ”سنین رجم“

کون سے ہیں (یعنی رجم کی سزا مجرموں پر کن سنوں میں نافذ کی گئی تھی) اور دوسرا سوال یہ تھا کہ کیا ”حد“ تعزیر میں بدل سکتی ہے؟ بندہ نے جواب لکھ کر بھیجے اور محمد اللہ عدالت نے اپنے غلط فیصلہ سے رجوع کر کے پھر سے ”رجم“ کو شرعی حد قرار دے دیا، اس بارے میں ”سنین جیم“ کے سلسلے میں مواد نہیں مل رہا تھا، خواب میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی کہ میری دائیں طرف تشریف فرما ہیں، اور سامنے حضرت شیخ الحدیث صاحبؒ بندہ کی طرف بیٹھ کئے ہوئے بیٹھے ہیں اور ایک دوسرے مولوی صاحب کا منہ میری طرف ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ان سے پوچھ۔ دوسرے مولوی صاحب کہتے ہیں مجھ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں تجھ سے کون کہتا ہے۔ ان سے۔ اور شیخ الحدیثؒ کی طرف اشارہ فرماتے ہیں۔ بندہ نے بیداری کے بعد سمجھا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد حضرت شیخؒ کی کتابوں سے استفادہ کا ہے، اور جن کی کتاب الحدود نکالی اور فوراً ہی ”سنین“ کا مسئلہ حل ہو گیا۔ ع

حل این نکتہ از روئے نگار آخر شد

حضرت شیخ قدس سرہ کو یہ خواب لکھ کر جناب صوفی محمد اقبال مدنی کے ہاتھ بھیجا گیا، حضرت شیخؒ نے مسرت کا اظہار فرمایا اور اپنی یادداشت میں نقل کر لیا۔ بندہ سمجھتا ہے کہ یہ ”اوجز“ کی مقبولیت کا نشان ہے۔

لامع الدراری کے اعلیٰ جامع البخاری:

اصح الکتاب بعد کتاب اللہ جامع صحیح بخاری کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے جو حسن قبول بخشا ہے، اور امام بخاریؒ کی ذہانت، فراست، بنوع، مہارت اور سب سے بڑھ کر تدبیر و تقویٰ نے کتاب کو جن محاسن و مزایا کا مجموعہ بنا دیا ہے اور ”ابواب و تراجم“ میں جن غوامض اور بعید عن الادراک امور کا اہتمام فرمایا ہے، اس نے اس کتاب کو دیگر جملہ اہم کتب سے ممتاز و ممیز کر دیا ہے، اس وجہ سے امت میں اس کتاب کو جو اہمیت اور اعتناء نصیب ہوا، وہ قرآن کریم کے بعد کسی کتاب کو میسر نہیں آیا۔ اس کے علوم و معارف اسرار

ورموز پر ہر دور میں کام ہوتا رہا، پھر بھی "لاستغنیٰ بجمائیدہ" کے الفاظ اس کتاب پر بھی صادق آتے رہے۔ امام ربانی حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی درسی تقاریر بخاری میں (جو حضرت کے شاگرد رشید حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب نے قلمبند کی تھیں) بخاری کے اسرار و معارف، مشکلات و غوامض و دقائق کے بارے میں جو نکات اشارات میں بیان فرمائے تھے وہ جواہر ربیہ ان علوم غامضہ اور افادات مبتکرہ پر مشتمل تھے جن کی نظیر نہیں ملتی، ان جواہر پاروں کی شرح و توضیح کی ضرورت تھی حضرت شیخ الحدیث قدس روحہ کے قلم حقیقت رقم اور کلک سیال نے ان کی شرح "ماپ" کے تقریباً پانچ ہزار صفحات پر دس جلدوں میں فرمائی۔ آپ نے اس کتاب میں جملہ مباحث کی جس شان اور حسین اسلوب سے شرح فرمائی ہے وہ قاری کے لیے تشفی کا پورا سامان ہے اور یہ کتاب اپنے مباحث فاضلہ، دقائق فائقہ، حقائق رائقہ، معلومات واسعہ، معارف عالیہ اور رموز عجیبہ کی وجہ سے اسم باسمیٰ ہے، علم کا بحر ذخار ہے جو ضخامت و حجم میں فتح الباری عمدۃ القاری کی ہمسری کر سکتا ہے اور مطالب و فوائد کے لحاظ سے غنیمت بارہ اور شنگان علم کے لیے آب زلال ہے، کتاب گو کامل بخاری شریف کی شرح نہیں، بلکہ صرف ان نکات غریبہ کی توضیح ہے، جو حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے دوران درس میں فرمائی، لیکن شراح کا فیاض قلم افادہ کی وسعتوں اور مطالب کے اختوار میں تقریباً جملہ اہم مقامات کو لے لیتا ہے، مؤلف کے ذاتی علوم وافرہ اور دقیقہ رسی کے علاوہ جہاں ذہن کے اقوال قیمہ اور مستند اور غیر الوصول کتب کے اقتباسات نے کتاب کو صحیح بخاری کے ہر طالب کے لیے ضروری کر دیا ہے۔

کتاب کا مقدمہ حضرت شیخ زکریا کے تبحر اور تحقیق کا شاہکار ہے، ویسے تو تمام مباحث قابل دید ہیں، لیکن اصول تراجم بخاری کو جس شرح و بسط سے کھولا ہے، تراجم بخاری جس دقیقہ رسی اور نکتہ سنجی سے کلام فرمایا ہے اور تراجم کے معلق ابواب کی جو ستر مفاہیج ہیا فرمادی ہیں، وہ حضرت شیخ کا ہی حصہ ہے۔

فقیر نے ربیع الاول ۱۳۹۲ھ رسالہ "الحق" اکوڑہ میں اپنے ایک مقالہ میں

لکھا تھا کہ:

”علامہ ابن خلدون نے مقدمہ تاریخ میں اپنے بعض شیوخ سے نقل کیا ہے کہ بخاری کی شرح کا قرض امت پر ہے کہ اس وقت تک علماء امت میں سے کسی نے بھی بخاری کی شایان شان شرح نہیں لکھی تھی (حافظ ابن حجر کے شاگرد حافظ شمس الدین سخاوی نے الضو، اللامع میں لکھا ہے کہ یہ قرض علامہ ابن حجر نے فتح البخاری لکھ کر پورا کر دیا۔ حضرت الاستاذ علامہ محمد یوسف البنوریؒ نے تحفۃ العبر ص ۱۰۴ میں لکھا ہے کہ حضرت شیخ الہند مولانا محمود احسنؒ کا قول مجھ تک پہنچا ہے کہ حافظ ابن حجرؒ سے تراجم صحیح بخاری کا حق پورا نہ ہو سکا، حضرت علامہ بنوری نور اللہ مرقہ فرماتے ہیں، شیخ الہند نے جو صحیح بخاری کے ابواب کی شرح لکھنی شروع فرمائی تھی مکمل ہو جاتی تو انشاء اللہ تراجم کا حق بھی ادا ہو جاتا، لیکن افسوس وہ کام مکمل نہ کر سکے، تاہم جو حصہ انھوں نے تالیف فرمایا اور شائع ہوا وہ مستفیدین کے لیے چراغ و معیار ہے۔

پہچان راقم اپنی کم مائیگی کا مقرر ہے تاہم خیال آتا ہے کہ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کے مقدمہ لامع الدراری سے شاید یہ قرض ادا ہو گیا (واللہ اعلم)

الحمد للہ تعالیٰ! نایب شدہ مطبوعہ لامع پر حضرت البنوری رحمہ اللہ کی

”تقدیم“ ۱۵ رمضان ۱۳۹۴ھ کی لکھی ہوئی پڑھ کر اس عبادت سے مسرت ہوئی کہ حضرت الاستاذ نے کوہک نادان کی بات کی تصدیق فرمادی اور لکھا کہ۔

”اب میں کہتا ہوں کہ یہ ازلی سعادت شیخ زکریاؒ کے حصہ میں تھی کہ وہ انھیں اور ”ابواب و تراجم“ کے اس قرض کو چکائیں، میں امید کرتا ہوں کہ انھوں نے انشاء اللہ تعالیٰ شرح ابواب و تراجم کی خدمت سے اس قرض کو چکا دیا ہوگا۔“

اس ضمن میں حضرت شیخؒ کی جدید کتاب ”الابواب و التراجم“ بھی ہے جس میں حضرت شیخؒ

نے ایک ایک باب کو لے کر اس پر سیر حاصل بحث فرما کر ”ترجمہ الباب“ سے تطبیق دی ہے یہ اپنی شان میں بے نظیر اور بڑا کارنامہ ہے۔ ایچمدان کے نزدیک یہ کتاب بھی اپنے موضوع میں نہایت بیش قیمت اور بلند معیار ہے۔

حضرت شیخؒ نے ۱۳۹۶ھ کے حج کے موقع پر دیگر کتابوں کے ساتھ اس کے تین مطبوعہ اجزاء عطا فرمائے اور ازراہ عنایت فرمایا کہ ”اس کے دو جزا بھی شائع نہیں ہوئے۔ اگر میری زندگی میں شائع ہو گئے تو مجھ سے مانگ کر لے لیجیو اور اگر میں مر گیا تو میرے ورثائے نقاضا کر کے لے لیجیو۔“

”الکوکبۃ الدرر“ پر بھی حضرتؒ کے مفید حواشی ہیں۔

حجۃ الوداع و جزائرمہرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم :

حضرت شیخؒ کی ۲۳۰ صفحات پر مشتمل حجۃ الوداع پر شامہکار اور اچھوتی اور بے مثل کتاب ہے۔ آپ نے یہ کتاب جوانی میں ۲۷ سال کی عمر میں تیس گھنٹوں میں لکھی تھی، آخری عمر میں ایک خواب کی بناء پر ہمہرات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جزر بڑھایا اور اصل کتاب میں اضافہ فرمایا، کتاب میں فقہی احکام کو واضح الفاظ میں نقل فرمایا گیا ہے اور ایسے مضامین بھی تحریر فرمائے ہیں جو بڑے بڑے علماء اور شارحین کی کتابوں میں نہیں ملتے، غرض یہ کتاب حج پر ایک جلیل القدر، اہم اور عجیب تصنیف ہے۔

شاید اس مخفیہ خاکرے سے کسی حد تک فقیہ کی اس بات پر روشنی پڑ سکے کہ اس دور میں نیابت نبوت کا جو کام حضرت شیخ اکبرؒ نور اللہ مرقدہ سے لیا گیا، یہ انھیں کا حصہ تھا، اور یہ اللہ تعالیٰ کی مہبت خاصہ اور انعام مخصوص تھا، جو حضرت قدس سرہ پر ہوا۔

مضمون بڑھا چارہا ہے، اور حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے محاسن و مزایا کمالات و خدمات کا عشرِ عزیز بھی یہ قاصر قلم پیش نہ کر سکا۔ اول تو یہ درماندہ و دور افتادہ، بے علم و کم سواد حضرت شیخ قدس روحہ کے مقام و کمالات کو کیا جانے اور کیا پہچانے اور پھر ذرہ میں صحرا اور قطرہ میں دیا کو کیسے دکھایا جائے ان پر قلم اٹھانا حقیقت میں مجھ جیسوں کا کام نہیں لیکن

اپنے مخدوم و مکرم حضرت مولانا نعمانی دامت فیوضہم کے حکم نے امتثال امر پر مجبور کر دیا۔ اللہ تعالیٰ کرے کہ ان کی برکت سے راقم کی ہرزہ سرانی حضرت شیخؒ کے مقام رفیع کے لیے نامناسب فقیر کو ۱۳۹۳ھ میں خواب میں کہا گیا تھا کہ حضرت شیخ اکبرؒ قطب الارشاد ہیں۔ جو دھویں صدی کے ختم ہونے سے دو تین سال پہلے سے خیال آتا تھا کہ شاید حضرت شیخؒ کو پندرہویں صدی کے کچھ سال مل جائیں کہ بعض مجدد نئی صدی کے شروع میں فوت ہوئے ہیں۔ مثلاً حضرت امام غزالیؒ کا وصال ۵۰۵ھ میں اور حضرت عمر ابن عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ کا وصال ۱۰۱ھ میں ہوا۔

بہر حال کیا یہ بندہ اور کیا اس کی خام خیالیاں، اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے اس تکچھے دور میں امت کے لیے ایک ایسی ہستی پیدا فرمائی جو علم و عمل، ورع و تقویٰ اخلاص و توکل مجاہدہ و ایثار، للہیت و اخبات، محبت و خشیت الہی اور جملہ دینی کمالات میں اسوہ تھی۔ اللہ تعالیٰ امت کے جملہ طبقات کو ان کی برکات سے نفع پہنچائے اور ان کے بعد ان کے فیوض سے امت کو محروم نہ فرمائے۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام

علیٰ خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین

مسلم پرسنل لا کے سوال پر۔ ایک ہم دستا و نیز ہفتہ وار نقیب کا

تحفظ شریعت نمبر

نفقہ مطلقہ کے سوال پر سپریم کورٹ کا فیصلہ سوچی سمجھی سازش کا ایک حصہ ہے۔ اس سازش کو ناکام بنانے کے لئے مسئلہ سے پوری طرح باخبر ہونا ضروری ہے۔ ہندوستان کے ممتاز علماء اہل قلم اور اسلامی قانون کے ماہرین کی گرانقدر مضامین کمزین یہ خصوصی شمارہ ۱۴ دسمبر ۱۹۸۵ء کو منظر عام پر آ رہا ہے۔

آج ہی تین روپے کا ڈاک ٹکٹ بھیج کر اپنی کاپی محفوظ کرائیں

تحفظ شریعت نمبر مفت حاصل کرنے کیلئے ۳ روپے بھیج کر سالانہ خریدار بن جائیے۔

نمبر ہفتہ وار نقیب، پھلواری شریف، پٹنہ

حضرت امام محمد سید منظور نعمانی کی ایمان افروز تالیفات

احادیث نبویؐ کے ایک نیا اور جامع انٹرنیٹ سٹور

معارف احادیث

آسان اردو ترجمہ اور عام فہم، تشریح کے ساتھ:

احادیث نبویؐ کا محفوظ ذخیرہ امت کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت کے قائم مقام ہے ایک صاحب ایمان اس کے مطالعہ کے وقت تصور کے راستہ مجلس نبویؐ میں پہنچ جاتا ہے آپ کے ارشادات سنتا ہے اور آپ کے اعمال و افعال اور حرکت و سکنت کو دیکھتا ہے۔

اس مجموعہ میں مولانا مظلوم نے خاص طور پر ان احادیث کا انتخاب کیا ہے جن کا انسانوں کی فکری و عقیداتی اور عملی زندگی سے خاص تعلق ہے اور جن میں انتہائی محکمہ کے لئے ہدایت کا خاص سامان ہے۔

پھر ان کی ترتیب تہذیب و تمدن کے مسائل اور نفسیات اور آج کے فکری ماحول کو خاص طور سے سامنے رکھا اور سطح نظر صریح یہ رکھا کہ پڑھنے والے کا ذہن اور دل متاثر ہو اور اس میں کسی درجہ کا وہ ذوق عمل پیدا ہو جو صحابہ کرام میں آپ کے ارشادات سے پیدا ہوتا تھا۔ مولانا امینون کی مجددانہ بہت زیادہ مقبول کتاب ہے، سات جلدیں معیاری کتابت و طباعت کے ساتھ شائع ہو چکی ہیں۔ قیمت جلد اول: ۲۸ روپے ۳۶ روپے سوم: ۳۰ روپے چہارم: ۲۷ روپے پنجم: ۲۷ روپے ششم: ۳۲ روپے ہفتم: ۲۷ روپے

قیمت مکمل سیٹ جلد ۲۱: ۲۱۰ روپے

اسلام کیسے

نہایت آسان زبان اور بے مدلل نشین و پرانہ دین اسلام کی تعلیم کا جامع اور مکمل خلاصہ اس کتاب کو پڑھنے والوں کا احساس ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو کوئی خاص مقبولیت اور تاثیر بخشی ہے جو پڑھنے والے کو لازمی طور پر متاثر ہوتا ہے ان بندوں کا تعداد اللہ ہی جانتا ہے جن کی زندگیوں اور جن کے گھروں کے نقشے اس کتاب نے بدل ڈالے، دین کی ضروری تفہیم ہی کے لئے نہیں بلکہ کامل مسلمان اور اللہ کا ولی بننے کے لئے بھی اس کتاب کا مطالعہ اور اس پر عمل

انشاء اللہ کا ہے

اب عکسی طباعت اور خوبصورت لمینیشن کوڑ کے ساتھ دو قسموں میں: اعلیٰ ایڈیشن: ۱۰ روپے اینڈ لیشن: ۸ روپے تاکہ ہر شخص سہولت خرید سکے۔ زیادہ تعداد میں بہتے نفع دینے والے حضرات اور تاجر کتب کے لئے خصوصی شرح کیسٹ: آج ہی میں اپنی فراش بھیجئے۔

ہمارا پتہ: الفرقان بک ڈپو، اسلام آباد کاؤن مغربی (نظر آباد) لکھنؤ

ہماری ۳ اہم مطبوعات

بریلوی فتنہ کا نیاروپ

از: مولانا محمد عارف سنہلی

یہ کتاب ارشد قادری کی کتاب زلزلہ کا جواب
ہی نہیں بریلوی فتنہ پر ایک ضروری ہے مسئلہ علم غیب اور
کائنات میں تصرف کے عقیدہ کی جو تنقیح کی گئی ہے وہ اس
کتاب کا خاص تحفہ ہے۔

ساتھ میں حضرت مولانا محمد منظور نعمانی کا ایک اہم مضمون
علماء دیوبند پر بریلویوں کے الزامات کا پس منظر
بھی ملاحظہ کیجئے۔

قیمت: ۱۲/-

انقلاب ایران اور اس کی اسلامیت

از مولانا عتیق الرحمن سنہلی

اس کتاب میں ایران کے اسلامی انقلاب کی اسلامیت کا
جائزہ لیا گیا ہے اور مکمل غیر جانبداری اور توازن کے ساتھ اس کے
ان پہلوؤں کا ذکر کیا گیا ہے جن کی وجہ سے بہت اسلام پسندوں
کو اس کے ساتھ ہمدی ہوئی اور بہت ان گوشوں کی بھی نشاندہی
کی گئی ہے جن کو پیش نظر رکھے بغیر انقلاب ایران کی اسلامیت
کے بارے میں صحیح رائے قائم نہیں کی جاسکتی۔

قیمت: ۷/-

قرآن کی بیسکریڈر بارہماے بلاوت

○ از: سید محمد حسن ایڈوکیٹ

قرآن کریم کو صحیح اور خوبصورت کے قواعد کے مطابق پڑھنا ضروری ہے، ہم اکثر ان قواعد سے ناواقف کی وجہ سے
تلاوت میں بہت غلطيوں کا شکار ہوتے ہیں اس کتاب میں ان قواعد کو نہایت آسان اور عام فہم انداز میں بتایا
گیا ہے، ساتھ ہی حروف و الفاظ کی حرکات کی آوازیں سمجھانے کے لئے ہندی و انگریزی سے مدد لی گئی ہے۔
معمولی پڑھنے لکھنے والے، جوان، بوڑھے اور ہندی ذریعہ تعلیم کے پڑھے ہوئے انگریزی والے، نوجوان اور اسکولوں
کالجوں نیز مدارس کے طلبہ اساتذہ سب ہی اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

مولانا محمد منظور نعمانی کے پیش لفظ کے ساتھ پندرہ کاغذ پر عکسی جلتا خوبصورت گرد و پوش سے مزین۔

قیمت صرف ۱۲/-

تلفظ الفرقان بکڈلو۔ ۳۱ نیا کاؤن مغربی لکھنؤ، یوپی

نصایف حضرت مولانا قاری سید صدیق احمد رضا باندہ

آداب المتعلمین

۲/۵۰

آداب المعلمین

۲/۵۰

فضائل علم

(جلد آخری ہے)

فضائل نکاح

۳/۵۰

حق نمبر

۱/-

احکام المیت

۱/-

تہمیل التجدید

۴/-

تہمیل المنطق

۴/-

تہمیل النحو

۱۵/-

تہمیل الصرف

(مکتبہ) ۲/-

اسعاد الفہوم فی حلّ سلم العلوم

قیمت ۱۵/-



مکتبہ رحمانیہ ہتھورا ضلع باندہ پری

فتاویٰ و فتاویٰ کا اُمّیول خزانہ فتاویٰ رحیمہ

از: حضرت مولانا مفتی سید عبد الرحیم لاچپوری

جس پر حضرت شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب وغیرہ اکابرین علماء کرام نے مکمل اعتماد کا اظہار فرمایا ہے، کتابت، اعلیٰ طباعت، عمدہ جلد، دیدہ زیب (تاجروں کو کمیشن معقول دیا جائیگا) ہدیہ۔

اردو: جلد اول ۵۰/- دوم ۵۰/- سوم ۴۰/- چہارم ۵۰/-

پنجم ۵۵/- ششم زیر طبع



انگلش: جلد اول ۶۰/- دوم ۵۰/- سوم ۴۰/-

گجراتی: جلد اول ۴۵/- دوم ۴۵/- سوم ۳۵/- چہارم ۴۵/- پنجم ۴۰/-

MAKTABA RAHIMIA MUNSHI STREET RANDER
SURAT 395005 (GUJRAT) INDIA

مکتبہ رحیمیہ فلسفی اسٹریٹ راندر پور

بھائی گریہ مسلمانوں کی دینا، اسلام کا ایک اہم ترین ادارہ
ظہر یونانی کی بقا کیلئے

خالص اجڑا پرستہ مل یونانی دوا سازی کا فیکٹری

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

فائیم کئے ہوئے تھے

دواخانہ کی روز افزوں ترقی اس کے صارفین اور سرپرستوں کی دل چسپی کا نتیجہ ہے آپ کی
مزید دل چسپی علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کا نام روشن کریگی

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ

کچھ یادیں ☆ کچھ باتیں

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی

جہاننگ یاد ہے شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا نور اللہ مرقدہ کو سب سے پہلے اپنی طالب علمی کے زمانے میں (۱۳۲۲ھ میں) دارالعلوم دیوبند میں دیکھا تھا، کسی ضرورت سے تشریف لائے تھے، اور کسی جاننے والے نے بتلایا تھا کہ یہ مظاہر علوم سہارنپور کے استاذ مولانا محمد زکریا صاحب ہیں۔ اس کے بعد بھی زیارت و ملاقات تو کبھی کبھی ہوئی لیکن اس سے زیادہ کچھ نہیں جانا کہ مظاہر علوم کے حدیث شریف پڑھانے والے بڑے اور مقبول اساتذہ میں ہیں۔

اپنی جماعت کے اصحاب ارشاد مشائخ و اکابر میں حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رائے پوری قدس سرہ کی اس عاجز کے دل میں عظمت و عقیدت بھی تھی اور اپنے خیال میں کسی درجہ کی ذوقی مناسبت بھی۔ حضرت کی خاص شفقت و عنایت بھی حاصل تھی۔ اللہ تعالیٰ کی حکمتِ تکوینی اور اس کے ایک تقدیری فیصلے کے نتیجے میں ۱۳۶۲ھ کے اوائل میں چند روز حضرت کی خانقاہ میں قیام کے ارادہ سے رائے پور کا سفر کیا۔ اور قریباً ایک ہفتہ قیام رہا۔ یہ سفر تو اس ارادہ سے نہیں کیا گیا تھا لیکن خانقاہ کے اس قیام کے دنوں میں حضرت سے سیرت اور اصلاحی تعلق قائم کرنے کا دل میں داعیہ پیدا ہوا، اور ایک

۱۔ اس عاجز نے رائے پور کا یہ سفر کیوں اور خانقاہ میں قیام کس غرض سے کیا تھا (بقیہ صفحہ منظر)

دن اس کیلئے درخواست کی۔ حضرت نے بڑی محبت اور شفقت کے ساتھ اس مقصد کے لئے حضرت مولانا محمد الیاسؒ یا حضرت شیخ اکھیت کی طرف رجوع کرنے اور ان سے تعلق قائم کرنے کا مشورہ دیا اور فرمایا کہ ان دونوں میں سے کسی کے ساتھ بھی تعلق کرنا آپ کے لئے زیادہ مفید ہوگا۔ میں نے عرض کیا کہ میں ان دونوں حضرات سے کچھ واقف ہوں لیکن میرے دل میں حضرت ہی سے تعلق قائم کرنے کا داعیہ ہے۔ میرے اس عرض کرنے پر حضرت نے ان دونوں حضرات کے متعلق بہت بلند کلمات ارشاد فرمائے اسکے بعد بھی اگرچہ میں نے اپنی درخواست ہی پر اصرار جاری رکھا اور بالآخر حضرت نے قبول فرمایا۔ لیکن ان دونوں بزرگوں کی بلند مقامی سے مجھے باخبر کرنے کیلئے اس وقت جو کچھ حضرت نے ارشاد فرمایا اس کے نتیجہ میں ان حضرات کی وہ عظمت، قلب میں پیدا ہو گئی جو اب تک نہیں تھی، اسکے بعد سے ان دونوں حضرات سے بھی خاص درجہ کی عقیدت و نیاز مندی کی سعادت بفضلہ تعالیٰ نصیب ہو گئی۔ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کا یہ آخری دور حیات تھا، قریباً ڈیڑھ سال بعد ہی (رجب ۱۳۶۳ھ میں) حضرت کا وصال ہو گیا۔ اس تھوڑی سی مدت میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے حضرت کے ساتھ جو نیاز مندانہ تعلق نصیب ہوا اسکی برکتوں میں سے (یا کہا جائے کہ اسکی نشانی اور یادگار) اس عاجز کا مرتب کیا ہوا حضرت کے ملفوظات کا وہ مجموعہ ہے جو کتابی شکل میں شائع ہو چکا ہے۔

— البتہ حضرت شیخ اکھیتؒ اسکے بعد قریباً چالیس سال ہماری اس دنیا میں رہے، اور بلاشبہ اس عاجز پر اللہ تعالیٰ کی بے شمار نعمتوں میں سے یہ عظیم نعمت بھی ہے کہ اس طویل مدت میں حضرت کی خاص شفقت و عنایت نصیب رہی۔ پچاسوں دفعہ حضرت کی خدمت میں حاضری اور بار بار طویل قیام بھی رہا۔ ایسے واقعات بے شمار ہیں

(بقیہ صفحہ گذشتہ) اور پھر بیعت کا یہ داعیہ کن مرحلوں سے گزرنے کے بعد اور کس طرح دل میں پیدا ہوا، یہ لمبی کہانی ہے، یہاں اس کا ذکر غیر ضروری سمجھ کر قلم انداز کر دیا گیا ہے۔ اپنی کتاب تصوف کیا ہے؟ کے آغاز میں راقم سطور نے اس کا اجمالی تذکرہ کیا ہے۔

جو قابل ذکر ہیں اور جن کا یہ عاجز عینی شاہد ہے لیکن اس صحبت میں صرف چند ہی واقعات تذکرہ ناظرین کرنے کا ارادہ ہے جن کا اس عاجز کی ذات ہی سے تعلق ہے۔ امید ہے کہ انکا ذکر انشاء اللہ عام ناظرین کے لئے بھی نافع ہوگا۔

(۱)

حضرت شیخ کے بارے میں مختلف حضرات سے سنا تھا کہ رمضان مبارک میں دن رات کے نوافل میں روزانہ ایک قرآن مجید ختم کر لینے کا معمول ہے، ایک دن میں نے عرض کیا کہ میں یہ معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ یہ معمول کب سے ہے اور اسکی ترتیب کیا ہے؟ شاید میرے ذریعہ اللہ کے کسی ایسے بندے کو معلوم ہو جا جسکو اس معمول کے نقل کی توفیق ہو تو انشاء اللہ مجھے بھی کچھ مل جائیگا۔ میرے اس سوال کے جواب میں فرمایا۔ مولوی صاحب! جب پہلی فوج کھیلنے لگے معظمہ حاضری ہوئی تھی تو رمضان مبارک کا مہینہ تھا اور جوانی کا زمانہ تھا، وہاں روزانہ کا معمول یہ بنایا کہ حرم شریف میں تراویح ختم کر کے تنہیم چلے جاتے اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کے حرم شریف آکر طواف اور اس کے بعد سگی کرتے اور خلق کراتے، اس طرح عمرہ سے فارغ ہو جانے کے بعد حرم شریف ہی میں تہجد کی رکعتیں پڑھتے اس میں سحر کا وقت ہو جاتا، سحری سے فارغ ہو کر حرم شریف آ جاتے اور فجر کی نماز پڑھتے، اس کے بعد کچھ دیر کے لئے سو جاتے، پھر اٹھ کر چاشت کے نوافل پڑھتے اور اپنے مشاغل میں مشغول ہو جاتے۔ اس طرح رات کو سونا بالکل نہ ہوتا، بس فجر کے بعد ہی کچھ سو لیتے تھے۔ اس سال کہ معظمہ میں رمضان مبارک اس طرح گذرا۔ اس کے بعد سے یہ طے کر لیا کہ اللہ توفیق دے تو رمضان مبارک اسی طرح گذرا کرے۔ اب میرا معمول یہ ہے کہ ماہ مبارک شروع ہو جانے پر مغرب کی نماز کے بعد اذان میں تین رکعتوں میں تین پائے پڑھتا ہوں پھر عشاء کی نماز جماعت سے پڑھ کے گھر آ جاتا ہوں اور تراویح گھر پہ پڑھتا ہوں، میری بچیاں معتدی ہوتی ہیں، تراویح میں پھر وہی تین پائے پڑھتا ہوں، تراویح سے فارغ ہو کر انہی تین پاروں کی قرآن مجید میں دیکھ کر غور و فکر کے ساتھ تلاوت کرتا ہوں۔ اس وقت بعض تفاسیر بھی پاس رکھتا ہوں اور غور و فکر کے سلسلہ میں حسب ضرورت انکا مطالعہ

کرتا ہوں اس کے بعد تہجد کی رکعتیں پڑھتا ہوں، ان رکعتوں میں بھی وہی تین پائے پڑھتا ہوں، اس میں سحری کا وقت آجاتا ہے، سحری کھا کے فجر کی نماز کیلئے مسجد چلا جاتا ہوں، نماز سے فارغ ہو کر گھر آجاتا ہوں اور دو ڈھائی گھنٹے سو لیتا ہوں، پھر اٹھ کر اور فریاد سے فارغ ہو کر چاشت کی رکعتیں پڑھتا ہوں اور ان میں بھی پھر وہی تین پائے پڑھتا ہوں۔ اس کے بعد انہی تین پاروں کی قرآن مجید دیکھ کر تلاوت کرتا ہوں۔ اسکے بعد چار رکعتیں پڑھتا ہوں اور ان میں بھی یہی تین پائے پڑھتا ہوں۔ اسکے بعد ظہر کا وقت آجاتا ہے تو ظہر سے پہلی اور بعد کی سنتوں، نفلوں میں پھر وہی تین پائے پڑھتا ہوں، اس سے فارغ ہونیکے بعد ان ہی تین پاروں کی قرآن مجید دیکھ کر تلاوت کرتا ہوں۔ اس میں عصر کا وقت آجاتا ہے۔ عصر کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد یہی تین پائے کسی کو سناتا ہوں۔ — اس طرح یہ تین پائے دس دفعہ ہو جاتے ہیں اور ایک عشرہ میں دس قرآن پاک ہو جاتے ہیں، پھر جب عشرہ اخیرہ شروع ہو جاتا ہے تو مقدار اس حساب سے بڑھا دیتا ہوں کہ ۹ دن میں ۱۰ قرآن پورے ہو جائیں تاکہ اگر ۲۹ کو چاند ہو جائے تب بھی میرے تیس پورے ہو جائیں پھر جب ۲۹ کا چاند نہیں ہوتا تو آخری دن میں ایک قرآن پاک مزید ہو جاتا ہے۔ —

راقم سطور عرض کرتا ہے کہ حضرت شیخ کا یہ معمول اس وقت تک تھا جب انھوں نے میرے سوال کے جواب میں یہ بیان فرمایا تھا، لیکن یہ معلوم ہے کہ بعد میں حالات کی تبدیلی کے ساتھ اس معمول میں بھی تبدیلیاں ہوتی رہیں اور آخری سالوں میں تو پورے ماہ مبارک کے اعتکاف کا معمول رہا۔

(۲)

۱۳۶۷ھ (۱۹۴۸ء) کا پورا رمضان مبارک حضرت رائے پوری قدس سرہ کی خدمت میں گزارنے کی نیت سے یہ عاجز ماہ مبارک شروع ہونے سے پہلے ہی رائے پور کی خانقاہ میں پہنچ گیا تھا۔ ۹ رمضان مبارک کو چھوٹے بھائی مولوی حکیم محمد احسن کا خط ملا، جس میں انھوں نے لکھا تھا کہ کچھ دن پہلے والد ماجد نے خواب میں آفتاب غروب ہوتا دیکھا تھا، ہم لوگوں سے اس خواب کا ذکر کر کے فرمایا تھا کہ اسکی تعبیر یہ ہے کہ ہماری زندگی کا

آفتاب جلدی ہی غروب ہونے والا ہے۔۔۔ خواب کی تعبیر واقعہ بن کے سامنے آگئی۔
 ۵ رمضان مبارک کو والد ماجد کی زندگی کا آفتاب غروب ہو گیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون
 میں نے خالص والدہ ماجدہ اور چھوٹی بہن کی تسلی تشفی کے لئے بلاتا خیر وطن پہنچنا
 ضروری سمجھا اور حضرت قدس سرہ کی خدمت میں عرض کر کے اور دعائے مغفرت کی
 درخواست کر کے رات پور سے روانہ ہو گیا۔ سہارنپور ایسے وقت پہنچا کہ مغرب کی نماز ہو چکی
 تھی اور حضرت شیخ مسجد سے گھر شریف لے جا چکے تھے، چونکہ رمضان مبارک کے شیخ کے نظام
 اوقات کا کچھ علم تھا اسلئے ارادہ کیا تھا کہ ان کو بس اطلاع دے کے اور دعائے مغفرت
 کی درخواست کر کے اجازت لے لوں گا اور اسٹیشن چلا جاؤں گا۔ حضرت کو اطلاع
 دلوائی فوراً تشریف لے آئے۔ میں نے بھائی کے خط کا ذکر کیا اور دعائے مغفرت کی
 درخواست کی اور اس وقت جانے کی اجازت چاہی، حضرت نے کچھ تحریکی کلمات
 فرمائے اور دعا فرمائی، اور فرمایا کھانا تو ابھی کھایا نہیں ہوگا، میں نے عرض کیا کہ ابوت
 حضرت زحمت نہ فرمائیں۔ فرمایا یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ گھر میں تشریف لے گئے اور چند
 منٹ کے بعد کھانا خود ہاتھ میں لئے ہوئے تشریف لائے جس میں سالن کے ساتھ صرف
 تازہ روٹی تھی جو اسی وقت چولہے سے اتر کر آئی تھی، مجھ سے فرمایا مولوی صاحب!
 کھانا شروع کرو، میں نے شروع کر دیا حضرت پھر تشریف لے گئے اور ویسی ہی تازہ
 گرم گرم چند روٹیاں اور لے آئے۔ میں نے خیال کیا کہ اس وقت گھر میں کچی ہوئی روٹی موجود
 نہیں تھی میری وجہ سے اسی وقت پکانی پڑی ہے، اس احساس سے مجھے بڑا افسوس اور
 دکھ ہوا۔ میں نے اپنا یہ احساس حضرت کی خدمت میں عرض کر دیا، حضرت فوراً گھر میں
 تشریف لے گئے اور روٹیوں سے بھری ہوئی ایک ڈلیا میرے سامنے رکھ دی۔ اور فرمایا
 کہ مولوی صاحب! کچی ہوئی روٹیاں تو اتنی رکھی ہوئی تھیں، لیکن جب میں نے بچوں کو
 تمہارے ہاتھ میں بتلایا کہ وہ رات پور سے آئے ہیں اور ابھی جا رہے ہیں تو بچیاں اس پر
 راضی نہیں ہوئیں کہ شام کی پکائی ہوئی روٹیاں کھاؤں انھوں نے خود ہی اصرار
 کر کے تازہ روٹی پکانی شروع کر دیں۔
 (عاشیہ اگلے صفحہ پر)

اسکے بعد فرمایا۔ مولوی صاحب! اللہ تعالیٰ کی بے شمار نعمتوں میں سے میری بچیاں بڑی نعمت ہیں، رمضان مبارک کو خوب وصول کرتی ہیں۔ رات اور دن میں بیٹن بیٹن، پچیس پچیس پاروں کی تلاوت کر لیتی ہیں، پھر شام کو تھوٹے سے وقت میں کھانے پکانے کا سارا کام بھی کر لیتی ہیں، مختلف مسجدوں میں بھیجنے کیلئے افطاری بھی تیار کرتی ہیں۔ پھر افطار سے کافی پہلے ان سارے کاموں سے فارغ ہو کر بسیج اور دعا وغیرہ میں مشغول ہو جاتی ہیں۔ کھانے سے فارغ ہونے کے بعد پھر میں نے دعا کی درخواست کی اور اجازت لے کر رخصت ہوا۔

(۳)

راقم سطور کی والدہ ماجدہ مرحومہ کا انتقال رمضان مبارک ۱۳۸۹ھ میں ہوا، وہ کئی مہینے سے مریض تھیں، ان کی علالت اور نازک حالت کی اطلاع پا کر یہ عاجز غالباً شروع رمضان مبارک ہی میں ان کی خدمت میں وطن پہنچ گیا تھا۔ ان کو خود بھی اندازہ ہو گیا تھا کہ یہ میرا آخری مرض ہے اور سفر آخرت کا وقت قریب ہی ہے، انتقال سے چند روز پہلے ایک دن مجھ سے فرمایا کہ میں کسی بزرگ سے بیعت نہیں ہوئی، اب چاہتی ہوں کہ دنیا سے جانے سے پہلے کسی بزرگ سے بیعت ہو جاتی۔ میں نے اسی دن حضرت شیخ کی خدمت میں عریضہ لکھا کہ میری والدہ ماجدہ کا یہ حال ہے اور ان کی یہ خواہش اور آرزو ہے، میری درخواست ہے کہ حضرت ان کو غائبانہ بیعت فرمائیں، اس سے ان کو اطمینان ہو گیا اور انشاء اللہ آخرت میں ان کیلئے نافع ہو گا۔ والدہ ماجدہ مرحومہ کی نازک حالت دیکھتے

(پچھلے صفحہ کا حاشیہ)

۱۔ حضرت شیخ کے ہاں مہمانوں کے لئے تازہ تازہ گرم گرم روٹیوں کا خاص اہتمام ہوتا تھا، ہر چند سکنڈ کے بعد گرمیوں سے ایک تازہ روٹی آتی تھی، حضرت اپنے ہاتھ سے اس کے چند ٹکڑے کر کے مہمانوں کو عطا فرماتے تھے۔ ان کے نزدیک یہی "اکرام ضیف" کے سلسلہ کا ایک عمل اور "من کان یومن باللہ والیوم الآخر فلیکرم ضیفہ" کے حکم کی تعمیل تھی۔

ہوئے اسکی زیادہ امید نہیں تھی کہ حضرت کی طرف سے جواب آنے تک وہ اس دنیا میں رہی لیکن اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم کہ حضرت کو میرا عریضہ اور مجھے حضرت کا جواب بہت جلد مل گیا۔ حضرت نے تحریر فرمایا تھا کہ میں ان کی اور تمہاری تطہیب خاطر کی نیت سے اور اپنے لئے اخروی نفع کی امید رکھتے ہوئے ان کو بیعت کرتا ہوں، تم میری طرف سے اپنے اکابر کے طریقہ پر ان سے بیعت لے لو اور ان کو بتلا دو کہ میں نے بیعت کر لیا۔ میں نے ایسا ہی کیا والدہ ماجدہ کو بڑی خوشی اور بڑا اطمینان ہوا۔ اس عاجز نے غالباً اسی دن خواب میں دیکھا (جسکی پوری تفصیل تو اب یاد نہیں) اتنی بات یاد ہے کہ والدہ ماجدہ کا انتقال ہو گیا ہے اور ان کا کفن اور جنازہ بہت ہی غیر معمولی قسم کا ہے اسکی تعبیر بھی سمجھی کہ انشاء اللہ والدہ ماجدہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا مغفرت و رحمت کا خاص معاملہ ہوگا۔ بس اس کے ایک دو دن بعد ہی ٹھیک مغرب کی اذان کے وقت والدہ مرحومہ کا انتقال ہوا۔ رحمہا اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ۔

(۴)

۱۳۶۸ھ (۱۹۴۹ء) میں اس عاجز کے ایک مخلص دوست نے سفر حج کا ارادہ کیا اور مجھ سے اصرار کیا کہ ان کے ساتھ میں بھی چلوں، اس وقت نہ تو حج مجھ پر فرض تھا اور نہ میں اس حال میں تھا کہ سفر حج کے مصارف کا انتظام کر سکتا، انھوں نے پورے اخلاص اور اصرار کے ساتھ پیش کش کی کہ سفر کے سارے مصارف وہ ادا کریں گے، اس کے لئے تو میں اپنے آپ کو آمادہ نہیں کر سکا لیکن ان کے اخلاص اور للہی تعلق کو پیش نظر رکھتے ہوئے میں نے اس کو حرمین شریفین کی حاضری اور حج و زیارت کی سعادت اور برکت حاصل کرنے کیلئے منجانب اللہ ایک انتظام سمجھ کر اس حد تک قبول کر لیا کہ جہاز کا کرایہ وہ ادا کر دیں۔ باقی مصارف کا میں خود انتظام کروں۔ اس کے لئے میں نے قرض لینا طے کیا، سہارنپور حاضر ہو کر حضرت شیخ اکہدیت سے عرض کیا، حضرت نے بڑی مسرت کا اظہار فرمایا اور مطلوبہ رقم عنایت فرمادی، حرمین شریفین کے زمانہ قیام کی ضروریات زیادہ تھیں پوری ہوئیں (اللہ تعالیٰ حضرت شیخ کو اور میرے ان مخلص دوست کو جو اس سفر کا باعث بنے

اپنی شان عالی کے مطابق صلہ عطا فرمائے اور رحمت خاص سے نوازے۔

پھر جب اللہ تعالیٰ نے اس قرض کی ادائیگی میرے لئے آسان فرمائی اور میں نے حقارت کی خدمت میں رقم پیش کی، تو حضرت نے فرمایا کہ — مولوی صاحب! میں بھی اپنی ضرورت کے لئے دوستوں سے قرض لیتا رہتا ہوں لیکن اس کا پورا اہتمام کرتا ہوں کہ اگر کسی وقت تک ادائیگی کا وعدہ کیا ہے تو جس طرح بھی ہو سکے اس وقت ادا کر دوں۔ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ میرے پاس ادائیگی کے لئے اس وقت تک انتظام نہیں ہوتا تو میں وعدہ کے دن سے ایک دن پہلے کسی دوسرے دوست سے قرض لے لیتا ہوں اور مقررہ وقت پر اس سے ادا کر دیتا ہوں۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ مجھے بڑے سے بڑا قرض ملنا بھی بہت آسان ہے کیونکہ دینے والے کو اطمینان ہوتا ہے کہ اس کی رقم مقررہ وقت پر اس کو انشاء اللہ ضرور مل جائے گی۔ پھر فرمایا کہ اب کچھ دن سے اللہ تعالیٰ کا معاملہ یہ ہے کہ جس دن مجھے کوئی قرض ادا کرنا ہوتا ہے اور میرے پاس ادائیگی کا انتظام نہیں ہوتا تو ایک دو دن پہلے ہی اللہ کا کوئی بندہ آتا ہے اور کہتا ہے کہ میں اتنی رقم آپ کے پاس امانت رکھنا چاہتا ہوں، میں اس سے کہہ دیتا ہوں کہ بھائی امانت نہ رکھو، اس میں تمہارا تو یہ نقصان ہے کہ اگر بالفرض کوئی ایسا حادثہ پیش آیا کہ رقم ضائع ہو گئی تو تمہارا نقصان ہوگا، اس کی ادائیگی میرے ذمہ نہ ہوگی، اور مجھے یہ تکلیف ہوگی کہ دل دماغ پر اسکی حفاظت کی فکر سوار ہے گی، تم چاہو تو بطور قرض رکھ سکتا ہوں، تم جب واپس لینا چاہو ایک دن پہلے بتا دو، انشاء اللہ اگلے دن واپس ہو جائے گی۔ وہ اس پر خوشی سے راضی ہو جاتا ہے اور رقم قرض کے طور پر میرے پاس چھوڑ جاتا ہے، میں سمجھتا ہوں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے میرے لئے قرض کی ادائیگی کا انتظام ہے۔ اب اللہ تعالیٰ کا یہی معاملہ ہے۔

(۵)

۳۶۹ھ (۱۹۵۱ء) میں حضرت پڑے پوری قدس سرہ نے سفر حج کا ارادہ فرمایا۔ حضرت کی خواہش تھی کہ اس سفر میں ہمارے رفیق محترم مولانا علی میاں بھی ساتھ ہوں حضرت شیخ الحدیث کی ایک صاحبزادی کا چند ہی مہینے پہلے انتقال ہوا تھا، یا تو میں جانب اللہ

حضرت شیخ کے قلب پر وارد ہوا یا حضرت رائے پوری کی خواہش کا ان کو علم ہو گیا تھا، بہر حال انہوں نے مرحومہ صاحبزادی کے حج بدل کے لئے مولانا علی میاں ہی کا انتخاب فرمایا، میں انہی دنوں میں سہارنپور حاضر ہوا، حضرت شیخ نے مجھ سے اس کا تذکرہ فرمایا اور چونکہ میں نے اس سے پہلے ہی سال حج کا سفر کیا تھا، اس لئے سفر کے مصارف کے بارہ میں مشورہ طلب فرمایا، میں نے جو مناسب سمجھا عرض کیا اور غالباً اسی کے مطابق حضرت شیخ نے رقم عنایت فرمائی۔

اس زمانے میں مولانا علی میاں اور یہ عاجز بھی حضرت مولانا محمد ایاز کی طرف منسوب دینی دعوت کے کام میں دلی جوش و جذبہ اور سرگرمی سے حصہ لیتے تھے، مشورہ سے یہ طے ہو گیا تھا کہ حضرت رائے پوری تو اپنے پروگرام کے مطابق واپس تشریف لے آئیں گے، مولانا علی میاں اسکے بعد بھی قیام کریں گے اور دینی دعوت کے سلسلہ میں کام کریں گے، مولانا عبید الشریب لیا دی صاحب کا اس کام ہی کے سلسلہ میں حجاز مقدس میں مستقل قیام تھا۔ مزید برآں مشورہ سے یہ بھی طے ہو گیا تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی ایسا انتظام ہو جائے کہ اس دینی دعوت کے اصول کے تحفظ کے ساتھ مقرر شام وغیرہ مالک عربیہ کا بھی سفر اس دعوت کے سلسلہ میں کیا جاسکے تو کر لیا جائے۔ مولانا علی میاں نے اس کے لئے اپنے کو آمادہ کر لیا تھا۔

حضرت رائے پوری قدس سرہ کے ساتھ مولانا روانہ ہو گئے اور حج و زیارت کے سلسلہ میں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں حضرت ہی کے ساتھ ہے۔ بلاشبہ اس مبارک سفر میں حضرت کی یہ معیت بڑی قابل رشک نعمت تھی۔ پھر حضرت قدس سرہ توجہ و زیارت سے فارغ ہو کر واپس تشریف لے آئے، اور مولانا حسب مشورہ وہیں رہ گئے۔

عہ تبلیغی کام کے ساتھ اس عاجز کا تعلق کن مراحل سے گذرا اور اس کا اسکے بابے میں کیا حال حال ہی، ضرور محسوس ہوتی ہے کہ۔ اللہ توفیق دے تو۔ دنیا سے جانے پہلے اسکو بھی تفصیل سے بیان کر جاؤں۔
لے ان اصولوں میں ایک اہم اصول یہ تھا کہ اس سلسلہ میں مالی تعاون صرف انہی مخلصین کا قبول کیا جاتا جو اپنے جسم و جان سے بھی دعوت کے اس کام میں لگے ہوئے ہوں، جو حضرت صرف مالی تعاون کرنا چاہتے ہو، جو بصورتی کہ نعمت اللہ کرنا

— اس زمانے میں مولانا کے خطوط آتے رہے اور ان میں سے بعض "الفرقان" میں اور رسالہ "تعمیر" میں شائع بھی ہوتے رہے۔ (یہ رسالہ "تعمیر" اس زمانے میں مولانا عبد السلام صاحب قدوائی مرحوم کے قائم کئے ہوئے ادارہ تعلیمات اسلام سے شائع ہوتا تھا۔) کچھ عرصے کے بعد مولانا کا ایک خط آیا جس میں لکھا تھا کہ باہر کے کسی سفر کے لئے اپنے اصول کے مطابق کوئی ایسا انتظام نہیں ہوا جس پر قلب مطمئن اور مشرح ہوتا اس لئے اب واپسی ہی کا ارادہ ہے، جب واپسی کا پروگرام طے ہو جائے گا تو اطلاع دی جائے گی۔ — اس خط کے ملنے کے ایک دو ہی دن بعد کسی سلسلہ سے میرا سہارنپور کا سفر ہوا۔ حضرت شیخ کی خدمت میں حاضری ہوئی تو دریافت فرمایا کہ علی میاں کی کیا خبر ہے؟ میں نے عرض کیا کہ ابھی ایک ہی دو دن پہلے ان کا خط آیا تھا جس میں لکھا ہے کہ باہر کے سفر کا کوئی قابل قبول انتظام نہیں ہو سکا اس لئے اب واپسی ہی کا ارادہ ہے۔

حضرت شیخ نے ایک خاص انداز سے فرمایا کہ مولوی صاحب! یہ بات تو تبلیغ والوں کے اصول کے خلاف ہے کہ دین کا کام اس وجہ سے نہ ہو کہ پیسوں کا انتظام نہیں ہو سکا، تبلیغ والوں کا اصول تو یہ ہے کہ دین کے کام کے لئے اگر ضرورت ہو تو اللہ کے بھروسہ پر قرض لے لیا جائے، مجھے بھی ضرورت ہوتی ہے تو دوستوں سے قرض لے لیتا ہوں۔ تم بھی اپنی ضرورتوں کے لئے قرض لیتے ہو گے۔ پانچ سو روپے کا میں انتظام کر دوں اور پانچ سو کا تم انتظام کرو اور بھی انشاء اللہ انتظام ہو جائے گا۔ اگر تمہاری رائے ہو تو میں بھائی سلیم کو مکہ مکرمہ خط لکھ دوں کہ وہ علی میاں کو رقم دیدیں یہاں سے ادا کر دی جائے گی۔ اور تم لکھنو پہنچ کر ڈاکٹر صاحب سے علی میاں کو تار دلواد کہ وہ ابھی آنے کا ارادہ نہ کریں، خط کا انتظار کریں۔ اور ان کو خط لکھ دیا جائے کہ انشاء اللہ انتظام ہو جائے گا وہ سفر کا پروگرام بنالیں۔ میں اسی دن سہارنپور سے روانہ ہو کر لکھنو آ گیا اور ڈاکٹر صاحب سے پوری بات عرض کی

۱۔ "بھائی سلیم" سے مراد ہیں۔ مولانا محمد سلیم صاحب علیہ الرحمۃ سابق مہتمم مدرسہ صولتبیہ۔ مکہ مکرمہ۔

۲۔ ڈاکٹر صاحب سے مراد ہیں مولانا علی لیا کے برادر معظم اور سرپرست۔ مولانا ڈاکٹر عبد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ۔

اور حضرت شیخ کا پیغام پہنچایا۔ ڈاکٹر صاحب نے اسی دن تار دلوادیا، اور خط بھی لکھ دیا۔ اس کے بعد جو ہوا اس سے اللہ کی قدرت، اسکے غیبی نظام اور اہل یقین توکل کی فکر و دعا کے اثر کا بڑا غیر معمولی اور میرے لئے خارق عادت تجربہ ہوا۔ صرف ایک دو دن کے اندر تقریباً پندرہ سو روپے کا انتظام اللہ تعالیٰ نے اس طرح سے کرایا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”یرزقہ من حیث لا یحتسب“ ومن یتوکل علی اللہ فہو حبیبہ کی واقعی تفسیر آنکھوں کے سامنے آگئی۔ — بہر حال میں نے اس کو حضرت شیخ کی توجہ الی اللہ اور عاہی کا نتیجہ سمجھا۔ اسکے بعد میں نے جلدی ہی سہارنپور کا سفر کیا اور حضرت شیخ کی خدمت میں یہ امانت پہنچائی، پھر حضرت رائے پوری قدس سرہ کی زیارت و ملاقات کے لئے رائے پور حاضر ہوا۔ حضرت نے مولانا علی میاں کے بارے میں دریافت فرمایا تو میں نے مولانا کے آخری خط کا اور اس کے بعد جو کچھ اب تک ہوا تھا اس سب کا تذکرہ کیا، حضرت کو بڑی خوشی ہوئی اور اسی وقت بھائی راؤ فضل الرحمن سے فرمایا۔ (جو حاضر خدمت تھے) کہ ہم نے تمہارے پاس نو سو روپے امانت رکھوائے تھے، میری طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ وہ ان کو دیدیجو، وہ علی میاں کو بھیجنے ہی کی نیت سے رکھوائے تھے۔ بھائی فضل الرحمن صاحب نے سو روپے اپنی طرف سے شامل کر کے پورے ایک ہزار کی رقم میرے حوالہ کی وہ بھی میں نے سہارنپور آکر شیخ کی خدمت میں پیش کر دی۔

مجھے خوب یاد ہے کہ میں نے جب اللہ تعالیٰ کی اس غیبی مدد کا واقعہ حضرت راؤ پوری کو سنایا تھا، تو میرے بلجہ میں خوشی کے ساتھ تعجب اور حیرت کی بھی آمیزش تھی، حضرت نے اسے محسوس فرمایا تھا اور ایک خاص انداز میں فرمایا تھا: اچھا تو کیا یہ تجربہ آپ کو پہلی بار ہوا ہے؟

اسکے بعد ہی مولانا علی میاں نے مصر، سوڈان، شام اور اردن کا سفر فرمایا جیسا کہ ذکر کیا جا چکا ہے۔ اس سفر میں مولانا عبید اللہ بیادوی صاحب بھی مولانا کے ساتھ تھے۔

(۶)

غالباً سلسلہ کے اواخر میں اس عاجز راقم سطور نے ارادہ کیا کہ اپنی مرحوم اہلیہ کو ساتھ لے کر سہارنپور کا سفر کروں، مجھے معلوم تھا کہ حضرت شیخ کی اہلیہ مکرمہ اور صاحبزادیاں پوری شرعی پابندیوں کے ساتھ زندگی گزارتی ہیں۔ اور دینی حیثیت سے اس گھرانہ کی زندگی ایک مثالی زندگی ہے۔ میں نے چاہا کہ اہلیہ کا چند روز حضرت شیخ کے گھر پر قیام رہ کر تاکہ وہ صحیح دینی زندگی کا نقشہ آنکھوں سے دیکھیں اور اللہ تعالیٰ توفیق دے تو اس سے فائدہ اٹھائیں۔ میں نے حضرت شیخ کو خط لکھ کر اجازت طلب کی، حضرت کی اجازت آجانے کے بعد یہ سفر ہوا۔ چند روز اہلیہ کا قیام حضرت کے یہاں رہا۔ انھوں نے جو کچھ دیکھا اور بعد میں مجھ کو بتلایا، اس میں سے چند باتیں جو یاد رہ گئی ہیں۔ نذر ناظرین کرام ہیں۔

(۱) کوئی عزیز قریب بھی زنا خانہ میں نہیں آتے۔

(۲) کوئی داماد اگر اپنی اہلیہ سے کوئی ضروری بات کرنا چاہتے ہیں تو دروازہ ہی پر ان کو بلا کر بات کر لیتے ہیں۔

(۳) غیر معمولی تعجب کے ساتھ انھوں نے ذکر کیا کہ جو کھانا ہم اپنے گھر گھنٹوں میں پکاتے ہیں، وہ حضرت شیخ کے یہاں غٹوں میں تیار ہو جاتا ہے۔

اس سلسلہ میں انھوں نے ذکر کیا کہ ایک دن جبکہ کھانے کے وقت میں قریب آدھ

گھنٹہ باقی تھا۔ حضرت شیخ نے بالائے خانہ کے اپنے کمرے سے اطلاع دی کہ فلاں مہمان آگئے ہیں، ان کے لئے کچھ اہتمام کرلو، تو صرف آدھ گھنٹہ میں یا اس سے بھی کم وقت میں صاحبزادیوں نے پلاؤ تیار کر لیا اور ایک دو طرح کے سالن بھی۔ میں حیرت سے دیکھتی ہی وہ پیلی چوٹھے پر کھتی تھیں اور جو کچھ پکانا ہوتا تھا اس میں ڈال دیتی تھیں، تھوڑی دیر کے بعد اتار لیتی تھیں اور کھانا تیار ہوتا تھا۔

اس سفر کی ایک خاص قابل ذکر بات یہ بھی ہے کہ اس سفر کا پردگرم میں نے مطلع بنایا تھا کہ چند روز سہارنپور حضرت شیخ کے ہاں قیام کر کے ہم دونوں دہلی تیلیغی مرکز

نظام الدین جائیں گے اور چند روز مرکز میں بھی میرا اور اہلیہ کا قیام ہے گا۔ چنانچہ
 سہارن پور سے ہم نے دہلی کا سفر کیا۔ وہاں بھی زنا نخانہ کا نقشہ غیر معمولی تھا۔ اماں جی
 (حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی والدہ ماجدہ مرحومہ) حیات تھیں جو زیادہ تر
 عبادت اور ذکر و تلاوت ہی میں مصروف رہتی تھیں۔ حضرت شیخ الحدیث کی سب سے
 بڑی صاحبزادی حضرت مولانا محمد یوسف کی اہلیہ محترمہ مرحومہ دق کی مریض تھیں ضعیف
 انتہائی درجہ کو پہنچ چکا تھا، اس کے باوجود صرف نماز ہی کا اہتمام نہیں تھا بلکہ اکثر
 کچھ نہ کچھ پڑھتی رہتی تھیں۔ ان کا حال دیکھ کر اہلیہ نے بتلایا کہ حیرت ہوتی تھی۔ بالآخر
 کافی عرصہ کے بعد اسی مرض میں نماز پڑھتے ہوئے سجدہ کی حالت میں انتقال فرمایا۔
 دراقم سطور ان کی اس غالت کے بارہ میں اپنے اس مضمون میں لکھ چکا ہے جو حضرت
 مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے بعد ان سے متعلق افستان کی خاص اشاعت
 میں شائع ہوا تھا)

سہارن پور اور دہلی کے اس سفر کے بارہ میں یہ بات بھی خاص طور سے قابل ذکر
 ہے کہ جب میں سہارن پور سے حضرت شیخ سے رخصت ہو کر دہلی جانے لگا تو حضرت نے
 میرے طور پر مجھے رقم عنایت فرمائی، جس کی مقدار اب یاد نہیں۔ لیکن اتنی بات حافظہ
 میں ہے کہ وہ اس پورے سفر کے مصارف کے برابر تھی۔

(۷)

حدیث شریف میں ہے: مَنْ كَانَ يَوْمًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَكْرَمْ نَفْسَهُ
 (جو مدد اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کا یہ حال ہونا چاہیے کہ وہ اپنے مہمان کا اکرام
 کرے) اس حدیث پاک پر عمل کا اہتمام جیسا حضرت شیخ الحدیث کے ہاں دیکھا
 دوسری کسی جگہ نہیں دیکھنا یاد نہیں۔ جب سے حضرت سے خاص تعارف اور تعلق
 ہوا اور آمد و رفت شروع ہوئی۔ کبھی نہیں دیکھا کہ دسترخوان پر دو چار بیرونی مہمان ہوں
 ان کے لئے کھانے کا خصوصی اہتمام ہوتا۔ اگر معلوم ہوتا کہ فلاں مہمان کو فلاں چیز مرغوب
 ہے تو اس کیلئے اس کا بھی خاص اہتمام کیا جاتا۔ میرے تعلق حضرت کو معلوم ہو گیا تھا کہ

مجھے میٹھے سے رغبت تھی۔ تو جب حاضر ہوتا میرے لئے خاص طور سے میٹھے کا اہتمام ہوتا، کبھی بازار سے بہترین قسم کی مٹھائی منگوائی جاتی۔ مجھے بڑی ندامت ہوتی اور دل پر بہت بوجھ پڑتا! لیکن معلوم تھا کہ حضرت شیخ کو اسی سے خوشی ہوتی ہے اسلئے تکلف کرنا مناسب نہیں سمجھتا تھا۔

ایک زمانے میں ایک طبیب صاحب کے مشورہ کی بنیاد پر میں کھانے کے بعد قریباً دو تولے گڑ کھاتا تھا۔ حضرت شیخ کو کسی طرح اس کا علم ہو گیا تھا تو پھر جب حاضر ہوتا تو پھر کھانے میں میرے لئے لازمی طور پر گھر میں سے گڑ بھی آتا اور اس کے ساتھ اسلی درجہ کا دیسی گھی بھی۔

ایک دفعہ جبکہ حضرت شیخ کا قیام مدینہ منورہ میں تھا وہاں حاضری ہوئی۔ مدینہ طیبہ کے پورے زمانہ قیام میں حضرت کا معمول رہتا تھا کہ صرف رات کو عشاء کے بعد کھانا تناول فرماتے تھے۔ دن میں کچھ نہیں، غالباً اس کی وجہ یہ بھی تھی کہ وہاں کے زمانہ قیام میں روزہ رکھنے کا زیادہ معمول تھا۔ بہر حال ایک دفعہ میں مدینہ منورہ ایسے زمانہ میں حاضر ہوا۔ جب حضرت شیخ کا وہاں قیام تھا۔ پہلی ہی ملاقات میں فرمایا کہ جب تک یہاں قیام ہے رات کا کھانا تمہیں میرے ہی ساتھ کھانا ہوگا۔ دن میں تمہیں اختیار ہے۔ میں رات کو بعد عشاء حسب حکم کھانے کے وقت حاضر ہوا۔ ایک خادم خاص کو بلا کر فرمایا دیکھو پاکستان کے ایک صاحب مدینہ میں گڑ فے گئے تھے۔ وہ میں نے رکھوا دیا تھا۔ میرا نام لے کر فرمایا کہ یہ آگئے، میں نے انہی کی نیت سے رکھوا دیا تھا۔ چنانچہ وہ پاکستانی گڑ آیا اور جب تک مدینہ منورہ اس عاجز کا قیام رہا، کھانے میں روزانہ میری لئے گڑ بھی آتا رہا۔

(۸)

سہارنپور کے زمانہ قیام میں کھانے کے معاملہ میں مدینہ منورہ کے قیام کے برعکس حضرت کا عمومی معمول یہ رہتا تھا کہ صرف دن کو مہانوں کے ساتھ کھانا تناول فرماتے، رات کو کھانے کا معمول نہیں تھا، کبھی کوئی غیر معمولی اہمیت والے مہمان ہوتے تو انکے لئے اب کئی برس سے منہا مضر ہونے لگا ہے تو اب اس سے مکمل پرہیز ہے۔

اکرام میں رات کے دسترخوان پر بھی ان کے ساتھ بیٹھ جاتے اور اپنے طرز عمل سے یہ ظاہر کرتے کہ وہ بھی کھانے میں شریک ہیں۔ اب سے قریباً چالیس سال پہلے جب حضرت شیخ کی خدمت میں عقیدہ مندانہ اور نیاز مندانہ حاضری کا سلسلہ شروع ہوا تھا تو ان کے دسترخوان پر مہمانوں اور روزہ مرہ ساتھ کھانے والوں کی تعداد جہاں تک اب یاد ہے بیس کے لگ بھگ ہوتی تھی، اس کے بعد اس میں اضافہ ہوتا رہا، آخری سالوں میں کبھی کبھی مہمانوں کی تعداد سیکڑوں تک پہنچ جاتی تھی، حضرت کے خاص خادم (بلکہ کہنا چاہیے کہ مدارالمہام) مولوی نصیر الدین صاحب مرحوم مغفور سب کے کھانے کھلانے کا انتظام کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس کا خاص سلیقہ عطا فرمایا تھا۔ دسترخوان پر ایک تو گوشت کا عام سالن ہوتا تھا، جو بالکل سادہ اور پتلا شوربہ ہونے کے باوجود بہت لذیذ ہوتا تھا۔ کبھی اس کے ساتھ کوئی دال بھی ہوتی تھی۔ یہ دونوں چیزیں سب کے سامنے ہوتی تھیں۔ ان کے علاوہ خاص مہمانوں کے لئے (جن میں ہم جیسے نیاز مند بھی شامل تھے) دو چیزیں لازماً ہوتی تھیں۔ ایک بہت عمدہ قسم کا پلاؤ، اور ایک خاص طریقہ پر پکا ہوا گوشت جسکو وہاں کی خاص اصطلاح میں "ذنیہ" کہا جاتا ہے (اسکو ایک قسم کا اسٹو سمبھنا چاہیے) یہ نہایت ہی لذیذ ہوتا تھا (حضرت شیخ کے دسترخوان کے علاوہ کہیں ایسا لذیذ کھانا یا دہیں)۔ یہ دونوں چیزیں اکثر خاص مہمانوں ہی کے لئے ہوتی تھیں، ضروری نہیں تھا کہ سب مہمانوں کے سامنے رکھی جائیں۔ اس طرز عمل کے سلسلہ میں شیخ کبھی کبھی ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا وہ واقعہ بھی بیان فرماتے ہیں جو حدیث کی کتابوں میں ذکر کیا گیا ہے کہ۔ ام المؤمنین کے ہاں ایک سائل آیا جو کھانے کا طالب تھا تو حضرت عائشہ نے روٹی کا ایک ٹکڑا اس کے لئے بھیج دیا، پھر ایک اور شخص آیا جو اپنی ہیئت اور لباس وغیرہ سے شریف آدمی معلوم ہوتا تھا، لیکن کھانے کا طالب اور ضرورت مند تھا، تو ام المؤمنین نے اس کے لئے پورا کھانا بھیجا اور اس کو بٹھا کر کھانا کھلوا دیا۔

اس پر کسی جھٹانے اس تفریقی طرز عمل کے بارے میں حضرت ام المؤمنین سے سوال کیا، تو آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمکو ہدایت فرمائی ہے کہ "ان منزل الناس منا ذلہم" (یعنی یہ کہ ہم آدمیوں کے ساتھ ان کی حیثیت اور مرتبہ کے مطابق معاملہ کیا کریں)۔

(۹)

مرشدنا حضرت رائے پوری قدس سرہ علیل تھے، بسلۃ علاج سہارنپور میں شاہ مسعود صاحب مرحوم کی کوٹھی بہٹ ہاؤس میں حضرت کا قیام تھا، زیارت اور عیادت کے سلسلہ سے روزانہ بڑی تعداد میں ہمان آتے اور جاتے تھے، سب بہانوں کے کھانے کا انتظام خود حضرت قدس سرہ کی طرف سے تھا، اس انتظام کے ذمہ دار حضرت کے خاص خادم ہمارے لکھنؤ ہی کے قاری شبیر صاحب مرحوم تھے۔ یہ کھانا بالکل سادہ خانقاہی سنگر کا سا ہی ہوتا تھا۔ یہ عاجز راقم مسطور اور رفیق محترم مولانا علی میاں بھی حضرت قدس سرہ کی زیارت و عیادت کے لئے سہارنپور گئے ہوئے تھے اور بہٹ ہاؤس ہی میں قیام تھا۔ حضرت شیخ نے ہم دونوں کو حکم دے رکھا تھا کہ روزانہ دوپہر کا کھانا میرے ہی ساتھ کھایا کرو، ہم ایسا ہی کرتے تھے۔ ان ہی دنوں میں ہمارے لکھنؤ کے ایک رئیس جو اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے بڑے دیندار بھی تھے اور ہم دونوں سے بھی ان کا خاص تعلق تھا، غالباً حضرت رائے پوری قدس سرہ اور حضرت شیخ کی بھی زیارت ملاقات ہی کے مقصد سے سہارنپور تشریف لائے، حضرت شیخ نے ان سے بھی فرمادیا کہ دوپہر کا کھانا آپ میرے ساتھ کھالیں اور کھانے کا وقت بھی بتا دیا۔ وہ مقررہ وقت پر شیخ کے ہاں تشریف لے آئے، ہم دونوں بھی موجود تھے۔ حسب معمول دسترخوان بچھا، حضرت شیخ نے لکھنؤ کے ان صاحب کے بھی ہم دونوں کے ساتھ ہی بٹھایا۔ اب کھانا آنا شروع ہوا، معمول کے مطابق پلاؤ اور زیتہ بھی آیا (غالباً اس دن اور بھی کئی قسم کے سالن تھے)۔ ان جھٹانے فرمایا کہ میں تو اس امید پر آیا تھا کہ بزرگوں کے دسترخوان پر جو کی روٹی چٹنی یا

داں ملے گی — حضرت شیخ نے فرمایا یہاں تو اللہ تعالیٰ ہی کھلاتا ہے، اس کو اللہ تعالیٰ کا عطیہ سمجھ کر یہاں کھا لو، اللہ کے فضل سے وہ نمونہ بھی موجود ہے، شام کو بہت ہاؤس میں مہمانوں کے ساتھ کھالیجوں — ہم دونوں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ یہ دونوں بھی شام کو وہیں ہوں گے۔

(۱۰)

ان ہی دنوں میں جب حضرت قدس سرہ کا قیام بسلسلہ علاج سہارن پور بہت ہاؤس میں تھا، اور راقم سطور اور رفیق محترم مولانا علی میاں بھی وہاں مقیم تھے، ایک دن اس عاجز نے حضرت سے اجازت لے کر مہمانوں کی ضیافت کا ارادہ کیا، لنگر خانے کے منتظم اور مہتمم قاری شبیر صاحب مرحوم سے کہہ دیا کہ جہان تک ہو سکے مہمانوں کے لئے آج اچھا کھانا تیار کرانے کی کوشش کی جاسکے۔ اللہ تعالیٰ قاری صاحب کی قبر پر بے حساب تمہیں نازل فرمائے انھوں نے اس دن بہت اچھا کھانا تیار کرایا — ان دنوں حضرت شیخ کا مستقل معمول تھا کہ بخاری شریف کا سبق پڑھا کر بہت ہاؤس شریف لے آتے ہیں اپنے مہمانوں کے ساتھ کھانے کا جو وقت مقرر تھا اس سے پہلے واپس شریف لے جاتے اور ان کے ساتھ کھانا تنا دل فرماتے — اس دن حضرت شیخ جب بہت ہاؤس شریف لانے تو کسی نے اس کا ذکر کر دیا کہ آج یہاں کے مہمانوں کے کھانے کی دعوت میری طرف سے ہے — میں نے حضرت شیخ سے اس کا ذکر کرنے اور کھانے پر حضرت کو بھی مدعو کرنے کی جرات اسلئے نہیں کی تھی کہ حضرت کا معمول اپنے مہمانوں کے ساتھ کھانا تنا دل فرمانے کا ہو اور حضرت اس کا اہتمام فرماتے ہیں۔ اس کے علاوہ یہ خیال بھی حضرت کو مدعو کرنے سے مانع ہوا کہ حضرت کے کھانے کا (اور ہر کام کا) گھنٹوں منٹوں کے حساب سے وقت مقرر ہے اور مجھے امید نہیں تھی کہ بہت ہاؤس میں کھانا حضرت شیخ کے مقررہ وقت تک تیار ہو سکے گا — لیکن مجھے بڑی ندامت ہوئی جب حضرت شیخ نے خود ارشاد فرمایا کہ مولوی صاحب! میں تمہاری دعوت کھا کے جاؤں گا! — چنانچہ حضرت نے

کھانا تناول فرمایا اور اُس کے بعد تشریف لے گئے۔

(۱۱)

قریباً تیس سال پہلے کی بات ہے، مولانا شاہ حلیم عطا صاحب مرحوم و مغفور، دارالعلوم ندوۃ العلماء کے شیخ الحدیث تھے، وہ صرف صحیح بخاری اور صحیح مسلم کا درس دیتے تھے اور یہ دونوں کتابیں دو سال میں ختم ہوتی تھیں۔ موصوف پر فالج کا حملہ ہوا جس کی وجہ سے درس کا سلسلہ معطل رہا۔ دارالعلوم کے ذمہ دار حضرات کی طرف سے مجھ سے کہا گیا کہ جب تک شاہ صاحب صحت یاب ہوں، اور درس کے لائق ہو سکیں۔ میں دو گھنٹے کھیلنے دارالعلوم آکر یہ دو سبق پڑھا دیا کروں اس کے لئے مشاہرہ کی بھی پیشکش کی گئی۔ اتفاق سے اُس سال ان دونوں کتابوں کی پڑھنے والی جماعت میں بعض ایسے طلبہ بھی تھے جو اس عاجز سے گہرا مخلصانہ تعلق رکھتے تھے، اور میرے دل میں ان کی قدر تھی، انھوں نے بھی اس کے لئے اصرار کیا اور خود مجھے بھی ان کے تعلیمی نقصان کا احساس تھا۔ میں نے اپنے مستقل ضروری مشاغل اور حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے دارالعلوم کے ذمہ دار حضرات سے عرض کیا کہ میں روزانہ دو گھنٹے تو نہیں دے سکتا، اتنا کر سکتا ہوں کہ ایک گھنٹہ کھیلنے آکر صرف صحیح مسلم کا سبق پڑھا دیا کروں، شاہ صاحب جب صحت یاب ہو جائیں گے تو وہ بخاری شریف پڑھا دیں گے، اس طرح اس جماعت کا تعلیمی نصاب بھی پورا ہو جائے گا۔ میں اس ایک گھنٹہ کا کوئی مشاہرہ اور معاوضہ نہیں لوں گا، البتہ میری آمد و رفت رکشہ سے ہوگی، اس کا کرایہ دارالعلوم کی طرف سے ادا کر دیا جائے گا۔ یہی طے ہو گیا اور میں ایک گھنٹہ کھیلنے دارالعلوم آکر صحیح مسلم کا درس دینے لگا۔ شاہ صاحب کا علاج جاری تھا، امید تھی کہ انشاء اللہ کچھ عرصہ میں شفا یاب ہو کر وہ درس کا سلسلہ جاری کر سکیں گے، لیکن اللہ تعالیٰ کی مشیت کہ چند مہینے کے بعد مرض کا اختتام اُن کے سفر آخرت پر ہوا۔ (رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ الابرار الصالحین۔)

میں جو مسلم شریف پڑھا رہا تھا بفضلہ تعالیٰ تعلیمی سال کے اختتام تک ختم ہو گئی

اسکے بعد جب دوسرا تعلیمی سال شروع ہوا تو دارالعلوم کے ذمہ دار حضرات کی طرف سے پھر مجھ سے کہا گیا کہ اب میں مستقل دو گھنٹے دیدیا کروں اور حدیث کے دوستی پڑھانے کی ذمہ داری قبول کر لوں۔ میں اپنے دوسرے مستقل مشاغل کی وجہ سے اس وقت بھی اپنے کو اس کے لئے آمادہ نہیں کر سکا، میں نے عرض کیا کہ جب تک شاہ صاحب مرحوم کی جگہ کسی استاذ حدیث کا انتظام ہو میں ایک گھنٹہ جس طرح اب تک دیتا رہا ہوں، انشاء اللہ دیتا رہوں گا۔ چنانچہ اس کے بعد بھی روزانہ ایک گھنٹہ کے لئے دارالعلوم آتا رہا اور ایک سبق پڑھاتا رہا۔ دو تین سال اسی طرح گزر گئے اور شاہ حلیم عطا صاحب مرحوم مغفور کی جگہ کسی استاذ حدیث کا انتظام نہیں ہو سکا تو پھر دارالعلوم کے ذمہ دار حضرات کی طرف سے مجھ سے اصرار کے ساتھ فرمائش کی گئی کہ میں دارالعلوم کی ضرورت کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس ذمہ داری کو بہر حال قبول کر لوں اور رضائے صرف دو گھنٹے کے لئے دارالعلوم آ کر حدیث شریف کے دوستی پڑھا دیا کروں۔ اور اس کیلئے معقول مشاہرہ کی پیش کش بھی کی گئی۔

میں نے اگرچہ طالب علمی سے رسمی فراغت کے بعد ۳-۴ سال تک باتخواہ مدرس کی حیثیت سے تدریس کی خدمت بھی انجام دی تھی، لیکن اس کے بعد کسی مدرسہ سے ملازمت کا تعلق نہیں رکھا۔ طبیعت آزاد رہ کر ہی حسب توفیق کام کرنے کی عادی ہو گئی اور اسی کو اپنے لئے بہتر سمجھا (بعض تلخ تجربے بھی اس کا سبب بنے تھے)۔ اس وجہ سے دارالعلوم ندوۃ العلماء کی اس پیش کش کو قبول کرنے پر بھی طبیعت آمادہ نہیں ہوئی۔ دوسری طرف یہ خیال بھی ہوتا تھا کہ حدیث شریف اور صرف حدیث شریف کی مستقل تدریسی خدمت کا موقع مل رہا ہے، اس سے انشاء اللہ خود مجھے بھی علمی اور دینی نفع ہوگا اور مشاہرہ کی شکل میں دنیوی منفعت بھی ہے، وہ بھی اللہ کی نعمت ہے اور طبیعت کا انکار شاید نفس کے انگبار اور استنکاف کی وجہ سے ہے جو باتخواہ ملازمت کو اپنے لئے گھٹیا درجہ کی بات سمجھنے لگا ہے، اور اگر ایسا ہے تو یہ شیطانی دوسوہ ہے۔

اس مسئلہ کے مختلف پہلوؤں پر کافی غور فکر کے بعد بھی میں کوئی فیصلہ نہیں کر سکا تو مشورہ کے لئے سہارنپور حضرت شیخ الحدیث کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوری بات عرض کی — حضرت نے فرمایا مولوی صاحب! ضرور قبول کر لو اور مشاہرہ بھی قبول کرو، اور نیت کر لو کہ چار چھ مہینے وصول کرنے کے بعد چھوڑ دو گے اور پھر بغیر مشاہرہ ہی کے پڑھاؤ گے، یہ بھی فرمایا کہ اگر شروع ہی سے مشاہرہ لو گے تو طلبہ بھی قدر سے تمہاری بات نہیں سنیں گے اور مدرسہ والے سمجھیں گے کہ ہم نے اس پر احسان کیا ہے کہ مدرسہ میں درس حدیث کی مسند پر اس کو بٹھا دیا ہے، اسلئے میری رائے ہے کہ شروع میں چند مہینے مشاہرہ ضرور وصول کرو، بعد میں چھوڑ دو۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت یہ بات میرے بس کی نہیں ہے۔ میں جب دو گھنٹے پڑھانے کی ذمہ داری لے لوں گا تو اس کے لئے ۳-۴ گھنٹے تیاری کرنی ہوگی اور پھر میں اپنے وہ کام پوری طرح نہیں کر سکوں گا جو آب کر لیتا ہوں اور اس عالم اسباب میں اُسی سے میری ضروریات پوری ہوتی ہیں، اس صورت میں وہ کمی مشاہرہ سے پوری ہوتی رہے گی، اسلئے پھر یہ مشاہرہ میری ضرورت بن جائے گا اور میں اسے چھوڑ نہیں سکوں گا۔

میری یہ بات سن کر حضرت شیخ نے میری اصلاح و تربیت کے لئے خود اپنے کچھ واقعات سنائے جن کا سبق یہ تھا کہ جب بندہ اللہ تعالیٰ پر توکل کر کے اخلاص کی نگاہ سے دین کا کام کرے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے ساتھ کیا معاملہ ہوتا ہے اور "وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ" کا کس کس طرح ظہور ہوتا ہے — یہ واقعات بہت غیر معمولی قسم کے تھے اور ان میں میرے لئے اور میرے خلیوں کے لئے بڑا قیمتی سبق تھا۔

حضرت شیخ سے یہ ساری گفتگو ان کے کچے گھر میں تنہائی میں ہوئی، اس کے بعد جب میں حضرت کے پاس سے اٹھ کر قیام گاہ والے کمرے میں آیا تو خیال ہوا کہ حضرت شیخ نے اس وقت اپنے جو واقعات بیان فرمائے ہیں ان کو میں ابھی قلمبند

کروں اور انکو ایک مضمون کی شکل میں مرتب کر کے "الفتران" میں شائع کر دیا جائے۔
 امید ہے کہ اللہ کے بندوں کو انشاء اللہ ان سے بہت نفع ہوگا اور وہ ان سے
 وہ سبق حاصل کر سکیں گے جو اپنی کم ہمتی کی وجہ سے خود میں حاصل نہیں کر سکا۔
 (حدیث شریف میں ہے رَبِّ مُبْلِغِ أَوْعَى مِنْ صَامِعٍ) — اللہ تعالیٰ کے فضل و
 کرم سے اُس وقت تک میرا حافظہ بہت اچھا تھا، میں نے اسی وقت وہ واقعات
 ممکن حد تک حضرت شیخ ہی کے الفاظ میں قلمبند کر لئے — اور لکھنؤ واپس آ کر
 ایک تمہید کے ساتھ مضمون کی شکل میں مرتب کر کے 'الفرقان' کے لئے اُن کی
 کتابت بھی کرا لی۔ اس کے بعد بس طباعت کیلئے پریس کو دینے کا مرحلہ ہی باقی تھا
 کہ مجھے خیال آیا کہ حضرت شیخ نے اپنے یہ واقعات میری اصلاح اور میرے مرض کے
 علاج کے لئے تنہائی میں راز دارانہ طور پر بیان فرمائے تھے۔ ممکن ہے ان کی
 اشاعت حضرت کی ناگواری کا باعث ہو — یہ خیال آنے کے بعد میں نے
 حضرت کی خدمت میں عریضہ لکھا اور اس دن کی گفتگو کا حوالہ دیکر 'الفرقان' میں ان کی
 اشاعت کی اجازت چاہی — جواب میں حضرت کا مفصل گرامی نامہ آیا جس میں
 سختی سے منع فرمایا گیا تھا۔ وہ میرے لئے خود اپنے باطن کو دیکھنے کا آئینہ بن گیا۔
 اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے کہ جو سبق اس سے ملا وہ ہمیشہ یاد رہے —

آج بڑے ہی رنج و قلق کے ساتھ لکھ رہا ہوں کہ میری بہت بری عادتوں
 میں سے ایک یہ بھی ہے کہ میں نے اپنے اکابر کے مکاتیب گرامی بھی محفوظ
 رکھنے کا اہتمام نہیں کیا، نہایت ہی افسوس ہے کہ حضرات شیخ کا یہ مکتوب گرامی
 بھی محفوظ نہیں رکھا۔ اگر محفوظ ہوتا تو بلفظ نقل کیا جاتا، اب اپنی یادداشت سے
 اس کا مضمون اور حاصل ہی تذکرہ ناظرین کر رہا ہوں۔

(حضرت شیخ نے اس عاجز راہم سطور کو مخاطب کر کے جو کچھ تحریر فرمایا تھا،
 جہاں تک یاد ہے اس کا حاصل یہ تھا کہ)

نہارا میرے متعلق زیادہ سے زیادہ یہی تو گمان ہوگا کہ میں بفضل اللہ تعالیٰ

معاصی حیوانیہ سے محفوظ ہوں، لیکن تم یہ اندازہ کیسے کر سکتے ہو کہ میں معاصی شیطانیہ سے بھی محفوظ ہوں معاصی شیطانیہ کبر، ریا، اور حسد وغیرہ باطنی کبائر ہیں، اور یہ معاصی حیوانیہ زنا اور چوری وغیرہ سے بھی اشد ہیں۔ میرے والد ماجد (حضرت مولانا محمد کبیر صاحب) فرمایا کرتے تھے کہ اس کی دلیل یہ ہے کہ صحیحین میں حضرت ابوذر غفاریؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس بندہ نے صدق دل سے کلمہ اسلام پڑھ لیا (یعنی دل سے ایمان لے آیا) وہ جنت میں فرور جائے گا۔ حضرت ابوذر غفاریؓ نے یہ سن کر عرض کیا کہ "وان ذنی وان سرق" (اگرچہ اس نے زنا کیا ہو اور چوری کی ہو)۔ حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ ہاں اگرچہ اس نے زنا اور چوری کا گناہ کیا ہو پھر بھی وہ بخش دیا جائے گا، اور (بالآخر) جنت میں چلا جائے گا۔ حضرت ابوذر غفاریؓ نے اس کے بعد بھی تعجب سے اپنا سوال دہرایا۔ حضورؐ نے پھر وہی جواب ارشاد فرمایا پھر حضرت ابوذرؓ کے تیسری دفعہ سوال کرنے پر بھی وہی جواب ارشاد فرمایا اور مزید تاکید کے طور پر ارشاد فرمایا "وان دغم انف ابی ذر" — تو زنا اور چوری جو معاصی حیوانیہ میں سے ہیں ان کے بارے میں تو حضورؐ نے یہ ارشاد فرمایا اور کبیر جو معاصی شیطانیہ میں سے ہے اس کے بارے میں صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث ہے کہ جس شخص کے دل میں رائی کے دانے کے برابر اور ذرہ برابر بھی کبر ہوگا وہ ہرگز جنت میں نہ جاسکے گا۔

حضرت شیخ نے آخر میں تحریر فرمایا تھا کہ میں اپنا حال جانتا ہوں اپنے کو میں معاصی شیطانیہ سے محفوظ نہیں سمجھتا، ایسی حالت میں میرے متعلق ہرگز وہ باتیں

اے شامین نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ جس شخص کے دل میں کبر ہوگا وہ کبر کی مرپائے بغیر جنت میں نہ جاسکے گا۔ واللہ اعلم۔ (الفرقان)

شائع نہ کی جائیں جو تم شائع کرنا چاہتے ہو۔ میں بھی دعا کرنا ہوں تم بھی دعا کرو کہ اللہ تعالیٰ ہر طرح کے معاصی سے پاک فرمائے۔

حضرت شیخ کا یہ مکتوب گرامی خاصا طویل اور مفصل تھا، یہاں جو کچھ لکھا گیا ہے جیسا کہ عرض کیا جا چکا وہ صرف اسکا وہ حاصل اور خلاصہ ہے جو یاد رہ گیا ہے۔ یہاں راقم سطور اللہ تعالیٰ کے اس انعام اور حضرت شیخ کے اس احسان کا ذکر بھی ضروری سمجھتا ہے کہ اس مکتوب گرامی کے مطالعہ سے اپنی حقیقت معلوم ہو گئی، اپنے اندر کے وہ شیطانی معاصی گویا آنکھوں کے سامنے آ گئے جن سے غفلت تھی اور ان کے بارے میں فکر نصیب ہو گئی۔

اللہ تعالیٰ سے دعا اور التجا ہے کہ جن ظاہری و باطنی اور حیوانی و شیطانی معاصی میں اب تک مبتلا رہا ان کو وہ اپنے کرم سے معاف فرمادے اور اپنی خاص رحمت کے ظاہر و باطن کو پاک فرمائے۔ ربنا تقبل منا انت انت السميع العليم
وتب علینا انت انت التواب الرحیم

حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے اس طرح کے واقعات اور اس طرح کی باتیں جو حافظہ میں ہیں اگر سب لکھنے کا ارادہ کیا جائے تو ضخیم کتاب مرتب ہو سکتی ہے لیکن "الفرقان" کے اس خاص شمارہ کے صفحات میں اس سے زیادہ کی اب گنجائش نہیں ہے۔ اسلئے انہی چند واقعات کے تذکرہ پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

دامان نگہ تنگ و گل حسن تو بسیار گلچین بہار تو از تنگئے دامان گلدار
نوٹ ہے !

اس عاجز نے اپنے اس مضمون میں حضرت شیخ سے متعلق جو واقعات لکھے ہیں وہ اپنے حافظہ ہی کی مدد سے لکھے ہیں۔ امید یہی ہے کہ بیان میں کوئی غلطی نہیں ہوئی ہوگی۔

مکتبہ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

کئی

سوانح مولانا محمد یوسف
امیر تبلیغ حضرت مولانا محمد یوسف
رحمۃ اللہ علیہ
مؤلف: مولانا محمد ثانی حسینی
قیمت: ۳۰/-

چند

سیر مولانا محمد علی مونگیری
حضرت مولانا محمد علی مونگیری بانی ندوۃ العلماء
خلیفہ راشد حضرت مولانا فضل رحمن گنج مراد آبادی
کی مکمل سوانح حیات۔ مولانا محمد احسن مرحوم
کے قلم سے قیمت
۲۰/-

تذکرہ فضل رحمن

حضرت مولانا فضل رحمن گنج مراد آبادی
کے حالات زندگی دل حبیب اور نشین
پیرایہ میں۔ مرتبہ: حضرت مولانا
سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ
۸/-

ہم

قیامت کا منظر
قرآن وحدیث کی روشنی میں
از: شیخ محمد محمود الصواف
ترجمہ از: مولانا شمس الحق ندوی
اس کتاب کو پڑھ کر قیامت کا انتظار اور اس کا
ایسا یقین پیدا ہو جائے گا گویا قاری سنی
آنکھوں سے دیکھ رہا ہے۔ ۸/-

فتادیانیت

ایک مختصر ایک جزائزہ فتادیانی
تذہب کا آپریشن
مؤلف: حضرت مولانا سید ابوالحسن علی
ندوی مدظلہ
قیمت: ۶/-

اردو

رودادِ چمن

ندوۃ العلماء کے ۸۵ سالہ جشن تعلیمی
کا غنسل روداد ایک ستارہ ایک کہانی
ایک پیغام، تین سو سے زائد صفحات بہت
خوبصورت گروپش تعلیمی نمائش کی تصاویر
نماز حجب کا ایک منظر
قیمت: ۱۵/-

صد بار جنگ

نواب حبیب الرحمن خاں شیخ الہی
کے حالات زندگی پر مبسوط تاریخ
مؤلف: مولانا شمس تابیر حسینی
قیمت: ۱۵/-

مطبوعات

کچھ نئی اور اہم کتابیں

معمولات يومه

من ارادت نمودن این کتاب را

معمولات جو فیض اور برکت
جانباً بجا رہیں کہیں نہ
کام صدقہ حق کے لئے
ایک بین ہیں

پاکستان کے لیے
میں نے اپنی جان
فدا کر دی ہے

اِحْكَامُ نَمَائِشِ

نماز اسلام کے بنیادی ارکان میں سے
سب اہم ارکان ہیں قرآن مجید اور احادیث
شریفہ میں نماز کے بارے میں وارد
ہوئے بیسٹ مستحب احکام اکامجموعہ
پاکٹ سائز پر کسی طباعت
سے مزین قیمت بہت

۱/۲
علاؤ الدین خاں
۱۲۸۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

مختصر اور کم قیمت۔ تاکہ ہر شخص خرید سکے

○
افراد فضلیہ

کتاب فی الجہان فی غیب نبی و آئمہ کے
ساتھ حضرت مولانا عبد الغفور صاحب

قرآنی علاج

یہ ناول امتحان نوی کی مشہور مقبول کتابیں ہستی زوہر اور اعمال قرآن سے
ماخوذ کرے مرتب کیا گیا ہے۔ نیا ملکی ایڈیشن ۲۵/۲

منذ انجذرت بال...

فتاویٰ کے علاوہ شکار کا مذاق
کے ذریعے لکھنے کے بہت سے
کتاب اور رسائل کا مطالعہ کتاب
شکار : اعلیٰ مرتبہ

۱۔ کہ جس نے اپنے دل سے اللہ کی تعریف کی تو اللہ نے اس کو عبادت کرنے کی توفیق عطا فرمائی۔
 ۲۔ کہ جس نے اپنے دل سے اللہ کی تعریف کی تو اللہ نے اس کو عبادت کرنے کی توفیق عطا فرمائی۔
 ۳۔ کہ جس نے اپنے دل سے اللہ کی تعریف کی تو اللہ نے اس کو عبادت کرنے کی توفیق عطا فرمائی۔

ناشر: توحید پبشرز، لکھنؤ

کتاب الفریقان بکتاب ۳۱۲ کاؤن مغربی لکھنؤ

مولانا عبید اللہ الاسعدی
کی بعض مفید و گرانقدر
مولفات

یہ صرف تعلیمی کتاب نہیں

بلکہ تبلیغی کتاب بھی ہوگئی ہے۔ جو
غیر مسلموں کو بھی ایک نوع کی اسلامی تعلیم سے بہرہ ور کر کے
انہیں مطالعہ اسلام اور اسے قبول کرنے کی دعوت دیتی ہے۔

"اس موضوع پر اب تک کوئی کتاب اتنی جامع مفصل اور
مدلل میری نظر سے نہیں گذری"

سابق مہتمم
دارالعلوم
مولانا محمد اسحاق صدیقی (سندیلوی) مدوۃ العلماء

تجدید

اور

اسلامی تعلیمات

صفحات ۱۵۲
قیمت ۱۰/-

یہ مولف کا ایک مقالہ ہے جو ماہنامہ البلاغ کراچی
میں قسط وار شائع ہوا ہے۔

"علمائے دیوبند کی فقہی خدمات کو یہاں خاصا
پرست کیا گیا ہے" (مولانا) محمد تقی عثمانی دارالعلوم
کراچی

علمائے دیوبند

کی فقہی خدمات

(جلد ارہی ہے)

حُرُوسُ
صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ

حقیقت

ارشاد قادری صاحب کی کتاب زلزلہ
کاسب پہلا علمی و مدلل جواب
ایک قابل مطالعہ کتاب

۲/۵۰

اور
اس کے

تقاضے

قیمت ۱/۵۰

تسہیل

اصول الفقہ

اصول فقہ کی اصطلاحات پر
مختصر اردو رسالہ

۱/۵۰

اذان و اقامت میں شہادتین پر انگوٹھوں کا چومنا، تثنیہ
اذان کے بعد کی دعا میں ہاتھ اٹھانا، اور جماعت کیلئے
امام و مقتدی کب کھڑے ہوں؟
ان چاروں مسائل پر سنجیدہ و مدلل بحث

اصلاح المسلمین

دوسرا ایڈیشن

صفحات تقریباً ۸۰ * قیمت ۴/-

ملنے کا پتہ: مکتبہ رحمانیہ ہتھورا، ضلع باندہ پورہ

مولانا سعید احمد اکبر آبادی (علیہ الرحمۃ)

شیخ الحدیث و حضرت نظام الدین اولیاءؒ

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمۃ اللہ علیہ کو میں جب کبھی دیکھتا اور آپ کی خدمت فیض و رحمت میں حاضر ہو کر کسب فیض و سعادت کرتا تو اکثر ایسا محسوس ہوتا کہ گویا میں حضرت نظام الدین اولیاءؒ کی صحبت میں استفادہ روحانی و باطنی کر رہا ہوں، ایسا کیوں محسوس ہوتا تھا؟ سطور ذیل میں اسی کی مختصر تشریح کی جاتی ہے۔

فوائد الفوائد میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت نظام الدین اولیاءؒ نے اپنے پیرو مرشد سے خرقہ خلافت پانے کا واقعہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ حضرت بابا فرید شکر گنجؒ نے جب مجھ کو خرقہ خلافت عطا فرمایا تو ارشاد ہوا

باری تعالیٰ ترا علم و عقل و عشق عطا فرمود است و ہر کہ بایں

سہ صفات متصف باشد خرقہ خلافت اورا نیکو آید۔

حضرت بابا نے اس مقولہ میں جن تین صفات کا ذکر کیا ہے، اگر غور کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ اسلام کے جملہ فضائل و کمالات ظاہری و باطنی کا خلاصہ حقیقت یہی تین اوصاف ہیں اور جس شخص نے حضرت شیخ الحدیث کی شخصیت کا مطالعہ قریب سے کیا ہے اسے اس امر و انہی کے تسلیم کرنے میں ذرا تاثر نہیں ہو گا کہ بے شبہ حضرت شیخؒ کی ذات ستودہ صفات مذکورہ بالا صفات سہ گانہ کی حامل اور جامع تھی۔

اولا صفت علم کو لیجیے، علم و دقہم کا ہوتا ہے ایک کسی اور دوسرا وہی بالذاتی اس کے

منطق کی اصطلاح میں حصولی اور حضوری بھی کہہ سکتے ہیں، علم کی قسم اول وہ ہے جسے انسان اپنی محنت اور شوق سے حاصل کرتا ہے اور علم دہی وہ ہے جسے امام شافعی نے اپنے مشہور روایتی شعروں میں ”نور الہی“ فرمایا ہے، یہ نور وہی ہے جس کو بصیرت کہا جاتا ہے۔ جس طرح ایک انسان چشم ظاہر سے ان تمام چیزوں کو دیکھتا ہے جو اس کے سامنے آتی ہیں اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنے خاص خاص بندوں کو ایسی چشم باطنی عطا فرمادیتا ہے جس کے ذریعہ انسان کو ایسی اشیاء کا بھی علم حاصل ہو جاتا ہے جو سامنے نہیں ہوتیں۔ حضرت شیخ کو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں قسم کے علوم سے بہرہ وافر عنایت فرمایا تھا، جہاں تک علم ظاہر کا تعلق ہے آپ نے مدارس عربیہ کے مروجہ علوم عقلیہ و نقلیہ کا باضابطہ و باقاعدہ بڑی محنت اور لگن سے اکتساب کیا اور ان میں ایسا کمال بہم پہونچایا تھا کہ کم عمری کے باوصف فارغ التحصیل ہوتے ہی مظاہر العلوم سہارنپور میں ادب اور حدیث کی اہم کتابوں کا درس آپ کے سپرد کر دیا گیا۔ اگرچہ نصاب کے تمام علوم و فنون میں آپ کی استعداد پختہ اور معیاری تھی، لیکن آپ کا خاص فن علم حدیث تھا، مسلسل نصف صدی سے آپ نے حدیث کی اہمات کتب کا درس اس شان سے دیا کہ اس فن میں آپ کی شہرت دور دور پہونچ گئی۔ شیخ الحدیث کا لقب آپ کا علم تو صیفی ہو گیا اور عرب و عجم میں آپ اسی سے معروف و مشہور ہو گئے، پھر معاملہ صرف درس تدریس تک محدود نہیں رہا بلکہ بحیثیت ایک مصنف اور محقق صاحب قلم کے بھی آپ کا مرتبہ و مقام بہت ممتاز اور نمایاں ہے، حضرت نے آپ جتنی نمبروں میں تازخی ترتیب کے ساتھ اپنی تصنیفات و تالیفات کا تذکرہ کیا ہے، گنتی میں یہ ۸۳ ہیں، ان میں اکثر کتابیں کافی ضخیم ہیں اور ایک کتاب جو موطا امام مالک کی شرح اور جزو السالک چھ جلدوں میں اور ایک اور کتاب لامع الدراری جو صحیح بخاری کی شرح ہے تین جلدوں میں ہیں بااینہم شیخ فرماتے ہیں:- اب تک انھیں (۸۳) اجزاء اور رسائل کا پتہ چلا ہے، میرے اندازہ میں پچیس تیس ابھی اور کبھی ہیں۔ علاوہ ازیں یہ امر بھی کچھ کم اہم نہیں ہے کہ چند کتابوں کو کستنی کر کے سب کی زبان عربی ہے اور عربی بھی ایسی کہ ادیبانہ ہے اور شائستہ بحیثیت سے سرتاسر نثر اور مبرا، پھر اگرچہ آپ کا خاص فن حدیث تھا جس پر آپ کی تالیفات کثرت سے ہیں۔

لیکن تالیفات کی فہرست پر ایک نگاہ ڈالنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ درحقیقت علوم متداولہ عقلیہ و نقلیہ میں سے شاید ہی کوئی علم و فن ایسا ہو جس پر آپ نے خامہ فرسائی نہ کی ہو اور اس کے مباحث و مسائل پر داد تحقیق نہ دی ہو۔ چنانچہ اگر ایک طرف آپ کی کتاب میں بصورت تالیف یا بصورت شرح (صرف و نحو، علم بلاغت و معانی، تفسیر، حدیث، فقہ، تصوف، تاریخ و سیاست وغیرہ) پر ہیں، تو ساتھ ہی فن منطق اور اقلیدس پر بھی ہیں، سو خرا لہذا کلام کا نام "اضافہ برائے اقلیدس" ہے یہ رسالہ شیخ نے طالب علمی کے زمانہ میں ہی تحریر کیا تھا اور اس میں اقلیدس کی معروف شکلوں پر اپنی ذہانت و طباعی سے چند نئی شکلوں کا اضافہ کیا تھا، پھر یہ بات بھی پیش نظر رہنی چاہیے کہ شیخ کثرت عبادت اور ادب و ظالمت اور مجاہد و ریاضات کے عادی شروع سے ہی رہے ہیں، اس بنا پر ان تمام مصروفیتوں کے باوجود صرف آپ کی تالیفات و تصنیفات کی یہ کثرت اور ان کے موضوعات کا یہ تنوع اس بات کی دلیل ہیں کہ شیخ کا علم جو کچھ بھی تھا مستحضر تھا اور اکثر کتابیں یا رسالے آپ نے قلم برداشتہ کئے ہیں۔ اب نہ گورہ بالا ان تمام چیزوں پر غور و فکر کیجیے تو صاف نظر آئے گا کہ نبوغ علم اور تالیفات کی کمیت و کیفیت کے اعتبار سے حضرت شیخ اپنے وقت کے ابن جوزی اور غزالی تھے اور علمائے عصر حاضر میں بجز مولانا عبدالحی فرنگی محلی کے کسی کو ان کا مثل و قرین قرار نہیں دیا جاسکتا۔

یہ ذکر تھا علوم ظاہری میں حضرت شیخ کی مہارت، دقت و وسعت اور کمال کا، اب علوم باطنی و روحانی جن کو معرفت کہا جاتا ہے ان میں آپ کے درک و بصیرت کا جائزہ لیا جائے تو ایک اور ہی عالم نظر آتا ہے، دنیوی علوم و فنون اور مختلف ہنروں اور پیشوں میں ہم دیکھتے ہیں کہ جو لوگ ان میں کمال پیدا کرتے ہیں مسلسل مشق و تمرین اور مزاوت و کماہمت کے باعث ان لوگوں میں ایک ایسا خداداد ذوق اور ملکہ پیدا ہو جاتا ہے کہ بہت سے مسائل جو عام لوگوں کے لیے عقہ ہائے لائیکل ہوتے ہیں، یہ حضرات ادنیٰ توجہ سے اسے حل کر دیتے اور اصل حقیقت کا سراغ پالیتے ہیں، اسی کو عرف عام میں بصیرت کہا جاتا ہے، بس اسی پر ان حضرات کو قیاس کیا جاسکتا ہے جو شب و روز علوم دینیہ میں مشغول رہتے

اور ان میں درک و بصیرت حاصل کرتے ہیں، بہتیرے وہ امور جو دوسروں کے لیے نظری ہوتے ہیں ان حضرات کے لیے بدیہی ہوتے ہیں، منطق کی اصطلاح میں اسی کو حدس اور نفس قدسیہ کہتے ہیں۔

لیکن شیخ کا معاملہ اس باب میں بھی ایک خصوصی امتیاز رکھتا ہے، آپ کو بچپن میں ہی تعلیم ظاہری کے ساتھ تربیت باطنی ملی، اس عہد کے اکابر اولیاء اللہ کی آغوش شفقت میں پرورش پائی، ماحول سرتاسر عارفانہ اور فضا تمام تر روحانی، پھر جب تحصیل علوم و فنون سے فراغت ہوئی تو طبعی طور پر سب سے زیادہ مناسبت اور اشتغال حدیث سے اس درجہ رہا کہ یہ فن آپ کے ذکر و فکر پر چھا گیا، پھر اس پر مستزاد مرشد روحانی کی باقاعدہ تعلیم و تربیت باطنی، اس سلسلہ میں مجاہدات و ریاضات ان سب چیزوں کا اثر یہ ہوا کہ اتباع سنت آپ کا وظیفہ حیات ہو گیا، خود اس پر سختی سے عامل تھے اور مسترشدین کو بھی اس کی تلقین و تاکید کرتے اور فرماتے تھے کہ بس یہی اصل تصوف ہے، شیخ سعدی کا مشہور مصرعہ ہے

جمال ہم نشین در من اثر کرد

اس محویت اور استغراق کا طبعی نتیجہ یہ ہوا کہ پوری زندگی انوار و تجلیات سیرت نبوی سے جگمگا اٹھی، یہی وہ مقام ہے جس پر پہنچ کر ایک انسان قرآن مجید کی اصطلاح میں بارگاہ خداوندی کی طرف سے حکمت و سعادت کے خلعت فاخرہ سے سرفراز ہوتا ہے اور اسی کو ہم معرفت کہہ سکتے ہیں، حضرت شیخ کے ملفوظات اور مکتوبات پڑھیے تو آپ کو معرفت کے درجے بے بہا جگہ جگہ بکھرے ہوئے ملیں گے، بہر حال یہ اظہر من الشمس ہے کہ شیخ علم ظاہری و باطنی دونوں میں کامل اور ممتاز تھے۔

حضرت بابا فرید شکر گنج نے دوسری صفت عقل بیان کی ہے، ظاہر ہے کہ عقل سے مراد وہ قوت ہے جس کے ذریعہ انسان اشیاء ان کے حقائق اور خواص کا ادراک کرتا ہے اور مجہول کے لیے معلوم سے استدلال کرتا ہے۔ پھر اس سے مراد عقل سلیم ہے جو اپنے عمل میں غلطی نہیں کرتی، اور کج روی اختیار نہیں کرتی، قرآن مجید میں جہاں کہیں عقل کا لفظ آیا ہے

وہاں مراد مطلق عقل نہیں عقل سلیم ہی مراد ہے۔ اب شیخ کی تصنیفات و تالیفات دیکھیے۔ آپ جتنی بڑھیں اور موقوفات و مکتوبات پر ایک نگاہ ڈالیے آپ کو قدم قدم پر احساس ہو گا کہ شیخ نہایت ذہین اور طبائع تو تھے ہی اعلیٰ درجہ کے عاقل اور صاحب فہم و شعور بھی تھے، علماء اور مشائخ کو عام طور پر صرف دینی امور ہی میں صاحب رائے سمجھا جاتا ہے، لیکن شیخ دنیوی اور سیاسی معاملات کو بھی خوب سمجھتے اور ان کے بارہ میں جو رائے خود رکھتے اور دوسروں کو مشورہ دیتے تھے وہ نہایت متوازن اور صائب ہوتا تھا۔ اس بنا پر بابا فرید شکر گنج کے ارشاد کے مطابق حضرت شیخ خلافت اولیاء کی دوسری شرط و صفت یعنی عقل سے بھی بہرہ وافر رکھتے اور اس معاملہ میں بھی اپنے اقران و معاصرین میں ممتاز تھے۔

اب رہی تیسری صفت یعنی عشق، ظاہر ہے بابا فرید شکر گنج نے صرف لفظ عشق بولا ہے تو اگرچہ اس سے مراد عشق حقیقی یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات جو حقیقت مطلقہ ہے اس کی محبت اور عشق، لیکن لفظ عشق مطلق ہے اور شریعت میں عموماً اور طریقت میں خصوصاً اس کی بڑی اہمیت ہے تصوف کی تمام کتابوں میں اس کا تذکرہ مستقل طور پر ہے، فارسی اور اردو کے صوفی شعرا خصوصاً اور دوسرے شعرا عموماً جب کوئی ثنوی لکھتے ہیں تو ثنوی کا آغاز حمد و ثناء سے کرنے کے بعد عشق کے فضائل و مناقب اور اس کی کرامات کا ذکر ضرور کرتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ عشق سیر کائنات اور راز کن فکایں ہے۔ یہ سارا ہنگامہ بہت و بود اور عالم رنگ و بو اس کا ایک کرشمہ ہے، اقبال کہتے ہیں:-

من بندہ آزادم عشق است امام من

عشق است امام من عقل است غلام من

ہنگامہ این محفل از گردش جام من

ایں کو کب شام من، ایں ماہ تمام من

جانی در عدم آسودہ بے ذوق تنہا بود ستارہ نوا ہا زد در حلقہ دام من

اگر یہ عشق ہے تو علم و حکمت، عبادات و ریاضات سب معتبر اور قابل قدر
ورنہ سب بے کار و دھوکہ اور فریب، اقبال کہتے ہیں:-

شہیدِ محبت نہ کا فر نہ غازی محبت کی رسمیں نہ ترکی نہ تازی
یہ جو ہر اگر کار فرما نہیں ہے تو ہیں علم و حکمت فقط شیشہ بازی

نہ محتاج سلطان نہ مرعوب سلطان

محبت ہے آزادی و بے نیازی

یہ عشق جس کا مرکز و محور ذات الہی ہوتی ہے اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ عبادت
اور اطاعت میں نہ صرف خلوص ہوتا ہے بلکہ اس میں وہی لذت اور حلاوت ملتی ہے جو
ایک عاشق کو اپنے محبوب کے ساتھ ہم نشین و ہم کلام ہونے میں ملتی ہے، اسی وجہ سے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کو قرۃ عینی فرمایا ہے، اس کے علاوہ عشق کا ایک اثر
یہ ہوتا ہے کہ انسان اخلاق حسنہ اور فضائل و مکارم کا پیکر بن جاتا ہے، وہ دنیا اور
اس کے لذات و شہوات سے مستغنی ہوتا ہے وہ سراپا محبت بن کر ہر انسان بلکہ ہر مخلوق
کے لیے رحمت و شفقت بنتا ہے، ساتھ ہی نفسیاتی طور پر اس پر ہر وقت ایک اندرونی
اضطراب، جستجو اور طلب، سوز و ساز اور جذب و سرشاری کی کیفیت طاری رہتی ہے۔
وہ تصوف کی اصطلاح کے مطابق ظاہری طور پر عالم صحو میں ہوتا ہے تو باطنی اور روحانی
طور پر اس وقت بھی عالم سکر کا اس پر غلبہ و استیلا رہتا ہے۔

اب اس نقطہ نظر سے جائزہ لیجیے تو صفات معلوم ہو گا کہ حضرت شیخ الحدیث
سراپا عشق و محبت تھے۔ مجھے بارہا ہند اور بیرون ہند میں حضرت کی خدمت میں حاضری
اور آپ کو بہت قریب سے دیکھنے کا شرف حاصل ہوا ہے، میں نے آپ کو خلوت میں
بھی دیکھا ہے جب کہ آپ کے اور میرے سوا دہاں کوئی تیسرا نہیں تھا اور جلوت میں بھی
دیکھا ہے، میں نے آپ کو مسرور و شادماں اور ہنستے ہوئے بھی دیکھا اور اسلام اور
مسلمانوں کے بعض معاملات پر محزوں و غمگین روتے ہوئے بھی پایا اور ہر مرتبہ صفات
طور پر یہ محسوس کیا ہے کہ اگرچہ شیخ ہماری طرف متوجہ ہیں لیکن کسی شدید جذبہ اندرونی

کے زیر اثر آپ کی رگ رگ میں بے چینی اور اضطراب کی برقی رود و ڈر رہی ہے چنانچہ اکثر دیکھا کہ باتیں کرتے کرتے آپ اچانک خاموش ہو گئے ہیں اور آنکھیں بند کر کے گردن جھکا کر بیٹھ گئے ہیں۔ یہ برقی رو کس چیز کی تھی؟ عشق کی جس کی گرمی سے آپ کی روح ہر آن سیلاب آسا جے قرار رہتی تھی اور اس کے اثرات جسم اور آپ کے حرکات و سکنات پر بھی ظاہر ہوتے رہتے تھے۔

بہر حال اب تک جو کچھ عرض کیا گیا اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ بابا فرید نے خلافت اولیاء کے استحقاق کے لیے جن تین صفات یعنی علم و عقل و عشق سے اتصالات کو شرط قرار دیا تھا، حضرت شیخ الحدیث ان سے ہمہ وجود اور بدرجہ اتم متصف تھے، بابا فرید نے حضرت نظام الدین اولیاء کو خرقہ خلافت عطا فرماتے ہوئے کہا تھا کہ چونکہ وہ (نظام الدین اولیاء) ان تینوں صفات کے حامل ہیں اس لیے وہ خرقہ خلافت کے مستحق ہیں پھر بابا فرید نے اپنے مرید خاص کے لیے دعا بھی فرمائی کہ "خدا کرے تم ایک ایسا درخت بنو جس کے سایہ میں خلق کثیر آسائش و راحت سے رہے۔" دنیا جانتی ہے کہ بابا فرید کی یہ دعا کس طرح بارگاہ خداوندی میں مقبول ہوئی۔ پروفیسر نظامی لکھتے ہیں "تقریباً پچاس برس تک انسانی دلوں نے اس طرح ان (حضرت نظام الدین اولیاء) کی خانقاہ میں راحت و سکون حاصل کیا جیسے کوئی تھکا ہار مسافر تمازت آفتاب سے خستہ جان ٹھنڈے اور سایہ دار درخت کے نیچے بیٹھ کر فرحت اور سکون و اطمینان محسوس کرتا ہے۔

حضرت نظام الدین اولیاء نے نہایت وسیع پیمانہ پر خلق خدا کو جو آسائش و راحت پہنچائی وہ دو قسم کی تھی (۱) مادی اور جسمانی راحت اور (۲) روحانی و باطنی راحت۔

لے ہیں حال میں نے حضرت شاد دہی اللہ تعالیٰ علیہ السلام کا کیا ایک تہ آپ علی گڑھ میں حکیم سید انعام اللہ صاحب کے مہمان تھے۔ میں حاضر ہوا تو فوراً مجلس پر خاست گردن مجھے بیکر ایک گد میں داخل ہوئے اور سینہ سے لٹائی اس وقت میں نے پتہ سبز میں خوشہ بدگرمی محسوس کی آج تک اس کا اثر محسوس ہوتا ہے۔

سید اللہ نے ستانی جشت از پروفیسر خلیق احمد نظامی ص ۱۰۳

پہلی قسم کی راحت کا کیا اہتمام و انتظام تھا؟ پروفیسر نظامی لکھتے ہیں:-

”ہزاروں آدمی ان کے لشکر سے کھانا کھاتے تھے، اس وقت بھی ان کا حال یہ تھا کہ مسلسل روزے رکھتے تھے اور سحری میں اس خیال سے کچھ نہ کھاتے تھے کہ اس وقت کتنے لوگ بھوکے سو رہے ہوں گے، خلق کی اس درد مندی نے انہیں اقلیم دل کا حکمراں بنادیا تھا، کوئی شخص اپنی لڑکیوں کے رشتہ کی وجہ سے پریشان ہوتا تو ان کی خدمت میں حاضر ہوتا، کوئی سلطان کی بے التفاتی سے رنجیدہ خاطر ہوتا تو ان سے عرض حال کرتا، کسی کے دل میں کوئی خلش ہوتی تو قدم بے اختیار غیاث پور کی طرف اٹھنے لگتے، حضرت محبوب الہی ہر ایک کا درد و غم سنتے، اس کے زخموں پر مرہم لگاتے اور پھر بارگاہِ خداوندی میں ایک ایک تکلیف اپنے اوپر طاری کر کے دعا فرماتے۔“

(تاریخ مشائخ چشت ص ۱۷۲)

اب رہی دوسری قسم یعنی روحانی راحت رسانی! اس سلسلہ میں مشہور مؤرخ ضیاء الدین برنی کا بیان پڑھیے جو خود آپ کے حلقہ مریدین میں شامل تھا۔ لکھتا ہے:-

”اسی زمانہ میں شیخ الاسلام نظام الدین نے بیعت عام کا دروازہ کھول رکھا تھا، وہ گنہگاروں کو خرقہ پہناتے اور ان سے توبہ کراتے تھے، اور خود اپنے ارادے سے قبول کرتے تھے، ہر شخص کو خواہ وہ خاص ہو یا عام، امیر ہو یا غریب، بادشاہ ہو یا معلم، جاہل ہو یا شریف، بازاری ہو یا شہری، آزاد ہو یا غلام، ہر ایک کو طاقیہ عطا فرماتے، مسواک دیتے اور توبہ کراتے تھے، اور یہ سب لوگ چونکہ اپنے آپ کو حضرت کا مرید یا آپ سے متعلق سمجھتے تھے اس لیے بہت سے منکرات اور نواہی سے پرہیز کرتے تھے، اور خلقِ خدا عام طور پر طاعت اور عبادت کی طرف رغبت رکھتی تھی، خواص اور عوام ہر ایک کے دل میں نیکی اور نیکو کاری نے گھر کر لیا تھا، مرد، عورت، بوڑھے اور جوان سب نماز کی پابندی کرتے اور ان میں اکثر و بیشتر تو اشراق و چاشت کی نمازیں تک ناغہ نہ کرتے تھے۔“

۱۔ تاریخ فیروز شاہی ص ۳۴۲ و ۳۴۳ بحوالہ تاریخ مشائخ چشت۔

حضرت محبوب الہی نے اصلاح نفس اور تزکیہ باطن کے ذریعہ نفع رسانی خلق کا کام صرف ان لوگوں تک محدود نہیں رکھا جو آپ کے پاس آتے اور خانقاہ میں حاضر ہوتے تھے، بلکہ تبلیغ اور دعوت الی اللہ کے مرکز جگہ جگہ باقاعدہ و باضابطہ قائم کر کے اپنا چشمہ فیض و خدمت خلق ملک کے گوشہ گوشہ میں رواں اور دواں کر دیا۔ چنانچہ گلزار ابرار کا مصنف لکھتا ہے :-

”ان ایام میں زمین ہند کو عجب زمانہ حاصل تھا، کیونکہ آپ کی (حضرت نظام الدین اولیا) بارگاہ خلافت سے جو وقتاً فوقتاً نئے نئے خلیفہ روانہ ہوتے تھے ان کی فیض پاشی سے ہند کا ہر مکان اور ہر قطعہ زمین ہدایت آباد تھا، ایک روایت ہے کہ آپ نے بڑے بڑے شہروں میں بڑی بڑی کراہیوں والے سات سو (۷۰۰) ایسے خلفاء روانہ کیے تھے جن میں سے ہر ایک کے سینہ سے گویا عرفان کا آفتاب طلوع کر رہا ہے۔“

پروفیسر نظامی اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں :- ”ضیاء الدین برنی اور سید محمد کرمانی المدعو بہ سرخورد نے شیخ کے اثرات کا جو نقشہ کھینچا ہے اس کے بیش نظرسات سو کی تعداد ناقابل اعتبار نہیں معلوم ہوتی، لیکن افسوس ہے کہ شیخ کے بہت کم خلفاء کے حالات تذکرہ میں ملتے ہیں۔“ ہمارے نزدیک سات سو کی تعداد بالکل صحیح ہے جن کو حضرت محبوب الہی نے تبلیغ اسلام اور دعوت الی اللہ کی غرض سے ملک کے گوشہ گوشہ میں پھیلا دیا تھا، البتہ یہ سب خلفاء تھے، گلزار ابرار کے مصنف نے غلطی سے ان سب کو خلفاء لکھ دیا ہے۔

اب خلق خدا کی خدمت، اصلاح نفس اور ان کے تزکیہ باطن کے باب میں شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کے کارناموں اور ان کے اثرات کا جائزہ لیجیے تو آپ کو حضرت محبوب الہی اور حضرت شیخ الحدیث دونوں میں بڑی مشابہت اور مماثلت

نظر آئے گی، اس کی تفصیل مختصر طور پر یہ ہے کہ محبوب الہی کی طرح شیخ کے ہاں بھی خدمت و نفع رسائی خلق کی دو قسمیں تھیں۔ (۱) مادی و جسمانی اور (۲) روحانی و باطنی، جہاں تک قسم اول کا تعلق ہے، دنیا جانتی ہے، شیخ کی ذات مرجع عوام و خواص بن گئی تھی، جہاں کہیں جاتے اور قیام فرماتے ہزاروں مرد اور عورتیں ہر وہاں دار آپ کے ارد گرد جمع ہو جاتے، آپ نہایت خوش اخلاقی اور خندہ جبینی سے ان سب سے ملاقات کرتے، خاطر تواضع کرتے، ان کی آسائش و راحت کا خود خیال رکھتے اور اس سلسلہ میں جو انتظامات تجویز ہوتے ان کی نگرانی بذات خود کرتے تھے۔ آنے والے لوگوں میں اور اسی طرح خط و کتابت کے ذریعہ جو حضرات اپنا دکھ درد اور پریشانی بیان کرتے حضرت کمال توجہ ان کی داستان غم سنے اور متاثر ہوتے، پھر اگر ضرورت ہوتی تو آپ ان کو کوئی مشورہ دیتے، ان کی تسلی تشفی کرتے اور پھر بارگاہِ الہی میں اپنے طریقہ کے مطابق نہایت خشوع و خضوع اور اکاح و زاری سے ان لوگوں کی حاجت روائی کے لیے دعا کرتے۔

اب رہی خدمت خلق کی دوسری قسم یعنی اصلاح نفس و تنزیہ باطن، تو اس سلسلہ میں کچھ زیادہ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے، آپ کی پوری زندگی اس کی آئینہ دار ہے، مسترشدین اور مریدین کا تو مقصد ہی یہ ہوتا تھا کہ وہ آپ سے اصلاح و تنزیہ نفس کے طریقوں کی تعلیم حاصل کریں، وہ اس راہ میں حضرت شیخ کی ہدایت و تلقین ساتھ ہی آپ کی کردی نگرانی اور دیکھ بھال کے زیر اثر مجاہدات و ریاضات کی زندگی بسر کرتے تھے، لیکن جو لوگ رسمی طور پر آپ کے حلقہ مریدین میں شامل نہیں تھے اور ہزاروں کی تعداد میں آتے تھے، حضرت شیخ غیر معمولی خاطر مدارت کے ساتھ ساتھ ان لوگوں کی بھی اصلاح نفس اور تربیت باطنی سے ایک لمحہ کے لیے غافل نہیں ہوتے تھے، ان حضرات میں سے اگر کسی سے کوئی ناشائستہ حرکت سرزد ہوتی تو آپ اس پر فوراً تنبیہ فرماتے اور اپنے ارشادات کے ذریعہ ان آنے والوں کی اصلاح نفس اور ان کو تعلیم و تلقین کرتے رہتے تھے۔

پھر جس طرح حضرت محبوب الہی نے اپنے خلفاء اور مترشدین و مبلغین کے ذریعہ اپنا فیض ملک کے گوشہ گوشہ میں پہونچا دیا تھا، اسی طرح حضرت شیخ کا افادہ و افاضہ صرف سہارنپور سے دلی تک یا صرف کسی ایک ملک تک محدود نہیں رہا۔ وہ برصغیر منہ و پاک سے نکل کر ایشیا اور افریقہ اور یورپ کے دور دراز خطوں تک پہونچا جس کے لیے آپ نے ضعف و نقابست اور جسمانی اعذار و امراض کے باوجود بہ نفس نفیس نہایت طول طویل اور دراز سفر کیے، اور صرف یہی نہیں بلکہ تبلیغی کام کی براہ راست سرپرستی فرما کر اور قولاً و عملاً اس کے کاموں سے گرمی دہی لے کر حضرت شیخ نے اپنی دعوت اور اپنا فیض دنیا کے ہر گوشہ میں پھیلا دیا۔ کون کہہ سکتا ہے کہ کتنے لاکھ انسان، کس کس ملک اور کس کس قومیت و وطنیت اور رنگ و نسل کے، آپ کے دست مبارک میں اپنا ہاتھ رکھ کر یا آپ کے قلم یا زبان کے فیضان اثر سے ابرار و صلحا کے زمرہ میں شامل ہونے کے لائق ہو گئے۔

بہر حال شیخ فرید الدین مسعود گنج شکر نے جن صفات و کمالات کی بنا پر شیخ نظام الدین اولیا کو خرقہ خلافت عطا فرمایا تھا، ان اوصاف و کمالات کے حامل اور جامع شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمۃ اللہ علیہ بھی تھے، اور "ایک رخت سایہ دار" بننے کی جو دعا بابا فرید نے اپنے برگزیدہ ترین خلیفہ کے لیے کی تھی وہ شیخ الحدیث پر بھی صادق آتی تھی اس بنا پر دونوں بزرگوں کے مزاج و طبیعت اور خیر الناس من ینفع الناس کے ارشاد نبوی کے مطابق جذبہ خدمت و نفع رسانی خلق کے معاملہ میں بڑی یگانگت، مشابہت اور مماثلت تھی، لہذا فرق یہ تھا کہ حضرت محبوب الہی اس عہد سے تعلق رکھتے تھے جب کہ رسل و رسائل کے ذرائع بہت محدود اور در طلب تھے، اور اس کے برخلاف حضرت شیخ کا عہد ایسکی ریلوں اور ہوائی جہازوں کا عہد تھا، اس لیے قدرتی طور پر آپ کے ذاتی و شخصی اسفار اور آپ کے تبلیغی و اصلاحی کارناموں میں زیادہ وسعت اور گہرائی پائی جاتی ہے۔ یہ صرف وقت و زمانہ اور ماحول کے اختلاف کا طبعی اثر اور نتیجہ ہے۔

ورنہ فطرت، طبیعت، جذبہ اور شوق و ذوق میں دونوں ایک ہی شجرۃ القدس
 اصلہا ثابت و خرمہا فی السماء کے ثمر شیریں تر و خوش اثر ہیں، یہ عجیب
 اتفاق ہے کہ تبلیغی جماعت کا مرکز نئی دہلی میں مرقدہ حضرت محبوب الہی کے پہلو میں
 ہی ہے تو کیا اس کا مطلب یہ تو نہیں ہے کہ تبلیغ و اصلاح کے جس کام کو شیخ نظام الدین
 اولیاء نے پشاور سے اس کما رمی تک پھیلادیا تھا اس کی تجدید اور عالمگیر بنانا نہ پر
 اس کی توسیع اللہ تعالیٰ نے کاندھلے کے اس خاندان کے لیے مقدر کر دی تھی جس کے عمل
 شب چراغ حضرت شیخ تھے۔ ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء، رحمہما اللہ
 تعالیٰ رحمۃ کاملہ۔

اپنے خریداروں سے کچھ ضروری باتیں

- ۱۔ کسی قسم کی مراسلت کرتے وقت یا رقم بھیجتے وقت اپنا خریداری نمبر اور مکمل پتہ ضرور لکھیں۔
- ۲۔ شیخ الحدیث نمبر جو آپ کے ہاتھ میں ہے۔ یہ الفرقان کی ستمبر تا دسمبر کی اشاعتوں کا بدلہ ہے
 امید ہے کہ آپ اس کو توفیق کے مطابق پائیں گے۔ آپ کی رائے کا ہمیں انتظار ہے گا۔
- ۳۔ قدیم خریداروں کو شیخ نمبر لاگت سے بھی کم قیمت پر بھیجا گیا ہے اس لیے جن بند و بیرون بند کے خریداروں
 کے ذمہ الفرقان کی کوئی رقم بقایا ہو وہ فوراً ارسال فرمائیں۔
- ۴۔ اس نمبر کی قیمت مع مھسول برائے ہندوستان -/۷۱ برائے پاکستان و عرب ملک -/۳۰ برائے یورپ، افریقہ وغیرہ ۴۰ روپے ہے
- ۵۔ بیرونی ممالک کے لیے الفرقان کا سالانہ چندہ بذریعہ ہوائی ڈاک -/۱۴۰ روپے (۴۱۵) اور
 بذریعہ بحری ڈاک -/۶۰ (۴۷) ہے۔ شیخ الحدیث نمبر سے خریداری قبول کرنے کے خواہاں
 حضرات ہوائی ڈاک کے لیے -/۱۵۵ (۱۱۵) اور بحری ڈاک کے لیے -/۷۰ (۵۵) ارسال فرمائیں۔
- ۶۔ پاکستان کے لیے الفرقان کا سالانہ چندہ -/۶۰ روپے ہے اس نمبر سے خریداری قبول کرنے کے خواہشمند
 حضرات -/۶۶ روپے ادارہ اصلاح و تبلیغ آسٹریلیا بلڈنگ لاہور کو ارسال فرما کر منی آرڈر کی رسید
 ہم کو روانہ فرمائیں۔

ناظم ادارہ الفرقان

ہماری تازہ اور مقبول پیشکش جس کو گھر گھر پہنچانے کی ضرورت ہے

حضرت مولانا محمد منصف بن عثمانی کی ایک عظیم تصنیف ایرانی انقلاب امام خمینی اور شیعیت

جس میں ان تینوں موضوعات

① ایران انقلاب ② امام خمینی ③ اور شیعیت کے بارے میں سب ہی ضروری باتیں آگئی ہیں

کتاب کا انداز منشی اور اس کا مقصد بحث و تردید نہیں بلکہ ان تینوں موضوعات کے بارے میں جن کی طرف اس وقت پوری دنیا کی توجہ مرکوز ہے بلکہ کم و کاست بنیادی حقائق کی وضاحت ہے۔ کتاب میں کوئی بات اپنی طرف سے یا ایرانی انقلاب امام خمینی اور شیعیت کے مخالفوں کی تصانیف سے اخذ کر کے نہیں کہی گئی ہے جو کچھ کہا گیا ہے وہ ان تینوں کے مستند ترین مآخذ ہی کی روشنی میں کہا گیا ہے۔

اس کتاب کا کچھ ابتدائی حصہ الفرتان میں بھی شائع ہو چکا ہے لیکن آپ کو کتاب میں اس سے بہت زیادہ اور انتہائی چمکدینے والا مواد ملے گا۔

اس کتاب کے مطالعہ کے بعد ہی آپ محسوس کر سکیں گے کہ ہر تعلیم یافتہ مسلمان گھرے میں اس کتاب پہنچنا کس قدر ضروری ہے اور اللہ تعالیٰ نے مصنف کو صوفی سے وقت کا کتنا اہم تقاضا پورا کر لیا ہے

الحمد للہ اس کتاب کا انگریزی ایڈیشن بھی شائع ہو گیا ہے

کتاب کے بارے میں مفصل معلومات کے لئے اردو اور انگریزی میں تعارف نامے دستیاب ہیں۔

قیمت اردو ایڈیشن ۲۰/- انگریزی ایڈیشن ۲۸/-

حضرت سید عبد الرّہ صوفی کا منتخب کلام۔

قیمت ۴۰/-

ایک مرد مومن کے دل کی گہرائیوں سے نکلی ہوئی پکار جس کے لفظ لفظ سے امت کا درد اور للہیت ٹپکتی ہے حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی دامت برکاتہم اور حضرت مولانا محمد منظور نعمانی دامت برکاتہم اور شاہ محمد ابراہیم ایم اے کے بیش بہا مقدمات سے مؤثر۔ کاغذ کتابت طباعت جلد ہر چیز معیاری۔ کتاب کے ابواب: حمد، نعت، مدح، تحسین، یادِ حرم ایمانی شجاعت، صلاح امت، تحریکِ ایشیائی، درویشیت، رتبہ دہشت، مناظرِ آج و جا، رموزِ فطرت، سوز و ساز، اللہ والوں سے محبت، دعائیں۔ ہر باب کے ذیل میں گونا گوں عنوانات۔ پانچ سو سے زائد صفحات کا سائز ۱۶x۲۲

قرآن و حدیث اور بزرگوں کے کلام سے ایسے مؤثر مضامین، حکایات اور اشعار جو سفرِ آخرت کی تیاری کی فکر پیدا کر دیں۔ نیز اس سفر سے متعلق مسائل بھی۔ قیمت ۵ روپے

تبلیغی کام اور دینی دعوت کے متعلق حضرت سید عبد الرّہ صوفی کی رنگارنگ اور پُر سوز نظمیں جن پر حضرت مولانا محمد منظور نعمانی دامت برکاتہم کا مبسوط اور مؤثر پیش لفظ بھی ہے۔ قیمت ۳/-

مسنون دعائیں اسلامی آداب اور دینی جذبہ کو ابھارنے والی نظموں کا مجموعہ۔ مکاتیبِ اسلامیہ کے نصاب میں جہل کئے جانے کے لائق کتاب۔ قیمت ۵/-

صحیح قرآن مجید صبح پڑھنے، پڑھانے کے ضروری قواعد، تعلیم و تربیت کے سلسلہ میں مفید ہدایات، مکاتیبِ تعلیم کے لئے ایک نادر تحفہ۔ قیمت ۲/-

حضرت مولانا شاہ وصی اللہ صاحب قدس سرہ کی سوانح حیات اور منتخب تعلیمات۔ قیمت ۳۰/-

کلامِ صوفی

اہم سفر

تحریکِ ایمان

زبانی نصائح

فنونِ تعلیم

تذکرہ
مصلحت مت
الحال

کتابیں
معلوم
ہیں

آسان رزق (اردو) تین روپے۔ آسان رزق (گجراتی) تین روپے۔ آسمانی روٹی دو روپے۔
راہِ امن ایک روپے۔ دینی مضامین کے ذریعہ گجراتی زبان سکھانے والی کتابیں۔
گجراتی تختی ۱/۱ ایمان بال پوہتی ۲/۲ اسلامی پہلی چوڑی ۵/۵
افتراء و اچھن مالا (اول، دوم) ۵/۵

روزی میں برکت
اور بلاؤں سے
حفاظت کیلئے

نوٹ: یہ کتب الفرقان بک ڈپو۔ ۳۱ نیپا گاؤں معربی بکھنوی سے بھی حاصل کی جاسکتی ہیں۔
ملنے کا پتہ: محمد یونس صدیقی خادم مہارستہ دعوت الحق۔ کدّی اتر گجرات
KADI N. GUJRAT PIN, 382715

حضرت شیخ

کچھ نقوش و تاثرات

حضرت شیخ الحدیثؒ کی ذات گرامی میں ایسی اعلیٰ صفات اتنی خوبی سے جمع ہو گئی تھیں کہ ان کا احاطہ کرنا زبان و قلم کے لیے ایک مشکل کام ہے۔ اس کے علاوہ یہ حقیقت بھی پوری طرح معلوم و مفہوم ہے کہ ان صفات و خصوصیات کی تفصیل و بیان ایسے شخص کے لیے زیبا ہے جو خود بھی اپنے اندر اتنی اہلیت رکھتا ہو کہ ان اعلیٰ اقدار کی عظمت اور شان کو پوری طرح نہیں تو کچھ ضرور سمجھتا ہو اور پھر تحریر و بیان کا بھی سلیقہ اس کے اندر موجود ہو۔ مگر راقم الحروف اس حقیقت کو پوری طرح سمجھتے ہوئے اور اپنی عدم صلاحیت کا اعتراف کرتے ہوئے بھی اپنے مشاہدات اور احساسات اس لیے سپرد قلم کر دینا چاہتا ہے کہ ایسی عظیم شخصیتوں کے تذکرے بے شمار افراد اور اجتماعات کی زندگیاں اور تاریخ سدھار دیتے ہیں۔ اور بہت سی ایسی باتیں جو اہم شخصیتوں کی توجہ سے محروم رہ جاتی ہیں۔ پیچھے پیچھے چلنے والے معمولی لوگ انھیں محفوظ کر لیتے ہیں اور پھر وہ تاریخ و سوانح کا قیمتی جز بن جاتی ہیں۔ یہ یاد نہیں کہ میں نے حضرت شیخؒ کو پہلی بار کب دیکھا تھا۔ اس لیے کہ شعور کی زندگی شروع ہونے سے پہلے ہی مجھے خدمت عالیہ میں حاضری کے مواقع نصیب ہونے لگے تھے۔ مگر بہت بچپن کی ایک صاف تصویر آج

بھی پورے آب و تاب کے ساتھ ذہن میں جلوہ گر ہے۔ کسی سفر میں اپنے شیخ حضرت شیخ الاسلام مدنی نور اللہ مرقدہ کے ساتھ دیوبند سے سہارن پور حاضر ہوا۔ اسٹیشن پر صلیا، علماء اور شرفاء داعیان کا ایک مختصر مجمع استقبال کے لیے صف بستہ تھا۔ اس مجمع کے وسط میں ایک بزرگ جو تمام افراد میں بہتوں سے کم عمر لگتے تھے۔ اور سب سے معمولی کپڑے پہنے تھے۔ اور محبوبیت، وقار اور عظمت ان کے چہرے پر برس رہی تھی نظر آئے۔ بچپن کی عمر تھی۔ سیر و تماشے کا شوق بلکہ دلولہ شباب پر تھا۔ اور پھر سہارن پور کا اسٹیشن گوناگوں تماشوں سے بھر پور تھا۔ مگر میری توجہ اور نظریں آپ کی شخصیت پر مرکوز ہو کر رہ گئیں۔ کسی صاحب نے بڑے اشتیاق سے پوچھا کہ دوہرے بدن سرخ و سفید رنگت، سیاہ چمکدار داڑھی، شفقت و مروت کی تصویر جاذب نظر نگاہوں والے گہرے کتھی رنگ کے موٹے کھدر کا ڈھیلا ڈھالا کرتے پہنے اور اسی رنگ کی معمولی مسلجی ٹوپی اوڑھے ہوئے۔ ہاتھوں میں معمولی سی مولویانہ چھڑی لیے ہوئے، گادوں کے بنے ہاتھ کے سلعے اور سرخ رنگ کے جوتے پہنے ہوئے یہ بزرگ کون ہیں؟ معلوم ہوا کہ آپ مولوی زکریا صاحب ہیں۔ اس وقت تک شیخ جوان تھے یا شاید جوانی کی حدود کو پار کر رہے تھے۔ اور مولوی یا مولانا زکریا صاحب کے نام سے مشہور تھے۔ شیخ الحدیث یا شیخ کا لقب اس کے بہت بعد میں مشہور ہوا۔ اور ایسا مشہور ہوا کہ دوسرے بزرگ مخصوص نسبتوں سے متعین کیے جاتے تھے۔ مگر مطلقاً شیخ یا شیخ الحدیث کا اطلاق آپ ہی پر ہوتا تھا۔

حضرت مدنیؒ آپ سے ایسی محبت اور مسرت سے ملے، جیسے ایک عرصہ دراز کے بعد کسی بڑے عزیز رفیق سے ملاقات ہوئی ہو۔ خوب یاد ہے کہ مجھے بہت حیرت اور اچنبھا محسوس ہوا کہ میرے حضرت قدس سرہ شیخ سے بہت بے تکلفی اور شگفتگی سے ہنس ہنس کر باتیں کر رہے تھے۔ میرے حضرت کے رکھ رکھاؤ کا ایک خاص انداز تھا چہرے پر ایک نہایت شگفتہ مسکراہٹ مرقم رہتی تھی۔ مگر گفتگو ہر ایک سے نہایت احتیاط اور احترام سے اور سنجیدگی سے کیا کرتے تھے۔ اس لیے میری حیرت بجا تھی۔

اس کے بعد یہ دیکھا کہ مولوی زکریا صاحب نے حضرت کو اپنے کچے گھر میں اتارا۔
 مٹی کی معمولی دیواریں، لکڑی کی چھت، چٹائیوں کا فرش اور لپٹے ہوئے لحافوں
 کے کاٹیکے۔ یہ اس دولتکدے کی شان تھی۔ ہمارے حضرت بڑے انبساط اور بے
 تکلفی سے ایک چٹائی پر رونق افروز ہو گئے۔ اور تھوڑی ہی دیر میں ایک معمولی سا
 دسترخوان بچھ گیا۔ حضرت شیخ خود ہی حویلی میں سے کھانا لے آئے۔ ایک ڈلیا میں
 گرم گرم روٹیاں اور ایک بڑی سی پیٹ میں سالن۔ حضرت مدنی نے بڑی رغبت
 سے کھانا تناول فرمایا۔ شاید دس پندرہ منٹ میں کھانا ختم ہو گیا۔ اور ہم سب
 اگلی ڈین کے لیے اسٹیشن آ گئے۔ اس وقت تو تعجب ہی ہوا تھا کہ اسی ضیافت کے لیے
 ہم لوگ اسٹیشن سے یہاں تک آئے تھے۔ مگر بعد میں جب حضرت شیخ کی عظمت و شہرت کا
 سکہ دور دور تک چلنے لگا تو یہ دیکھا کہ اسی کچے گھر میں۔ انہی چٹائیوں پر اور اسی
 سادہ سے کھانے پر بڑے بڑے رؤساء، امراء، وزراء، علماء و صلحا جمع ہوتے تھے۔
 اور حاضری کو متاع دین و دنیا خیال کرتے تھے۔ شیخ کی مہمان نوازی اور سادگی عدم المنا
 تھی۔ دوپہر کو دسترخوان کھتا تھا۔ اور ہر کس و ناکس کی عام ضیافت ہوتی تھی۔ مہانوں کا
 کھانا مولوی نصیر الدین مرحوم کے اہتمام میں پکنا تھا۔ وہ دور بیٹھے ہوئے کھانا نکال کر
 بھیجتے جاتے تھے اور خود بھی کھاتے جاتے تھے۔ یکے بعد دیگرے جماعتیں بیٹھتی تھیں اور
 فارغ ہو کر اٹھتی جاتی تھیں اور مولوی صاحب خاموشی کے ساتھ بڑے نظم کے ساتھ ہر
 فرد کو بقدر ضرورت رسد پہنچاتے رہتے تھے۔ حضرت آخری مہمان تک کھانے میں شریک
 رہتے تھے۔ ایک خاص شان دسترخوان کی یہ تھی کہ لوگ اور بڑے بڑے لوگ اپنے گھروں
 سے اور بعض دوسرے شہروں سے اپنے کھانے لیکر شیخ کے دسترخوان پر شرکت کے لیے
 آتے تھے اور معیت کا شرف حاصل کرتے تھے۔ وہ فراخی، وہ شان اور کھانوں کی دلنہایت
 اور مہمان نوازی میں وہ دل نوازی نہ پہلے کہیں نظر آئی اور نہ بعد میں دیکھنے کو ملے گی۔
 بات میں بات نکلتی ہے مولوی نصیر الدین مرحوم کا نام آگیا تو جی چاہتا ہے کہ ان کا بھی تھوڑا
 سا تذکرہ ہو جائے۔ ایسا شخص ایسا خادم اور ایسا مہمان ستھرا انسان جیسے مولوی نصیر الدین تھے۔

بڑی مشکل سے نظر آئیں گے۔ شیخ کی خدمت میں انھوں نے تمام عمر گزاری۔ صبح معنوں
 میں وہ مزاج شناس تھے۔ اور ان کے تمام تفکرات اپنے سرے کراٹھوں نے اپنے
 مخدوم کو پوری طرح بے فکر کر رکھا تھا۔ دوپہر کا کھانا بھی اپنے ہاتھوں سے کھلاتے
 تھے اور شام کو عصر بعد حضرت شیخ کی عام مجلس میں چائے بھی اپنے ہاتھوں سے
 بنا کر بلایا کرتے تھے۔ مجمع سے دور ایک کونے میں برتن، دیگ چیاں اور انگٹھی لیے
 بیٹھے رہتے تھے۔ اور بغیر سراٹھائے ہوئے ہر فرد کو اس کے مناسب حال کھانا
 چائے اور لوازمات پہنچاتے رہتے تھے۔ حضرت شیخ بھی مردت و دلداری کے پتلے
 تھے۔ اپنے سبھی خدام اور متبیین و متعلقین کی پوری سرپرستی فرماتے تھے، مولوی
 نصیر الدین مرحوم کی بھی بے مثال قدر دانی کرتے تھے۔ ہر چند کہ مولوی صاحب
 شیخ کے چشم و ابرو کے اشارے پر چلتے تھے مگر کبھی کبھی حضرت کے مزاج کے خلاف
 بھی کچھ اقدامات کر لیتے تھے۔ مولوی صاحب کو یہ بات پسند نہ تھی کہ شیخ کی بے حد
 مقبول و مشہور اور کثیر الاشاعت کتابوں کے حقوق محفوظ نہ ہوں۔ حضرت شیخ کے کتب خانہ
 - بکوی کے اور انکی تصانیف کی طباعت اور فروخت کے وہی ذمہ دار تھے۔ اور چونکہ
 بہت منظم باصلاحیت اور فعال تھے اس لیے تجارت اور انتظامات کے بڑے بڑے
 معاملات انگلیوں پر گن کر بتلادیا کرتے تھے۔ چنانچہ ان کی دلیل یہ تھی کہ اگر بیچاسوں
 ناشرین حضرت شیخ کی کتابیں چھاپنا بند کر دیں تو شیخ کے کتب خانہ سے لاکھوں کتابیں
 ماہوار شائع ہوں گی۔ اور پوری فصاحت اور خوبی کے ساتھ چھپیں گی۔ اور ایک مرتبہ
 مرحوم نے ناشرین کے خلاف کچھ کارروائی بھی کی۔ وہ لوگ شیخ کی خدمت میں حاضر
 ہوئے۔ آپ نے مولوی صاحب مرحوم کو سختی کے ساتھ تنبیہ کی اور اعلان شائع
 کر دیا کہ میری تمام تصانیف ہر شخص بلا اجازت شائع کر سکتا ہے۔ اسی قبیل کے
 بعض دوسرے معاملات تھے جن میں حضرت شیخ مولوی صاحب کی سختی کے ساتھ
 گرفت فرماتے تھے۔ مگر فوراً نہایت شفقت کے ساتھ معاف فرمادیتے تھے۔ مولوی
 صاحب کے وصال کے بعد میں مدینہ طیبہ حاضر ہوا اور شیخ کی خدمت میں کچھ تعزیتی

کلمات عرض کیے۔ تو آپ پر بے اختیار گریہ طاری ہو گیا اور بڑی دیر تک ان کا تذکرہ کر کے آنسو بہاتے رہے۔ اپنے خدام کی جتنی دلہاری اور حوصلہ افزائی میں نے شیخ کو کرتے دیکھا اس کی مثال مشکل سے ملے گی۔ حسن اخلاق، عالی ظرفی، مروت اور شرافت حضرت شیخ کی وہ صفات حسنہ تھیں کہ ان کا تذکرہ ایک مستقل کتاب بن سکتا ہے۔ مگر حدیث و سنت کے مسلسل اور غیر منقطع اشتغال اور اس میں درجہ فناءیت اور تصوف و طریقت میں انہماک اور اس کے اعلیٰ مدارج نیز خدمت دین اور اصلاح امت کے ادلوالعزم اور باہمت استغراق نے حضرت کو ان میدانوں میں سیادت و امارت کے درجہ تک پہنچا دیا تھا۔ اور عام لوگوں کی نگاہیں انہی بلند مناصب پر مرکوز رہتی تھیں۔ شیخ نے بھی زندگی کے تمام مشاغل، بشری ضروریات اور خواہشات کے تمام تر تقاضے اپنی ابتدائی زندگی ہی سے تدریس حدیث اور اس کے مکمل اشتغال میں حرج واقع ہونے کے خطرہ کے پیش نظر پس پشت ڈال دیے تھے۔ بلکہ ترک فرما دیے تھے۔ راقم الحروف کی حیثیت ہی کیا اور اس کی زندگی اور نظر کی قیمت کیا؟ مگر پھر بھی گردش شب و روز کے پچپن پچپن سال شیوخ اور علماء کے درباروں میں اور مدرسوں اور خانقاہوں کی روح پرور فضاؤں میں گزرے ہیں۔ اور ایسے اعیان اُمت دیکھے کہ ان میں سے بہتوں کو میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کا نمونہ سمجھتا ہوں۔ اس لیے میں اپنی رائے کے اظہار میں کوئی حرج نہیں سمجھتا اور آج بھی اعتراضات کے ضروری نہیں کہ میری یہ رائے صحیح ہی ہو کہ میں نے اپنی زندگی میں حضرت شیخ اکھبریت جیسا زاہد، متقی، تارک خواہشات و لذات دنیا اور وقف فی خدمت اکھبریت والسنہ نہیں دیکھا۔ ان کی زندگی میں بار بار ان کے ترک دنیا پر غور کیا۔ اور فرط محبت میں کبھی کبھی عرض بھی کیا کہ کچا گھر بچا بن جائے۔ اور عزیز گرامی صاحبزادہ میاں طلحہ سلمہ کے لیے کتب خانہ کا کوئی بہتر نظم قائم ہو جائے مگر آپ کے جواب سے ہمیشہ اس نتیجہ پر پہنچا کہ حضرت نے زندگی علوم حدیث کی خدمت ہی کے لیے وقف کر دی ہے اسی کے لیے فیض ہیں اور اسی راہ میں اپنے مولیٰ سے جا ملیں گے۔ تدریس حدیث اور اس کے ایک اہم

مرکز مدرسہ مظاہر علوم میں نظم و ضبط قائم کرنے میں شیخ کو کس قدر انہماک تھا۔ اور کس قدر اہتمام کے ساتھ مدرسہ کی جزئیات، انتظامات اور علماء و شیوخ کی رہنمائی فرماتے تھے، یہ آپ کی زندگی کا ایک اہم اور مفید ترین کارنامہ ہے اس کی تفصیل کا حقہ بیان کرنے کے لیے ایک کتاب درکار ہے۔ جہاں تک مجھے علم ہے شیخ مدرسہ کے نہ مہتمم تھے نہ کوئی قانونی عہدہ آپ کے سپرد تھا۔ مگر مدرسہ میں کوئی ایسا اقدام اور حرکت گوارا نہیں فرماتے تھے جس سے درس و تدریس اور اشاعت علوم دینیہ میں کوئی خلل واقع ہو۔ اور اسی جذبہ کا نتیجہ تھا کہ شیخ کے دورِ طلبہ اور آپ کے شاگردوں میں ایک بڑی تعداد شیوخ، علماء حق، محدثین، فقہاء اور مصلحین امت کے مناصب جلیلہ پر فائز ہے۔ شیخ اپنے کچے گھر میں تشریف فرما رہتے تھے اور مدرسین، ذمہ داران اور خود ناظم و مہتمم صاحبان مدرسہ کے ہر معاملے میں حضرت کے مشوروں اور نصائح سے مستفید ہوتے رہتے تھے۔ آخر میں جب حضرت شیخ نے محسوس فرمایا کہ بعض مصلحتوں کی بناء پر مدرسہ سے براہ راست اور اندرونی تعلق کے بجائے باہرہ کر ہی مدرسہ کی خدمت اور نگرانی زیادہ مناسب ہوگی — تو نہایت خاموشی سے آپ نے اپنے کو مدرسہ سے اور اس کے معاملات سے علیحدہ کر لیا۔ درس حدیث اور خدمت مدرسہ کے ساتھ تشریح و تعلیق حدیث کی تحسیری خدمت جو شیخ نے تمام عمر انجام دی وہ بھی آپ کی تاریخِ زندگی کا ایک سنہرا باب ہے۔ جس انہماک کے ساتھ اور جس شوق و لگن کے ساتھ حضرت حدیث شریف کی تحریری خدمتیں انجام دیتے تھے ان کو سامنے رکھیے تو دل پکار اٹھے گا کہ شیخ اس کام کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مامور تھے اسی خدمت میں ہمہ تن وقف ہو جانے کا نتیجہ تھا کہ کسی بھی غیر شرعی ضرورت کے لیے شیخ کبھی سفر نہیں فرماتے تھے۔ عزیز و اقارب، مریدین و متبعین، دینی و علمی اجتماعات، غرض ہر ایسے تقاضے کو پس پشت ڈال دیا تھا۔ جس سے تدوین و کتابت حدیث اور تدریس دین میں حرج واقع ہونے کا اندیشہ ہوتا ہو۔ ایک بار حجاز کا سفر بھی اسی خطرہ کے پیش نظر طوی تھا حالات سازگار ہوں۔ آسانیاں

میسر ہوں۔ چاروں طرف سے حوصلہ افزائیاں ہوں اور پھر کوئی علمی اور دینی خدمات تحریری شکل میں انجام دے یہ بھی اہم کام ہے مگر زیادہ مشکل نہیں ہے۔ لیکن جس بے سرو سامانی اور زہد و تعشف کے ماحول میں شیخ تمام عمر حدیث اور سنت سے متعلق تحریری کام کرتے رہے یہ صرف مجاہدین فی سبیل اللہ۔ اولیائے کرام، اور مجددین امت ہی کے مقدور کا حصہ ہے۔ صبح کو ایک پیالی چائے نوش فرما کر اور معمولی سا کچھ ناشتہ کر کے شیخ اپنی لائبریری میں تشریف لے جاتے تھے۔ خوب غور فرمالیں کہ "معمولی ناشتہ" کا ترجمہ ایک آدھ توں، دو چار بسکٹ اور ایک ابلا ہوا یا فرانی کیا ہوا انڈہ نہیں بلکہ باسی روٹی اور رات کے بچے ہوئے سالن کے دو چار ٹوالے ہیں۔ ہندوستان میں تو صرف سنا ہی تھا کہ بعض مصلحین امت تالیف و ترتیب کے کام اس شان سے کرتے ہیں۔ اور باہر نکل کر دیکھا بھی کہ یہ لائبریریاں شان و شوکت اور حیثیت و امارت کا اشتہار لگتی ہیں۔ جن میں نفیس کتابیں قیمتی جلدوں اور قیمتی الماریوں میں سجی ہوتی ہیں۔ بیش قیمت میسرز اعلیٰ درجہ کے قلم، گھڑیاں، کلینڈر، قلم دان، انٹرکام کمیونیکیشن سسٹم، قالین، کرسیاں قرینے سے سجی ہوتی ہیں۔ ملحقہ کمرے میں چہرہ اسی اور پی اے چشمہ داروں کے اشاروں کے منتظر حاضر بلکہ استاد ہوتے ہیں۔ مگر شیخ کی یہ "لائبریری" کتب خانہ یکجہی کے بالا خانے پر ایک پرانی کوٹھری تھی۔ اس میں چٹائیاں بچھی ہوئی تھیں۔ تپائیوں پر کتابوں کے انبار تھے جن میں آدھی کتابیں بغیر جلد کی نظر آتی تھیں اور باقی پرانی اور بوسیدہ جلدوں کی مربون منت تھیں۔ کلک کے چند قلم ہوتے تھے اور کالی روشنائی کی ایک دوات۔ اس لائبریری میں جانے کی مام اجازت نہیں تھی۔ بہت خاص لوگ خاص ہی حالات میں حاضر ہوتے تھے۔ کھڑے کھڑے دو باتیں کر کے سلام کر کے واپس ہو جاتے تھے۔ مجھے بھی زندگی میں ایک بار یا دو بار دروازے تک حاضری اور سلام کا شرف حاصل ہوا ہے۔ دیکھا کہ حضرت شیخ کتابوں کے انبار بلکہ علوم حدیث کے سمندر میں غرق ہیں۔ شدید گرمی کا زمانہ ہے۔ کمرے میں نہ ٹپکھا ہے نہ خسنانہ ہے نہ کو لڑ ہے اور نہ ایر کٹڈیشن ہے۔ سر سے پاؤں تک پسینہ بہ رہا ہے۔ اور حضرت شرح حدیث نبوی علیہ الصلوٰۃ میں معروف۔ ڈرتے ڈرتے عرض کیا کہ اگر کتابوں کی تجلید ترتیب کا اہتمام

ہو جائے تو آسانی ہو جائے۔ فرمایا کہ یہ تکلفات کروں تو ایک مستقل آدمی بھی چاہیے۔ اور پھر آدھے سے زیادہ وقت ان ترتیبات کی رعایت ہی میں گزر جائے۔ اس لیے مجھے اس میں بہت آسانی ہے کہ اپنے ہی ہاتھ سے رکھی ہوئی کتاب آنکھ بند کر کے نکال لیتا ہوں اور کسی دوسرے کی ضرورت نہیں پڑتی۔ یہ وہ ماحول تھا اور یہ علمی مقام تھا جس میں الکو کب لدر کا ادجز المسالک، لایع الداری، حجة الوداع و عمرات البنی صلی اللہ علیہ وسلم جیسی تالیفات عمل میں آئیں۔ مجھے اور مجھ جیسے لاکھوں آدمیوں کو نہ ان تالیفات عالیہ کی قدر و منزلت کا پوری طرح اندازہ ہے اور نہ ان علوم سے کما حقہ واقفیت ہے۔ میں نے تو بس یہ دیکھا کہ اکابر امت اور اسلاف کرام میں حضرت شیخ الاسلام مدنی نور اللہ مرقدہ، حضرت حکیم الامتہ تھانوی قدس سرہ، حضرت رائے پوری نور اللہ مرقدہ، حضرت مولانا الیاس صاحب قدس سرہ اور بہت سے دوسرے مشائخ اور اکابر نہ صرف یہ کہ شیخ اکذیث کو محترم و موقر رکھتے تھے بلکہ مسائل علمیہ اور اشکالات حدیث و سنت کے بارے میں آپ سے مشورہ بھی کرتے تھے۔ کوئی مخصوص واقعہ حوالہ اور اشارہ کے ساتھ مجھے یاد نہیں ہے۔ اس لیے افسوس ہے کہ میں یہ بات سند کے ساتھ نہیں لکھ سکتا مگر مجھے یاد ہے کہ بعض معاملات و مسائل علمیہ میں ان اکابر نے یا ان میں سے بعض نے شیخ کی رائے کو ترجیح دی ہے۔ اگرچہ شیخ عمر کے اعتبار سے ان سب حضرات سے چھوٹے تھے۔ اور بعض کے سامنے کے تو کھیلے ہوئے تھے مگر یہ سب حضرات آپ کے ساتھ توقیر و احترام کا معاملہ کرتے تھے اور مشائخ و اکابر کے درجہ میں شمار کرتے تھے۔ متاخرین اور بعد کے زمانے کے اعیان امت مثلاً حضرت شیخ اکذیث مولانا محمد یوسف صاحب بنوری، حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کاندھلوی، مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہم، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہم اور بعض دوسرے مفکرین و مشاہیر کو جن میں سے ہر ایک اپنی جگہ پر اکابرین امت میں شمار ہے دیکھا کہ حضرت شیخ کی خدمت میں خادمانہ حاضر ہوتے رہے اور استفادہ اور توجہات کے طالب رہے۔ محدث عصر کی حیثیت سے شیخ کا صحیح مقام و مرتبہ وہی لوگ سمجھ سکتے ہیں جنکی زندگی خود اس خدمت گرامی میں مصروف ہو۔ ہم جیسے عام آدمی کے لیے یہی مذکورہ اشارات اور نشانیاں اس امر کی واضح علامت ہیں کہ کل جب اعمال و اوقات کا حساب و کتاب ہوگا

تو ہمارے شیخ مرتبین و شارحین و حفاظ و رواۃ و خدام حدیث نبوی کی صف میں کھڑے ہوں گے اور ساتھ میں خدام کا بیڑا بھی پار ہو جائے گا کہ امید قوی ہے کہ ہمارے حضرت کا شمار ہم القوم لا یشق علیہم میں ہو گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اس خدمت جلیلہ کے علاوہ طریقت و رشد و ہدایت کی تاریخ میں بھی حضرت شیخ کا مرتبہ ہمیشہ تاباں و نمایاں رہے گا۔ تربیت کا ایک انداز تو مقامات سلوک طے کرانے کے لیے ریاضت و مجاہدات کا ہے۔ جس کی ضرورت و اہمیت سے کوئی سلیم الطبع انسان انکار نہیں کر سکتا اور جو مدارج عالیہ پر فائز ہونے کا مجرب طریقہ ہے۔ ہمارے مشائخ و اکابر میں بیشتر کا یہی طریقہ رہا ہے اور اسی راستے سے لاکھوں بلکہ کروڑوں بندگ خدا فیضیاب و کامیاب ہوئے ہیں۔ مگر ایک طریقہ مریدین و متبعین و معتقدین کے عام اسلامی اخلاق کی نگرانی اور عمومی توجہات کے ذریعہ اصلاح و تہذیب کا بھی ہے۔ ہر چند کہ مکمل تزکیہ کے لیے پہلا ہی طریقہ قبیح ہے۔ لیکن عمومی اصلاح اور تزکیہ باطن کے مقاصد کے لیے دوسرا مسلک بھی آسان اور موثر ہے۔ نیز ان کا نفع بھی عام ہے۔ میں نے یہی دیکھا کہ حضرت قدس سرہ کا تعامل اسی موخر الذکر طریقہ پر تھا جس سے لاکھوں طالبین حق کو فیض پہونچا ہے۔ تربیت کے لیے شدت، سختیاں، قانونی پابندیاں، زجر و توبیخ یہ سب کچھ نہ تھا۔ بس خود شیخ کی زندگی اور ان کی مجلس، زہد و تقاضت، پابندی اوقات اور استغراق فی العبادات میں وہ عوامل تھے جن سے واردین و صادرین اور جملہ مریدین خائفانہ بہرہ ور ہوتے رہتے تھے۔ عمر کے آخری میں پچیس برس کی تو بات ہی اور تھی خشیت و تقویٰ کی وجہ سے بڑیاں بھی گھل گئی تھیں۔ مگر عبادت اور یاد الہی میں دن بدن اضافہ ہی ہوتا جاتا تھا۔ اگر بشری مجبوریاں مانع نہ ہو جایا کرتیں جیسا کہ پیشاب کا تقاضہ ہوتا تھا اور روکنے پر پوری طرح قدرت نہیں رہی تھی تو یقیناً پورا پورا دن اور پوری راتیں نوافل، ذکر مراقبہ اور تسبیحات میں گزر جاتیں۔ اس آخر دور میں راقم الحروف نے زیادہ تر حضرت کو مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ ہی میں دیکھا ہے۔ جب حضرت یہاں ہوتے تھے تو میری طبیعت پر شیخ کی زیارت کا شوق طاری رہتا تھا۔ مجھے اس پر تمنہ اور تاسف ہوتا

تھا کہ مدینہ اور مکہ کی حاضری میں شیخ کی زیارت کا شوق اور خیال طاری رہتا ہے۔ اپنے دل میں تو میں یہ تاویل کر لیتا تھا کہ یہ بھی فضل خداوندی اور تعلق مع اللہ کی علامت ہو سکتی ہے۔ مگر پھر بھی اطمینان نہیں ہوتا تھا ایک بار عرض بھی کیا کہ دو گونہ رنج و عذاب ست جان مجنوں را۔ آپ نے اس پر تنبیہ نہیں فرمائی تو اطمینان ہو گیا۔ یہیں میں حضرت کو عبادتوں میں مشغول دیکھتا تھا۔ کئی کئی گھنٹے متواتر قدم مبارک صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نوافل میں مشغول رہتے تھے یا ساکت و جامد مراقبہ میں مشغول رہتے تھے۔ دن و رات کا ایک لمحہ بھی عبادات کے علاوہ کسی مشغولیت میں گزارنا گوارہ نہیں فرماتے تھے، مغرب کے بعد ذکر کا حلقہ قائم ہوتا تھا۔ خدام میں متعدد حضرات مرشد بن و مصلحین میں شمار ہونے کے لائق تھے۔ خادم خصوصی برادر م و عزیز مولانا ابوالحسن صاحب سلمہ اللہ عجیب و غریب خادم تھے۔ میں نے ایسا فتانی الشیخ خادم کم دیکھا ہے۔ ایسے مخلص اور مستعد تھے کہ چشم و ابرو کے اشارے پہچانتے تھے۔ حضرت کو ایسی راحت پہونچائی ہے کہ باید و شاید۔ مجھے حضرت کے سبھی خدام سے عقیدت، محبت اور خصوصیت تھی۔ مگر بعض حضرات مجھ پر بھی نظر کرم فرماتے تھے۔ بھائی ابوالحسن نے بھی ہمیشہ بڑا خیال فرمایا اللہ انھیں رہتی دنیا تک شاد و بامراد رکھے ایک بار میں نے حضرت سے کچھ پوچھا تو فرمایا کہ میں بہت دُعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ طلحہ (صاحبزادہ حضرت شیخ) اور ابوالحسن کو اولاد کی نعمت عطا فرمائے۔ تو مجھے خیال گذرا کہ حضرت بھی بھائی موصوف کو اولاد کی طرح عزیز رکھتے ہیں۔ حضرت مولانا سعید احمد خاں صاحب سہارن پوری ثم مدنی مدظلہ العالی حضرت کے شاگرد رشید اور مجاز ہیں۔ اُن کو میں بڑے بڑوں سے بڑا سمجھتا ہوں اور اب جب دنیا خالی ہو گئی ہے تو ان کو اکابر کی یادگار اور مشائخ امت میں گردانتا ہوں۔ ترک دنیا اور زہد و عبادت میں یہ بھی حضرت رحمۃ اللہ کے قدم بہ قدم ہیں۔ حضرت مولانا عاشق الہی صاحب بند شہری ثم مدنی مدظلہم بھی اپنی مثال آپ ہیں۔ جید عالم اور باعمل ہیں اور پھر مزید یہ کہ خدا نے آپ کو کچھ صفات مجذوبیت بھی عطا فرمائی ہیں۔ مسائل دینیہ، سلوک و تصوف اور مسائل حاضرہ میں بڑا درک رکھتے ہیں۔ یہ اور بہت سے دوسرے حضرات کبار حلقہ ذکر اور مجلس میں حاضر

رہتے تھے۔ اور بے شمار لوگ انوار و برکات سے فیضیاب ہوتے تھے۔ کہ کمرہ میں باوجود عجز و مجبوری کے شیخ پابندی سے مسلسل طواف اور سعی فرماتے تھے۔ ہم لوگ جو ہاتھوں پیروں میں حرکت کی نعمت سے بہرہ ور ہیں ان عبادتوں میں اکثر شرف ہم ہی سے عاجز ہو جاتے تھے۔ اور یہ تو صیغی، مجبوری اور معذوری کے زمانے کی باتیں ہیں۔ مگر جب شیخ جو ان تھے اس وقت بھی کثرت نوافل، ذوق عبادت اور مجاہدات کا یہ عالم تھا کہ اگر کبھی شوق میں حضرت کے پیچھے کھڑے ہو گئے تو پیر سوچ گئے۔ میرا غفور ان شباب تھا۔ میں نے دیکھا کہ شیخ مراقبہ میں ایک ہی پہلو پر گھنٹوں بیٹھے رہتے تھے۔ اور گھنٹوں نمازوں میں کھڑے رہتے تھے۔ اور رکوع و سجود میں جاتے تو کیفیت حضوری میں غرق ہو جاتے تھے۔ مجھے یاد ہے کہ میرے دل میں اسی وقت خطرہ گذرتا تھا کہ اس قدر مشقت جسمانی اعضاء و اعضاء کے لئے کہیں مضر ثابت نہ ہو جائیں۔ چنانچہ مجھے یقین ہے کہ آخر عمر کی معذوری انہی ریاضات اور مجاہدات کا نتیجہ تھی۔ حضرت کی نمازوں، نوافل اور عبادتوں میں خضوع و خشوع اُس حدیث کی کھلی ہوئی تصویر تھی جس میں کانٹک تراہ فرمایا گیا ہے۔ مختصر یہ کہ اپنے مجاہدات سے، اپنی تحریروں سے، مجالس میں ہلکے پھلکے انداز میں اصلاح و تلقین کی باتوں سے اور اکابر کی کتابیں پڑھ کر سن کر اور سنوا کر اور اپنی زندگی سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کا نمونہ پیش فرما کر اور آخر عمر میں دور دور کے اور سمندر پار کے ملکوں کے سفروں کی مشقت اور شدائد برداشت کر کے حضرت والا رحمۃ اللہ علیہ شریعت و طریقت اور تربیت و تصوف کی برکات اور نافع سے لاکھوں ہلکے کرڈروں کو فیضیاب کر گئے اور مٹی کو اپنے لہو سے چمن زار بنا گئے۔

حضرت شیخ کے کارناموں کے تذکرہ میں آپ کی عام فہم مجبوعات حدیث، مجبوعات فضائل اور حکایات صحابہ کا بھی ایک مستقل باب ہے۔ صحیح العقائد اور دینی ذوق رکھنے والے عوام و خواص کو ان رسالوں سے بے حد نفع پہونچا ہے۔ خاص طور پر حکایات صحابہ اور فضائل نماز کی مقبولیت اور اشاعت کا اندازہ کرنا مشکل ہے۔ حضرت کی تحریروں میں سادگی، دل نشینی، اور عام فہم اسلوب کا ایک خاص انداز تھا اس کے علاوہ اخلاص و

لٹریٹ کی برکاری بھی تھی کہ دل کی باتیں دل میں اترتی چلی جاتی تھیں۔ آخر کی ایک کتاب "یاد ایام" جو خود نوشت سوانح عمری ہے وہ تو بے مثال تالیف ہے۔ اور حقیقت میں یہ نہ تحریر ہے نہ تالیف ہے اور نہ تصنیف ہے۔ صرف ایک مسلسل گفتگو ہے۔ اسی گفتگو میں ساری کہانی آگئی ہے اور ایک طویل زندگی کی مکمل تصویر کھینچ گئی ہے۔ اور زبان بھی اطراف سہارن پور اور مظفرنگر کے مخصوص لہجے میں ہے۔ کتاب ایک مرتبہ ہاتھ میں آکر چھوٹی نہیں۔ اور جتنی مرتبہ پڑھی جائے نئی کیفیت حاصل ہوتی ہے نیز جب بھی پڑھی جائے سیرت و اخلاق، اعمال و عقائد میں بختگی نصیب ہوتی ہے۔ اردو زبان کا دامن بہت کوتاہ ہے اور پھر دینی حلقہ کا دائرہ اور بھی تنگ تر ہے ورنہ یہ آٹو بائیگرافی سیر و سوانح کی صفت میں نو ایجاد اسلوب اور مکمل ترین سوانحی خاکوں میں شمار ہوتی۔

بات طویل ہوتی جاتی ہے۔ مگر حضرت شیخ کے ایک عظیم ترین کارنامہ کا تذکرہ بہت ضروری ہے۔ تاریخ کے صفحات میں شیخ کا یہ کارنامہ رہتی دنیا تک درخشاں رہے گا اور اصحاب بصیرت و بھارت اس کو حضرت کا مجددانہ کارنامہ قرار دیں گے۔

شیخ سیاسی آدمی نہیں تھے۔ اور عمر بھر کسی سیاسی جماعت یا تنظیم سے تعلق نہیں رکھا۔ سیاسی سرگرمیوں میں کوئی عملی حصہ نہیں لیا۔ مگر میرے شیخ حضرت مدنی ذراستہ مرقہ سے غایت درجہ کا اخلاص اور تعلق رکھتے تھے۔ حضرت مدنی کا سیاسی مسلک واضح اور ظاہر تھا وہ اس باب میں کسی رعایت و رواداری کے قائل نہ تھے۔ وہ انڈین نیشنل کانگریس اور ہندوستان کے متعدد چوٹی کے لیڈروں کی طرح صرف ہندوستان میں برطانوی حکومت کے دشمن نہ تھے بلکہ پورے برطانوی استعمار ہی کے شدید مخالف بلکہ دشمن تھے اور ان کے پاس حوالوں اور اعداد و شمار سے اس کے دلائل تھے کہ برطانوی پالیسی نے خلافت اسلامیہ اور اسلامی سلطنتوں کو کس طرح ختم کیا اور ممالک اسلامیہ کو کس قدر شدید نقصانات پہونچائے ہیں۔ اسلام اور مسلمانوں کی ترقی بقاء اور استحکام کے لیے انھوں نے پوری دنیا میں برطانوی پالیسی کے خلاف انقلاب برپا کرنے کے لیے اپنی زندگی وقف کر دی تھی۔ انھیں یقین تھا اور اس کو بدلائل قاطعہ ثابت کرتے تھے کہ ہندوستان میں برطانوی حکومت

میرے دل میں یہ داعیہ نہیں پیدا ہوا تھا کہ حضرت میرے لیے ایسی زحمت برداشت کریں۔ آپ کے قیمتی ترین وقت کی اخلاعت اور تکلیف سے مجھے بڑی ندامت اور شرمندگی ہوئی۔ اس پر آبدیدہ ہو کر فرمایا کہ میں حضرت مدنی کی آنکھیں میں بھول سکتا۔ نہ آتا تو کل انشاء اللہ جب حضرت سے ملاقات نصیب ہوتی جس کا حضرت نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے تو کیا جواب دیتا۔ اور دیکھ پیارے! بلا اطلاع آکر میں نے بدلہ لے لیا ہے۔ حضرت مدنی ہمیشہ میرے یہاں بلا اطلاع ہی رونق افروز ہوا کرتے تھے۔ یہ باب بھی بڑی تفصیل و تطویل کا محتاج ہے۔ اصل غرض اس تمہید کی یہ واقعہ بیان کرنا ہے کہ ۱۹۴۷ء میں جب ہندوستان کی تقسیم کا واقعہ پیش آیا۔ اور بڑے بڑے مدعیان اصلاح امت جو تقسیم سے پہلے تقسیم اور پاکستان کے مخالف تھے اپنی اپنی مصالح و مقاصد کے لیے پاکستان روانہ ہوئے تو حضرت شیخ دہلی میں قیام فرماتے تھے۔ ایک تیس صغریٰ کا سماں تھا۔ ہزاروں مجبور افراد بے سروسامان خاندان اور لڑے پڑے قافلے رانے قلعے اور ہمایوں کے مقبرے میں جمع ہوتے تھے اور اسپتال ٹرینوں پر پاکستان روانہ ہوتے تھے۔ حسن اتفاق سے حضرت ان کمپوں کے قریب ہی مرکز تبلیغ میں قیام پذیر تھے۔ صورت حال ایسی تھی کہ بڑے بڑوں اور اچھے اچھوں کے قدم اختیاری اور اضطراری طور پر اکھڑ رہے تھے۔ مگر شیخ مکمل اعتماد و اطمینان کے ساتھ اپنی جگہ پر ثابت رہے اور اپنے معتقدین منتسبین کو اللہ تعالیٰ پر اعتماد و توکل کی تاکید و تلقین فرماتے رہے۔ یہ بات کسی دلیل کی محتاج نہیں ہے کہ شیخ کے ثبات کے نتیجہ میں ہزاروں بلکہ لاکھوں اکھڑے ہوئے قدم پھر جم گئے۔ اور ملت اسلامیہ ایک بڑے حادثہ سے دوچار ہوتے ہوئے رہ گئی اگر مرکز تبلیغ بھی اکھڑ جاتا۔ جس کے اندیشے اور اس کے سنگین نتائج کے تصور

لے واضح رہے کہ صاحب مضمون حضرت مدنی کے حقیقی بھتیجے مرحوم مولانا جید احمد مدنی اسیراٹا کے صاحبزادے ہیں۔ لیکن ان کی پرورش اولاد ہی کی طرح حضرت مدنی کے اہل ہوئی ہے۔

سے بہت سے اہل نظر خوفزدہ اور پریشان تھے۔ تو پوری دلی خالی ہو جانے میں کوئی کسر نہیں رہ گئی تھی! اور کوئی نہیں کہہ سکتا کہ دلی خالی ہونے کے نتائج کہاں تک ممتد ہوتے۔ مرکز تبلیغ کے حفاظت اور اسکے جماد میں شیخ کی عاؤں اور سرپرستی کا بڑا حصہ دلی کی طرف سے کچھ اطمینان ہونے پر شیخ نے سہارن پور کا قصد فرمایا۔ دلی تو پھر بھی نشانے سے کچھ ہٹ کر کھٹی۔ مگر سہارن پور تو عین زبردہ تھا۔ زخم خوردہ اور پاکستان سے اجڑے ہوئے ہندو اور سکھ پناہ گزینوں کا پہلا اسٹیشن سہارن پور ہی تھا۔ اس وقت سہارن پور میں قیام آگ اور موت کے دریا میں کود جانے کے مرادف تھا۔ ایسے میں حضرت شیخ نے مؤمنانہ تڑپ لٹیت اور عزم کے ساتھ سہارن پور کی طرف کوچ کیا۔ اور مستو کلاً علی اللہ قیام کا فیصلہ کر کے اس مرد خدا اور مجاہد حق آگاہ نے اپنی چٹائی زمین پر بچھا دی۔

یہی ہے سیر فقروں کی اور یہی فریاد زمیں پہ بیٹھ گئے سوئے آسمان کھیا عزم و ہمت میں بڑی طاقت ہے اور پھر اللہ والوں کے عزائم سے تو قوموں کی تقدیریں بنتی اور بگڑتی ہیں، چنانچہ بھاگتے ہوئے قافلے رک گئے۔ اکھڑے ہوئے قدم خیم گئے اور سونتی ہوئی تلواریں میان میں واپس چلی گئیں۔ عین انہی حالات میں حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنیؒ موت اور خطرات کے اندیشوں سے بے فکر ہو کر سہارن پور آئے۔ اور حضرت شیخ اور حضرت رائے پوری کو بلا کر مشورہ فرمایا۔ اور کہا کہ میں نے ہر حالت میں ہندوستان ہی میں رہنے کا فیصلہ کیا ہے۔ آپ دونوں حضرات جو راستہ چاہیں اختیار فرمائیں۔ اس پر شیخ الحدیثؒ نے فرمایا کہ میں آپ کے ساتھ ہوں جو فیصلہ آپ کا وہی میرا، حضرت رائے پوری نے فرمایا کہ میں بھی آپ دونوں کے ساتھ ہوں۔

حالات کے بگڑنے میں کو کسر نہیں رہ گئی تھی کلکتہ سے گرم ہوائیں بہار تک آ پہنچی تھیں اگر آگ کی لپٹیں سہارن پور میں اپنے جسموں پر نہ روک لی گئی ہوتیں تو تو کون جانے کیا ہو جاتا۔ مگر اس فیصلہ کے قرار پانے اور اس کا اعلان ہوتے ہی نقشہ بدل گیا۔ فضاؤں کی تیش میں کمی آگئی۔ گاندھی جی کی قربانی اس کے بہت بعد میں پیش آئی۔ تاریخ اس بات کی گواہی دے گی ہندوستان کے مسلمانوں اور پورے ملک پر

بلکہ پوری ملت اسلامیہ پر ان تینوں بزرگوں اور حضرت مولانا محمد یوسف کاندھلوی کا یہ عظیم احسان ہے۔
یہ ملت جب کبھی اپنی زیاں کاری کو جانے گی

وجود ان بزرگوں کا معجزے سے کم نہ مانے گی
کہانی بڑی لمبی ہے کوئی کہاں تک کہے اور کوئی کب تک سنے قصہ مختصر کرنے
کے لیے عرض کرتا ہوں کہ ایک دن بیٹھے بیٹھے دل ایسا گھبرا یا کہ راقم الحروف نے مدینہ
طیبہ کے لیے اچانک رخت سفر باندھ لیا۔ اہلیہ نے کہا کہ کئی دنوں سے میری طبیعت
بے چین ہے میں بھی چلوں دربار اقدس میں سلام بھی ہو جائے گا اور اپنے پیر کی خدمت
میں حاضری بھی نصیب ہو جائے گی۔ بیمار رہتی ہی ہوں نہ جانے کس وقت وقت آجائے۔
اچانک روانہ ہو جانا آسان نہ تھا۔ ہوائی جہاز میں گھنٹوں بلکہ دنوں پہلے سے ریزویشن
کرانا پڑتا ہے۔ جدو سے ہوائی اڈہ بہت دور اور مدینہ طیبہ کے اڈہ سے شہر کا بڑا فاصلہ،
ہمارا ایک گھنٹہ پہلے بھی نہ کوئی ارادہ تھا نہ ٹکٹ و زاد راہ تیار تھا۔ مگر دلوں کی دھڑکن
سے مجبور ہو کر نکل کھڑے ہوئے۔

منزل کو چہ چاہناں کی نہ پوچھو دوری جیسا مشتاق ہو نزدیک بھی دور بھی ہے
ہوائی اڈہ پر پانچ گھنٹے پڑے رہنا پڑا۔ اور عصر کے قریب حاضری سے مشرف ہوئے جب
معمول پہلے روضہ اقدس پر سلام عرض کر کے شیخ کے دربار میں حاضری دی۔ بڑے بڑے
صاحب اقتدار امراء و ملوک جس نعمت کے لیے ترستے ہوں گے وہ مرتبہ حضرت شیخ کو نصیب
تھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک قدموں کے قریب ہی آپ کا مسکن تھا۔
بھائی ابوالحسن صاحب سلمہ سے عرض کی کہ ملاقات پر کوئی اصرار نہیں صحت و عافیت کی
خوشخبری بتلا دیں۔ اور اگر ممکن ہو تو دور سے ایک نظر زیارت کرا دیں۔ بڑوں کے خدام بھی
بڑے ہوتے ہیں اور انھوں نے کمال شفقت و دزد نوازی ملاقات کرائی اور باد از بلند
فرمایا کہ فرید حاضر ہے۔ کیا کہوں کہ دل پر حسرت و افسوس کا کیا طوفان گزرا۔ وہ جو دیر
تک پاک ہاتھوں میں ناپاک ہاتھ لیے رہتے تھے۔ ایک ایک کی خیریت دریافت فرماتے تھے۔
اپنی بیٹی کے قریب بٹھلا کر سعادت بخشے تھے۔ خدام کو کچھ عطا کرنے کا حکم دیتے تھے اور

اصرار کر کے کھلاتے تھے۔ آج خاموش لیٹے ہوئے تھے۔ آنکھیں کھلی ہوئی تھیں۔ زبان
گہر بار خاموش تھی۔ ہاتھ پیر ٹھنڈے ہو چلے تھے۔ رخصت ہو کر قیام گاہ پر آیا ہی
تھا کہ اطلاع ملی کہ میرے حضرت، میرے آقا، میرے شیخ اپنے موبی سے جا ملے۔
إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ دَاجِعُونَ۔ رنج و صدمہ کی کیفیت بتانے والی چیز نہیں ہے جب میرے
مرشد حضرت مولانا حسین احمد مدنی قدس سرہ کا وصال ہوا تھا اس وقت تو میری آنکھوں کے
آگے دنیا تار یک ہی ہو گئی تھی۔ مگر تمام صدمے کے باوجود دل میں ایک سکون بھی تھا
کہ بیاسی برس تک بے داغ اور کامیاب ترین زندگی گزارنے اور ایسی پرسکون
موت سے ہمکنار ہونے کی کوئی دوسری مثال سامنے نہیں ہے۔ آج بھی دل پر ایک
اطمینان تھا کہ میرے شیخ اکہدِ بیٹ نے جس دن کے لیے تمام عمر جینے کا بوجھ اٹھایا تھا۔ اور
اور جس محبوب کے عشق میں زندگی کے سارے عیش و آرام بچ دیے تھے۔ اور جس کی
قربت کے لیے پچاسی برس کی پہاڑ سی زندگی رُود و کر دُعائیں کی تھیں آج اُسی آقا
کے قدموں کے پاس جان جان آفریں کے سپرد کر دی۔

جان ہی دیدی جگر نے آج پائے یار پر

عمر بھر کی بے قراری کو قرار آ ہی گیا

عشا کے بعد غیر ارادی طور پر قدم اُس کو چہ کی طرف اٹھ گئے جہاں عشاق کا
سید لگا رہتا تھا۔ دربار عام ہوتا تھا اور نبوض و برکات کی خیرات بٹا کرتی تھی۔ مگر
آج نہ ذکر و شغل کے نغمے تھے۔ نہ سالکین کا مجمع تھا نہ واردین و صادرین کی بھیر تھی۔
ایک سناٹا تھا اور پون صدی تک روشنی پھیلانے والی شمع خاموش ہو چکی تھی۔

سدا رہے نام اللہ کا

ماہنامہ الفرقان کے دو اہم خصوصی نمبر

جو محدود تعداد میں موجود ہیں

دوسرا انتخاب نمبر

الفرقان کے لکھنؤی دور کے ۸ — ۱۰ سالوں میں شائع ہوئے اہم مضامین کا انتخاب۔ ان میں زیادہ تر وہ مضامین ہیں جن کا تعلق ان حالات اور مسائل سے ہے جو ملک کی آزادی کے بعد مسلمانان ہند کے لئے پیدا ہوئے — نمبر کے ابواب اسکی اہمیت و افادیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

باب ۱ ایمان و اصلاح کی دعوت

باب ۲ پیام انسانیت

باب ۳ اسلامی دنیا میں تہجد و اکاد کے اثرات

باب ۴ حق و اعتدال کی راہ و اخلاط و تفریط

باب ۵ حکمت و موعظت

باب ۶ مردان حق

تقریباً دو سو صفحات، قیمت صفحہ ۵ روپے

پہلا انتخاب نمبر

گاہے گاہے بازخوانی این قصہ پارینہ را بریلی کے ۱۳ سالہ دور کے قریباً ۲۰ منتخب مضامین و مقالات کا مجموعہ خصوصاً رد بدعت پر شاہکار جس کے چند اہم مضامین یہ ہیں: —

(۱) خاتم النبیین کے امتیازی کالات و خصائص

(۲) ماہ رحمت ربیع الاول اور مسلمانوں کا طرز عمل

(۳) بدعت کی اصولی پہچان اور اذان قبر

(۴) عرس، تیجہ اور کونڈوں کی رسمیں

(۵) مسلمانوں کی دینی حالت اور ہمارے فرائض

۲۵۰ صفحات پر پھیلے ہوئے یہ اور دو سو مضامین

اور ایمان اسرودہ تفصیل

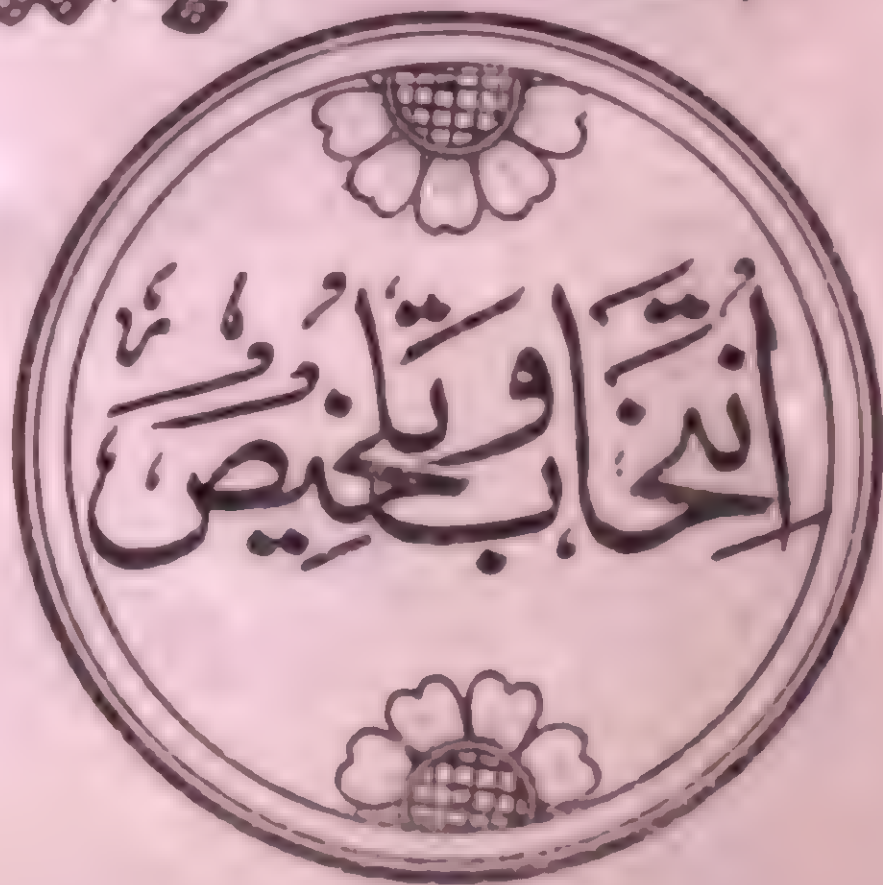
قیمت صفحہ ۵ (قیمت میں کوئی اضافہ نہیں کیا گیا)

نوٹ :- ۱۲ روپے بھیج کر دو نمبر گھر بیٹھے حبسری سے حاصل کریں

ہمارا پتہ

الفرقان بکڈپو، نظیر آباد (۳۱- نیا گاؤں مغربی)، لکھنؤ ۲۲۶۰۱۸

خیر شیخ (فی) اشی



از

حضرت مولانا محمد منظور مدد نعلانی

آپ بیتی ۱ سے نمبر ۵ کے کچھ حصہ تک کا انتخاب
 ناظرین کرام الفرقان کے شیخ الحدیث نمبر ۱ میں ملاحظہ
 فرما چکے ہیں (وہ گویا انتخاب کا حصہ اول تھا) اس سے
 آگے کا انتخاب زیر نظر صفحات میں پیش کیا جا رہا
 ہے، (اس کو حصہ دوم سمجھنا چاہیے۔)

آپ بیتی نمبر ۵ کے باقی حصہ کا انتخاب

مالیات کے سلسلہ میں حضرت شیخ کی بے نیازی:

ایک سلسلہ کلام میں مقدمہ بازی سے اپنی طبعی وحشت و نفرت کا تذکرہ کرتے ہوئے
 حضرت شیخ نے یہ واقعہ بیان فرمایا ہے۔

ہماری جدی جائداد جھنجھانے میں ایک لاکھ سے زائد کی بتلائی جاتی ہے۔
 میرے والد صاحب کے انتقال کے بعد ۱۳۳۲ھ میں جھنجھانے کے چند نوجوان
 شرفا میرے پاس آئے، انھوں نے کہا کہ تمہاری جائداد کی ہم نے تحقیق کرا لی
 ہے، وہ انہی ہزار روپے کی ہے، ہم لوگ اس کے خریدار ہیں، بالقطع تین
 ہزار میں اس کو خریدنا چاہتے ہیں۔ (آگے شیخ نے لکھا دیا ہے کہ ان مخلص

نوجوانوں نے میرے متعدد خاندانی بزرگوں اور بعض عزیزوں کا حوالہ بھی دیا اور بتلایا کہ ہم ان سے مل کر بات کر چکے ہیں ان کی رائے ہے اور ہم لوگ آپ کے اطمینان کے لیے ان حضرات کی تحریرات لادیں گے کہ ہم لوگ اس معاملہ میں قابل اعتماد ہیں آپ کو کہیں جانا بھی نہیں ہوگا، آپ سہارنپور میں ہی رہیں گے صرف ایک بیغمار اس مضمون کا لکھنا ہوگا کہ میں نے اپنی جائیداد جو جھنجھانہ میں ہے بعض تیس ہزار نقد فلاں فلاں کے ہاتھ فروخت کی — پھر انھوں نے کہا کہ آگے مقدمات کرنے اور ان لوگوں کے قبضہ سے اس کو چھڑانا (جو ناجائز طور پر اس پر قابض ہو گئے ہیں) یہ سب کام ہم خود کریں گے، آپ کا اس سے کوئی تعلق نہ ہوگا۔ (انھوں نے یہ بھی کہا کہ آپ اپنے ان خاندانی بزرگوں سے اس سلسلے میں مشورہ کر لیں جن کا ہم نے حوالہ دیا ہے۔ شیخ کے یہ سب خاندانی بزرگ رؤسا اور زمیندار تھے اور ایک صاحب ان میں وکیل بھی تھے — آگے شیخ نے بیان فرمایا ہے کہ) میں نے شدت سے انکار کر دیا۔ ان کو بڑی حیرت ہوئی اور بار بار تعجب سے سوال کرتے تھے کہ آپ کو اتنی بڑی رقم نقد مل رہی ہے پھر کیوں انکار کرتے ہو؟ — میں نے ان سے کہا کہ میری یہ سمجھ میں نہیں آیا کہ میں جب بائع ہوں گا تو مدعا علیہ میں کیوں نہ بنوں گا، مقدمات کی لغویت میرے بس کی نہیں ہیں طالب علم آدمی ہوں، مجھے طلب علم میں جو مل رہا ہے اس پر تیس ہزار نہیں تیس لاکھ بھی قربان ہو سکتے ہیں۔ (آگے شیخ فرماتے ہیں) اللہ ان دوستوں کو بھی جزائے خیر دے وہ تو اس طرح میری مدد اور خدمت ہی کرنا چاہتے تھے مگر مقدمات کی وحشت نے مجھے ذرا بھی ان کی بات کی طرف متوجہ نہ ہونے دیا۔“

راقم سطور عرض کرتا ہے کہ اس واقعہ کے سلسلہ میں یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ یہ واقعہ

۱۳۳۶ء یعنی اب سے قریباً ستر سال پہلے کلہے (اُس وقت کے تین ہزار آج کے کم از کم سات آٹھ لاکھ کے برابر تھے) اور یہ بات بھی قابل لحاظ ہے کہ اس وقت حضرت شیخ کی عمر صرف ۲۰-۲۱ سال کی تھی اور چند ہی مہینے پہلے حضرت شیخ کا مدرسہ مظاہر علوم میں مدرس کی حیثیت سے تقرر ہوا تھا اور تنخواہ صرف بارہ روپے ماہوار تھی۔ اس کے باوجود حضرت شیخ نے صرف مقدمہ بازی کی الجھن کے خطہ سے اتنی بڑی رقم قبول کرنے سے گریز کیا جس سے اس زمانے میں آٹھ دس گاؤں خریدے جاسکتے تھے۔

ہرئی کتاب کا پہلا نسخہ مدینہ منورہ کو :

اس آپ بیتی نمبر ۵ میں ایک سلسلہ کلام میں حضرت شیخ نے بیان فرمایا ہے کہ۔
 ”میری ہمیشہ سے یہ عادت ہے کہ جو کتاب بھی طبع ہوتی ہے، اس کا سب سے پہلا نسخہ ہمیشہ مدینہ پاک کے کسی دوست کو بھیجنے کا اہتمام رہا، عربی ہو تو سید محمود صاحب نور اللہ مرقدہ کی خدمت میں بھیجتا تھا یا مدرسہ شرعیہ میں۔
 اب سید صاحب کے وصال کے بعد سے ان کے صاحبزادے سید حبیب صاحب کے پاس بھیجتا ہوں اور اردو ہو تو اردو راں دوستوں میں سے کسی کے پاس۔“

ایک حکایت اور بعض اکابر کے کلمات کی دلنشین توجیہ :

حضرت شیخ نے آپ بیتی نمبر ۵ کے آخر میں ”ارواح ثلاثہ“ کے حوالہ سے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کی بیان فرمائی یہ حکایت لکھائی ہے۔

ایک بزرگ خواجہ احمد جام مستجاب الدعوات مشہور تھے ایک عورت ان کی خدمت میں ایک نابینا بچہ کو لائی اور عرض کیا کہ اپنا باپ تھا اس کے منہ پر پھیر دیجئے اور اس کی آنکھیں ابھی کر دیجئے۔ اس وقت آپ پر شان عبدیت غالب تھی اس لیے نہایت انکساری کے ساتھ فرمایا کہ میں اس قابل نہیں

ہوں، اس نے اصرار کیا، آپ نے پھر وہی جواب دیا، غرض تین چار مرتبہ یوں ہی رد و بدل ہوئی، جب آپ نے دیکھا کہ وہ مانتی ہی نہیں تو آپ وہاں سے اٹھ کھڑے ہوئے اور یہ کہتے ہوئے چل دیے کہ یہ کام تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تھا میں اس قابل نہیں ہوں۔ تھوڑی دور چلے گئے کہ الہام ہوا، تو کون۔ عیسیٰ کون۔ اور موسیٰ کون۔ تیجھے لوٹ اور اس بچے کے منہ پر ہاتھ پھیر۔ نہ تم اچھا کر سکتے ہو نہ عیسیٰ مامیکنیم (ہم کرتے ہیں) آپ یہ سن کر لوٹے اور مامیکنیم مامیکنیم فرماتے جاتے تھے اور جا کر اس (بچہ) کے منہ پر ہاتھ پھیر دیا اور آنکھیں اچھی ہو گئیں۔ یہ قصہ بیان فرما کر حضرت نانوتوی قدس سرہ نے فرمایا کہ احمق لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ یہ "مامیکنیم" خود کہہ رہے ہیں حالانکہ وہ ان کا قول نہیں ہوتا بلکہ حق تعالیٰ کا قول ہوتا ہے (یہ اس کی نقل کرتے ہیں) جب کوئی کسی گویے سے عمدہ شعر سنتا ہے تو اس کی زبان سے بار بار دوہراتا ہے اور منہ لیتا ہے، اسی طرح وہ اس الہام کی لذت سے حق تعالیٰ کا ارشاد "مامیکنیم" بار بار دوہراتے تھے۔ حضرت تھانویؒ نے (ارواحِ ثلاثہ میں نقل کی ہوئی اس حکایت پر) حاشیہ تحریر فرمایا ہے کہ "منصور علاج (کے قول انا الحق) کی سب سے اچھی تاویل یہی ہے۔"

آپ بیتی نمبر ۶

آپ بیتی کا یہ نمبر سب سے زیادہ ضخیم ہے اور نہایت مفید معلومات اور تعلیمات کا خزانہ ہے، اس میں، افسلیں ہیں۔ پہلی فصل کا عنوان ہے۔ "اکابر کا طرز تعلیم"۔
 سحرات علمائے کرام بالخصوص اصحاب درس سے راقم سطور کی گزارش ہے کہ وہ اس

پوری فصل کو اصل کتاب ہی میں ملاحظہ فرمائیں، ان کے لیے اس میں بڑی بصیرت کا سامان ہے۔ یہاں اس فصل سے صرف مندرجہ ذیل چند سطریں نقل کی جا رہی ہیں جن کا تعلق حضرت گنگوہی نور اللہ مرقدہ سے ہے۔ حضرت شیخ نے "تذکرۃ الرشید" کے حوالہ سے بیان فرمایا ہے کہ۔

حضرت صاحبزادی صاحبہ نے قرآن پاک کے ختم کرنے کے بعد حضرت قدس سرہ نے قرآن پاک کا ترجمہ پڑھنے کا اشتیاق ظاہر کیا تو حضرت امام ربانی طلبہ کے درس حدیث کے بعد جب کھانے کے لیے مکان تشریف لے جاتے تو اول البیہ مرحومہ قرآن مجید سنا کر صاف کیا کرتیں اور پادشاہ پارسہ سنایا کرتیں، اس کے بعد صاحبزادی صاحبہ کو ترجمہ قرآن مجید پڑھایا کرتے اور جب صاحبزادی صاحبہ نے ترجمہ شروع کیا تو رشتہ داروں کی چند لڑکیاں بھی اس نعمت میں شرکت کے لیے شامل ہو جاتیں، چنانچہ آپ عام فہم اردو زبان میں آیات کا ترجمہ پڑھاتے، اسی ضمن میں ضروریات دین کی تعلیم فرماتے جاتے، مسائل بتاتے، اتباع شریعت کی رغبت دلاتے، خدا کی نافرمانی سے ڈراتے اور تہذیب اخلاق کی تعلیم فرماتے جاتے۔ یہ نسوانی درس حضرت امام ربانی کی طرف سے تقریباً آدھ گھنٹے کا وعظ ہوتا تھا جس میں مستورات کی اصلاح کا حق ادا کیا جاتا تھا۔

اس آپ بیتی کی دوسری فصل کا عنوان ہے "طلبہ کی تربیت اور اس کی اہمیت" اس فصل کے شروع ہی میں "افاضات یومیہ" حصہ ششم کے حوالہ سے حضرت شیخ نے حکیم الامت حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ مندرجہ ذیل ملفوظ لکھوایا ہے۔

فلاں مدرسہ میں ایک وقت میں اکابر کی ایسی جماعت تھی کہ ہر قسم کی خیر و برکت موجود تھیں، ظاہر کے اعتبار سے بھی اور باطن کے اعتبار سے بھی، اس وقت

لے غالباً: ظہین کے لیے اس کا سمجھنا مشکل: ہو گا کہ یہ کس مدرسے کے بارے میں نقل فرمایا گیا تھا۔

تغیر اتنی بڑی نہ تھی مگر ایک ایسی چیز اتنی بڑی تھی کہ مدرسہ خالقانہ معلوم ہوتا تھا، ہر چار طرف بزرگ ہی بزرگ نظر آتے تھے، اب سب کچھ ہے اور پہلے سے ہر چیز زائد ہے، مگر وہی چیز نہیں جو اس وقت تھی، گویا جسدِ روح نہیں۔ میں نے مہتمم صاحب سے کہا تھا کہ اگر موجودہ حالت میں مدرسہ نے ترقی بھی کی تو یہ ترقی ایسی ہوگی جیسے مرکزِ لاش بھول جاتی ہے جو کہ ضحمت میں ترقی ہے مگر پھولنے کے بعد وہ جس وقت پھٹے گی، اہل محلہ اہل بستی کو اس کا تعفن پاس نہ آنے دے گا....“

اس کے بعد حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ نے طلبہ کی تعلیم و تربیت کے سلسلہ کے خود اپنے دس اصول بیان فرمائے ہیں جن پر خاص کر تدریس حدیث کی پوری مدت (قریباً پچاس سال تک) عمل رہا۔ اس کے آگے اپنے مختلف اکابر کے اسی سلسلہ کے سبق آموز واقعات اور ارشادات لکھوائے ہیں۔

تیسری فصل کا عنوان ہے ”اکابر کا طلب علم میں انہماک“
اس فصل میں حضرت شیخ نے سب سے پہلے اپنے والد ماجد حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب کا یہ واقعہ لکھوایا ہے کہ۔

والد صاحب کے طالب علمی کے زمانہ میں ڈاکٹروں نے یہ کہہ دیا تھا کہ آنکھوں میں نزولِ آب شروع ہو گیا ہے کتب بینی ہرگز نہ کریں۔ وہ فرمایا کرتے تھے کہ میں نے یہ خبر سن کر کتب بینی میں اتنی محنت اس خیال سے کی کہ پھر تو یہ آنکھیں جاتی رہیں گی۔ جو کرنا ہے ابھی کر لیں (اسی سلسلہ میں حضرت شیخ نے آگے لکھایا ہے کہ) کہ (دہلی کے) مدرسہ حسین بخش والوں کا اصرار اُن کے والد صاحب یعنی میرے دادا سے یہ تھا کہ وہ (یعنی مولانا محمد یحییٰ صاحب) مدرسہ کے دورہ حدیث میں شریک ہوں، جس پر والد صاحب نے انکار کر دیا (کیونکہ ان کی نیت حضرت گنگوہی سے دورہ حدیث پڑھنے کی تھی) لیکن امتحان میں شرکت قبول کر لی، نظام الدین کے ایک حجرہ میں جو

بہت ہی تنگ و تاریک تھا، شب و روز مطالعہ میں مشغول رہتے.... فرمایا کرتے تھے کہ میں نے پانچ چھ ماہ میں بخاری شریف، سیر ابن ہشام، طحاوی، ہدایہ اور فتح القدیر اتنے انہماک سے دیکھیں کہ جس کے بعد امتحان کی تعریف حضرت سہارنپوری ممتحن نے بڑے مجمع میں کی اور اسی بنا پر حضرت گنگوہی سے (مجھے دورہ حدیث پڑھانے کی) سفارش کی، جس پر حضرت گنگوہی نے آخری دورہ پڑھایا (حالانکہ آنکھوں میں نزول آب کی وجہ سے دورہ حدیث کا پڑھانا آپ موقوف کر چکے تھے)۔

آگے اسی سلسلہ بیان میں حضرت شیخ نے حضرت گنگوہی قدس سرہ کے علمی انہماک کا یہ واقعہ خود حضرت قدس سرہ کی زبان سے تذکرۃ الرشید کے حوالہ سے لکھوایا ہے کہ۔

میں شاہ عبدالغنی (مجددیؒ) کی خدمت میں جب پڑھا کرتا تھا، جہاں پر میرا کھانا مقرر تھا وہاں خود لینے جایا کرتا تھا، راستہ میں ایک مجذوب پڑے رہا کرتے تھے۔ ہمیں پڑھنے کی طرف اس قدر مشغولی تھی کہ درویش کیا کسی چیز کی طرف بھی طبیعت کو التفات نہ تھا، ایک روز وہ مجذوب مجھ سے بولے کہ مولوی تو کہاں جایا کرتا ہے؟ میں نے عرض کیا کھانا لینے جایا کرتا ہوں، انھوں نے کہا میں تجھ کو دونوں وقت اسی طرف جانا دیکھتا ہوں، کیا راستہ دوسرا نہیں ہے؟ میں نے عرض کیا دوسرا راستہ بازار میں ہو کر ہے، وہاں ہر قسم کی چیز پر نگاہ پڑتی ہے شاید کسی چیز کو دیکھ کر طبیعت کو پریشانی ہو۔ مجذوب نے کہا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تجھے خرچ کی تکلیف رہتی ہے میں تجھ کو سونا بنانا بتلا دوں گا، تو میرے پاس کسی وقت آئیے۔ میں اس وقت حاضری کا اقرار کر آیا مگر خالقانہ پہنچ کر (جہاں حضرت شاہ عبدالغنی صاحب کا درس حدیث ہوتا تھا اور وہاں ایک حجرہ میں میرا قیام تھا) پڑھنے کھنے میں یاد ہی نہیں رہا، دوسرے دن وہ مجذوب پھر ملے اور کہا، مولوی تو آیا نہیں! میں نے کہا کہ مجھے پڑھنے سے فرصت نہیں ہوتی، جو کو اول گا۔

الغرض جمعہ آیا اور اس دن بھی کتاب وغیرہ دیکھنے میں مجھے یاد نہ رہا اور وہ پھر ملے، پھر انھوں نے کہا کہ مولوی تو وعدہ کر گیا تھا اور نہیں آیا۔ میں نے عرض کیا کہ مجھے تو یاد نہیں رہا۔ آخر دوسرے جمعہ کا وعدہ کیا اور اس طرح کئی جمعے بھولا۔ آخر ایک جمعہ کو وہ مجذوب خود میرے پاس خانقاہ میں آئے اور مجھے شاہ نظام الدین صاحب کی درگاہ میں لے گئے اور وہاں ایک گھاس مجھے دکھائی اور بھی مقامات بتلائے کہ فلاں فلاں جگہ یہ گھاس ملتی ہے اور مجھ سے کہا کہ خوب دیکھ لے میں نے اچھی طرح پہچان لی، آخر وہ تھوڑی سی توڑ کر لائے اور میرے حجرہ میں آکر اس سے سونا بنایا، سونا بن گیا اور مجھے بنانا آگیا وہ مجذوب مجھ سے یہ کہہ کر کہ اس کو بیچ کر اپنے کام میں لایو، اپنے مقام پر چلے گئے، مجھے کتاب کے مطالعہ کے آگے اتنی مہلت کہاں تھی کہ اس کو بازار میں بیچنے جاؤں۔ آخر دوسرے دن وہ مجذوب پھر ملے اور کہا کہ مولوی تو نے وہ سونا بیچا نہیں؛ خیر میں بیچ لاؤں گا۔ دوسرے وقت آئے اور میرے پاس سے وہ لے گئے اور بیچ کر اس کی قیمت مجھ کو لاری، پھر ایک روز وہی مجذوب ملے اور کہنے لگے کہ مولوی میں یہاں سے جاتا ہوں تو میرے ساتھ چل اور اس بوٹی کو پھر دیکھ لے، غرض پھر مجھے ساتھ لے گئے اور سلطان جی صاحب (یعنی درگاہ حضرت نظام الدین) میں وہ بوٹی پھر دکھائی، اس کے بعد پھر کہیں چلے گئے۔

تذکرۃ الرشید حصہ دوم ص ۲۸۸

چوتھی فصل کا عنوان ہے ”مشائخ کا معمولات کا اہتمام“
اس فصل میں حضرت شیخ نے اپنے اکابر و مشائخ کے واقعات بیان فرمائے ہیں جن سے معلوم ہو سکتا ہے کہ ان کو اپنے معمولات کا کس درجہ اہتمام تھا۔ اس سلسلہ میں

سب سے پہلے "اشرف السوانح" کے حوالہ سے حکیم الامت حضرت تھانویؒ کا یہ ارشاد نقل فرمایا ہے کہ۔

"انضباط اوقات جب ہی ہو سکتا ہے جب اخلاق و مروت سے مغلوب نہ ہو۔ اور ہر کام کو اپنے وقت اور موقع پر کرے۔ اور تو اور حضرت مولانا محمود حسن صاحب دیوبندیؒ (جو حضرت والا کے استاد تھے) ایک بار مہمان ہوئے۔ حضرت والا نے راحت کے سبب ضروری انتظام کر کے جب تصنیف کا وقت آیا تو باادب عرض کیا کہ حضرت میں اس وقت کچھ لکھا کرتا ہوں، اگر حضرت اجازت دیں تو کچھ دیر لکھ کر حاضر ہو جاؤں، فرمایا ضرور لکھو، میری وجہ سے اپنا حرج نہ کرو۔ گو اس روز حضرت والا کا دل لکھنے میں لگا نہیں لیکن ناغہ نہ ہونے دیا تا کہ بے برکتی نہ ہو، تھوڑا سا لکھ کر پھر حاضر خدمت ہو گئے۔"

آگے اسی سلسلہ میں حضرت شیخ نے حضرت تھانویؒ کے مجموعہ ملفوظات حسن العزیز کے حوالہ سے حضرت مولانا مظفر حسین کاندھلویؒ سے متعلق حضرت تھانویؒ کا یہ بیان نقل فرمایا ہے کہ۔

مولانا مظفر حسین صاحب اپنے معمولات کے لیے پابند تھے کہ تہجد سفر میں بھی ناغہ نہ ہوتا، اس وقت ریل نہ تھی سفر بیل گاڑی میں ہوا کرتے تھے۔ پہلی میں جاتے ہوئے اور لوگ بھی ساتھ ہوتے تو راستہ میں تہجد پڑھتے مگر پہلی کو ٹھہراتے نہیں اس خیال سے کہ رفتار کا راستہ کھوٹا ہوگا، بلکہ تہجد اس طرح پورا کرتے کہ (تیز رفتار چل کر) پہلی سے آگے بڑھ جاتے اور دو رکعت پڑھ لیتے، پھر اسی طرح آگے بڑھ جاتے اور دو رکعت پڑھ لیتے، اس طرح تہجد کو پورا کر لیتے۔"

آگے حضرت شیخ نے "ارواحِ ثلاثہ" کے حوالہ سے حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کے متعلق فرمایا ہے کہ۔

”حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کے صاحبزادے مولوی علاء الدین صاحب کا انتقال خاص بقرعید کے روز ہوا ہے، نماز سے پہلے ان کی بہت غیر حالت تھی جب نماز کا وقت آیا تو مولانا یہ کہہ کر کہ ”اللہ کے سپرد! اللہ خاتمہ بالخیر کرے، نماز میں پہنچ گئے۔“

پانچویں فصل کا عنوان ہے ”قرآن وحدیث پر اعتماد“
اس کی ابتدائی تمہیدی سطریں یہ ہیں۔

صحابہ کرام اور ہم لوگوں میں بڑا بنیادی فرق یہ ہے کہ ان کو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاک ارشادات پر یقین واعتماد ایسا کلی اور قلبی تھا کہ اس میں ان کو کوئی تردد نہیں رہتا تھا اور ہم لوگوں کا اعتقاد زبانی ہے قلبی نہیں ہے لیکن میں نے اپنے اکابر میں اس اعتماد کو علی الوجہ الا تم پایا۔ ان حضرات کے نزدیک حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے جس چیز سے ڈرایا اس سے خوف ایسا طبعی بن گیا تھا جیسا ہم لوگوں کو سانپ کچھو سے خوف معلوم ہوتا ہے۔ ان کے نزدیک قرآن پاک اور احادیث کے ارشادات ایسے قطعی تھے کہ اس میں کوئی عقلی نہیں طبعی بھی تردد نہیں رہتا تھا، اللہ تعالیٰ اس دولت کا کوئی شمع اس سیاہ کار کو بھی نصیب فرمادے۔“

اس کے آگے حضرت شیخ نے اس موضوع سے متعلق اپنے اکابر و مشائخ کے بہت سے واقعات لکھائے ہیں۔ یہاں ان میں سے صرف ایک واقعہ درج کیا جا رہا ہے جو دلچسپی سے بھی پڑھا جائے گا۔

ہماری جماعت کے اکابر میں حضرت مولانا مظہر نانوتویؒ معروف بزرگ ہیں مدرسہ عالیہ مظاہر علوم کا نام انہی کے نام پر رکھا گیا ہے۔ یہ حضرت شاہ محمد اسحاق صاحبؒ کے براہ راست شاگرد تھے۔ ان کے مخلصین میں سہارنپور

کے ایک رئیس حافظ فضل حق صاحب تھے جو مدرسہ مظاہر علوم کے خزانچی بھی تھے۔ ان کا تکیہ کلام تھا "اللہ کے فضل سے" ایک دن صبح کو انھوں نے حضرت مولانا مظہر صاحب کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا۔

حضرت جی، رات تو اللہ کے فضل سے اللہ کا غضب ہو گیا، حضرت قدس سرہ بھی یہ فقرہ سن کر ہنس پڑے اور دریافت کیا کہ حافظ جی اللہ کے فضل سے اللہ کا غضب کیا ہو گیا تھا؟ انھوں نے عرض کیا کہ حضرت جی، رات میں سو رہا تھا اور مکان میں اکیلا بھی تھا، میری جو آنکھ کھلی میں نے دیکھا کہ تین چار آدمی میرے کوٹھے کے کوارڈوں کو چٹ رہے ہیں۔ میں نے ان سے بیٹھ کر پوچھا، اب تم چور ہو؟ کہنے لگے ہاں ہم چور ہیں، میں نے کہا سنو! میں شہر کے رؤساء میں شمار ہوں اور مدرسہ کا خزانہ بھی میرے پاس ہے اور وہ سارا کا سارا اسی کوٹھے میں ہے اور یہ تالا جو اس کو لگ رہا ہے چھ پیسے کا ہے، تمھارے باپ دادا سے بھی نہیں لٹنے کا۔ تم تو تین چار ہو، دس بارہ کو اور بلا لاؤ اور اس تالے کو ٹھوکتے رہو، یہ ٹوٹنے کا نہیں، میں نے حضرت جی (مولانا محمد مظہر صاحب) سے سن رکھا ہے کہ جس مال کی زکوٰۃ دے دی جاوے وہ اللہ کی حفاظت میں ہو جاتا ہے۔ میں نے اس مال کی زکوٰۃ جتنی واجب ہے اس سے زیادہ دے رکھی ہے، اس لیے مجھے اس کی حفاظت کی ضرورت نہیں اللہ میاں آپ حفاظت کریں گے۔

گے حضرت شیخ نے صاحب واقعہ حافظ فضل حق صاحب کا یہ بیان نقل فرمایا ہے کہ وہ ان دروں سے اتنا کہہ کے پھر اطمینان سے سو گئے اور وہ چور کوٹھے کا وہ تالا بھی نہ توڑ سکے۔ اس فصل کے آخر میں حضرت شیخ نے عہد صدیقی کا علاء الدین حفزی کا یہ واقعہ لکھوایا ہے۔

سیر کی کتابوں میں علاء الدین حفزی کا قصہ مذکور ہے، حضرت خلیفہ اول

رہی اللہ تعالیٰ عنہ نے (ایک مہم پر روانہ کرتے ہوئے) ان سے کہہ دیا تھا کہ راستہ میں توقف نہ کرنا۔ ایک مقام پر پہنچے وہاں سمندر حائل تھا حالانکہ حضرت صدیق اکبر کا مطلب یہ تھا کہ آرام کے لیے توقف نہ کرنا۔ نہ یہ کہ سمندر حائل ہو جب بھی توقف نہ کرنا، پس عبور کا عزم بالجزم کر لیا اور دعا کی کہ موسیٰ علیہ السلام کو سمندر میں راستہ کر دیا گیا تھا۔ ہم غلامان محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، اے اللہ ہم کو راستہ ملے اور بسم اللہ کہہ کے گھوڑا سمندر میں ڈال دیا اور پار اتر گئے۔

چھٹی فصل کا عنوان ہے ”اکابر کا اپنی تنخواہوں کو زائد سمجھنا“

اس سلسلہ میں حضرت شیخ نے سب سے پہلے اپنے مرشد حضرت سہارنپوری کا اور شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن دیوبندی نور اللہ مرقدہ کا یہ واقعہ لکھایا ہے۔
 ”میرے حضرت کی تنخواہ مظاہر علوم میں چالیس اور حضرت شیخ الہند کی دارالعلوم میں پچاس روپے تھی، ان دونوں کے متعلق جب بھی ممبران اور سرپرستان کی طرف سے ترقی تجویز ہوتی تو یہ دونوں حضرات اپنی اپنی جگہ یہ کہہ کر ترقی سے انکار کر دیا کرتے تھے کہ ہماری حیثیت سے یہ بھی زیادہ ہے۔ دونوں مدرسوں میں جب مدرس دوم کی تنخواہیں ان کے برابر پہنچ گئیں تو ممبران نے یہ کہہ کر کہ اب ماتحت مدرسوں کی تنخواہیں تو صد مدرس کی تنخواہ سے زیادہ نہیں ہو سکتیں۔ آپ کے انکسے ان کی ترقیاں رک جائیں گی، اس وقت مجھ پر ہر دو اکابر نے اپنی اپنی ترقی قبول کی۔

آگے حضرت شیخ نے حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی کا یہ واقعہ بیان فرمایا ہے۔
 حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نور اللہ مرقدہ اجیر کی ایک صد ماہوار کی تنخواہ چھوڑ کر دارالعلوم دیوبند میں تیس روپے ماہوار پر اکابر کے مشورہ سے تشریف لے آئے تھے اس کے بعد بھوپال کے مدارالمہام صاحب نے جو حضرت مولانا

کے والد حضرت مولانا مملوک علی صاحب کے شاگرد تھے، بحق صاحبزادگی مولانا کو بھوپال میں تنہا سو روپے ماہوار پر بلانا چاہا، مولانا نے یہ جواب تحریر فرمایا۔
 لا حاجة فی نفس یعقوب الا قضاها یعقوب کی جو حاجت تھی وہ پوری ہو چکی کہ بقدر ضرورت معاش کے ساتھ اہل اللہ کا قرب اور علمیہ دینیہ خدمت نصیب ہو گئی، لہذا اب کہیں آنے جانے کا خیال نہیں۔
 آگے حضرت شیخ نے ارواح ثلاثہ کے حوالے سے حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کا یہ واقعہ ذکر فرمایا ہے۔

کہ مولوی امیر الدین صاحب نے فرمایا کہ ایک مرتبہ بھوپال سے حضرت مولانا (محمد قاسم صاحب نانوتوی) کی طلبی آئی اور پان سو روپے ماہوار تنخواہ مقرر کی میں نے کہا ابے قاسم تو چلا کیوں نہیں جاتا؟ تو فرمایا کہ وہ مجھے صاحب کمال سمجھ کر بلاتے ہیں اور اسی بنا پر وہ پان سو روپے دیتے ہیں مگر میں اپنے اندر کوئی کمال نہیں پاتا، پھر کس بنا پر جاؤں؟ میں نے بہت اصرار کیا مگر نہیں مانا۔

اس کے آگے حضرت شیخ الحدیث نے "سوانح قاسمی" مرتبہ مولانا گیلانی مرحوم کے حوالے سے مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی علیہ الرحمہ کی روایت سے حضرت نانوتوی ہی کا ایک واقعہ ذکر فرمایا ہے جو آپ بیتی کے مؤلف سے مراد تک ہے۔ یہ واقعہ رفیق محترم مولانا علی میاں نے خود مولانا شروانی علیہ الرحمہ سے سن کر راقم سطور سے بیان کیا تھا۔ اس میں سوانح قاسمی کی روایت میں کچھ فرق ہے کہ اس عاجز کے نزدیک مولانا علی میاں کی بیان کی ہوئی روایت زیادہ قرین قیاس ہے اور وہ مختصر بھی ہے، اس لیے راقم سطور اسی کو یہاں درج کرتا ہے۔

"نواب مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی نے بیان فرمایا ہے کہ علی گڑھ کے ایک رئیس بزرگ حضرت مبداء احمد شہید کے جہاد میں شریک تھے اور وہیں شہید ہو گئے تھے، ان کے ایک صاحبزادے تھے ان کی تعلیم کے لیے (غالباً حدیث شریف وغیرہ کی اعلیٰ تعلیم کے لیے) کسی اچھے عالم کی ضرورت تھی۔ حضرت

نانو توئی کو لکھا گیا کہ وہ کسی کا انتخاب فرما کر انتظام فرمادیں۔ مولانا نے اس خدمت کے لیے خود اپنے کو پیش کر دیا اور علی گڑھ تشریف لے آئے اور حق الخدمت کے بارے میں خود ہی فرمایا کہ میری ضروریات دس روپے میں پوری ہو جاتی ہیں اس لیے میں بس دس روپے لوں گا۔ اس پر عمل ہوتا رہا۔ کچھ عرصہ کے بعد ایک دن حضرت نے فرمایا کہ میں جو دس روپے لیتا تھا اس سے پانچ والدہ ماجدہ کو بھیجتا تھا۔ ان کا انتقال ہو گیا اس لیے اب صرف پانچ روپے میرے لیے کافی ہوں گے، اس لیے بس پانچ ہی دے جائیں اس کے بعد آپ جب تک بے صرف پانچ ہی قبول کرتے رہے۔

ساتویں فصل کا عنوان ہے "ماحول کا اثر"

اس فصل میں حضرت شیخ نے خود اپنے گھر کے اس تغیر حال کا ذکر فرمایا ہے کہ۔
 "ماحول کا ایک اثر تو میں نے خود بھی اپنے گھر میں دیکھا، میری بچیاں مختلف عمر چار سال سے سات سال تک کے درمیان کی جب سڑک پر سے بلجے یا ڈھول کی آواز آتی تو بہت زور سے اپنے کانوں میں انگلیاں لے لیا کرتی تھیں اور ایک دم شور مچا دیا کرتی تھیں کہ شیطان بول رہا ہے اور اپنی ماں اور بڑی بہنوں سے پوچھتی رہتی تھیں کہ شیطان چلا گیا یا نہیں۔ اب ان کی اولاد اس عمر والی جب ڈھول یا بانجے کی آواز آتی ہے تو ایک دوسرے کو بلاتی ہے کہ چل تماشہ دیکھیں میں اپنی بچیوں کو بڑی غیرت دلاتا ہوں کہ تمہارا فعل تمہاری ماں کا اثر تھا اور تمہارے بچوں پر اثر تمہارا ہے۔
 آگے اسی سلسلہ کلام میں حضرت شیخ نے اپنے چچا جان حضرت مولانا محمد الیاس نور اللہ مرقدہ اور ان کی دعوت تبلیغ سے تعلق رکھنے والوں کے بارہ میں فرمایا ہے۔

اسی لیے وہ حضرات گھروں سے نکالنے پر زور دیتے ہیں کہ گھریلو ماحول میں دینی اثرات زیادہ نہیں ہوتے اور جب دینی جماعت کے ساتھ رہنا سہنا کھانا پینا

ہوگا تو ماحول کے اثرات ضرور پڑیں گے۔ مجھ سے سیکڑوں دیہاتی لوگوں نے جو بیعت کا تعلق رکھتے ہیں یہ کہا کہ تہجد کی بہت ہی کوشش کی مگر کبھی توفیق نہیں ہوئی، تب یعنی جماعت کے ساتھ ایک چلہ گزارا تھا اللہ کے فضل سے ایسی عادت پڑ گئی کہ اب خود بخود آنکھ کھل جاتی ہے۔

اس فصل کے آخر میں حضرت شیخ الحدیث نے ”تذکرہ شاہ فضل رحمن گنج مراد آبادی“ (مرتبہ رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی) کے حوالہ سے صدر یار جنگ جناب مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی کا بیان درج کرایا ہے جس میں مولانا ممدوح نے حضرت گنج مراد آبادی کی خدمت میں اپنی حاضری اور اپنے تاثرات کا ذکر فرمایا ہے۔ یہ پورا بیان اگرچہ طویل ہے، لیکن پڑھنے کے لائق ہے۔ ناظرین کرام اصل کتاب میں یا آپ بیتی میں ص ۱۲۵ سے ص ۱۲۹ تک ملاحظہ فرمائیں۔

آٹھویں فصل کا عنوان ہے ”اکابر کے مجاہدات فی العلم والسلوک“۔
اس عنوان کے تحت حضرت شیخ نے لکھا یا ہے کہ۔

اکابر میں سے کوئی بھی میرے علم میں ایسا نہیں گزرا جس نے ابتداء میں مجاہدات کسی نہ کسی نوع کے نہ کیے ہوں۔ حضرت مولانا عبدالقادر صاحب رائے پوری نور اللہ مرقندہ نے کئی مرتبہ ارشاد فرمایا کہ ”بزرگوں کا ارشاد ہے کہ جو ہماری ابتداء دیکھے وہ کامیاب اور جو ہماری انتہا دیکھے ناکامیاب۔ سچ ہے کہ ابتداء میں ان حضرات کو جتنی محنتیں کرنی پڑتی ہیں ان کا دیکھنے والا تو سمجھ لیتا ہے کہ بزرگی اس طرح حاصل ہوتی ہے اور ان کی منتہا کا دیکھنے والا جب وہ حضرات اپنی ساری قوتیں فنا کر کے معذوری کے درجہ میں پہنچ جاتے ہیں اور ان محنتوں کے ثمرات شروع ہو جاتے ہیں تو اس وقت کا دیکھنے والا یوں سمجھ لیتا ہے کہ بزرگی اس طرح بھی حاصل ہو جاتی ہے۔“ (اسی سلسلہ کلام میں آگے حضرت شیخ نے یہ مصرع بھی لکھا یا ہے ”ع رنگ ہفتی ہے خاتہ پیرس جانی کے بعد“)

حضرت شیخ الحدیث نے اس فصل میں حضرت گنگوہی، حضرت نانوتوی اور اپنے والد ماجد حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب اور چچا جان حضرت مولانا محمد الیاسؒ کے ریاضت مجاہدہ اور کثرت عبادت کے واقعات لکھائے ہیں۔ اس سلسلہ میں آگے حضرت مولانا محمد یحییٰ اور حضرت مولانا محمد الیاسؒ کی محترمہ نانی صاحبہ کا جو انٹی بی کے نام سے معروف تھیں اور اپنے وقت کی رابعہ تھیں، حال لکھا ہے کہ وہ بالخصوص رمضان المبارک میں پوری پوری رات اپنے عزیزوں سے تراویح یا نوافل میں قرآن پاک سنتی تھیں۔ ان کا ذکر کرتے ہوئے حضرت شیخ نے بیان فرمایا ہے کہ۔

”میرے چچا جان (حضرت مولانا محمد الیاسؒ) نور اللہ مرقدہ نے بھی کئی رمضان المبارک انٹی بی کی وجہ سے کاندھلہ گزائے۔ تراویح تقریباً ساری رات میں پوری ہوتی تھی۔ مسجد سے فرض پڑھنے کے بعد مکان تشریف لے جاتے تھے اور سحر تک تراویح میں ۱۴-۱۵ پائے پڑھتے تھے (اس سلسلہ میں حضرت شیخ نے انٹی بی کے صاحبزائے حضرت مولانا رؤف الحسن صاحب کا یہ واقعہ بھی بیان فرمایا ہے کہ انھوں نے ۳۰ رمضان المبارک کو اللہ سے قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ تک ایک رکعت میں اور دوسری رکعت میں قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ پڑھ کر سحر کے وقت اپنی والدہ یعنی امی بی سے یہ کہہ کر چلے گئے کہ دو رکعت میں نے پڑھا دی، اٹھا رہ آپ خود پڑھ لیں اور امی بی نے سارا قرآن کھڑے ہو کر سنا۔“

اس سلسلہ میں آگے حضرت شیخ نے حضرت شاہ عبدالرحیم رائے پوری حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی اور حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رائے پوری قدس اللہ اسرارہم اور سید الطائفہ حضرت حاجی امداد اللہ نور اللہ مرقدہ اور بعض مقدم مشائخ کے معمولات و مجاہدات کا ذکر فرمایا ہے۔

نویں فصل کا عنوان ہے اکابر کا فقر و فاقہ

اس فصل میں حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ نے سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے فقر و فاقہ سے متعلق متعدد احادیث ذکر فرمائی ہیں جو معروف و مشہور ہیں۔ اس کے بعد اپنے قریبی اکابر کے فقر و فاقہ کے بہت سے واقعات بیان فرمائے ہیں۔ ان میں سے صرف دو چار ہی یہاں نقل کیے جاتے ہیں۔ حضرت مولانا مدنیؒ کی خود نوشت سوانح "نقش حیات" کے حوالہ سے حضرت حاجی امداد اللہ قدس سرہ کے بارے میں لکھایا ہے کہ

حضرت حاجی صاحب قدس سرہ العزیز کو فرماتے ہوئے میں نے خود سنا کہ (مکرمہ میں) ایک ہفتہ تک صرف زمزمہ کے پانی پر گزارہ کرنا پڑا۔۔۔۔۔ ایک ہفتہ گزر جانے کے بعد جب کہ ضعف و نقاہت بہت زیادہ ہو گیا تھا رات میں حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس اللہ سرہ العزیز کو خواب میں دیکھا، ارشاد فرماتے ہیں کہ ہم نے تم کو اپنے باورچی خانہ کا ناظم اور مہتمم بنا دیا۔ صبح کو اندھیرے میں ایک شخص نے دروازہ کھٹکھٹایا میں نے دروازہ کھولا اس نے ایک ٹھیلی دی جس میں سو ریاں تھیں اور چلا گیا۔ اس کے بعد سے عمرت نہیں ہوئی۔

اسی سلسلہ میں حضرت شیخ نے حضرت حاجی صاحب قدس سرہ کا یہ ارشاد بھی ذکر فرمایا ہے کہ "فقر و فاقہ دو طرح پر ہے۔ اختیاری اور اضطراری۔ فقر اختیاری وہ ہے جو رمضان کے حق کے واسطے ہو۔ یہ دولت مندی سے بدرجہا افضل ہے اور فقر اضطراری عوام کو ہلاکت تک پہنچا دیتا ہے۔ حدیث "کاد الفقر ان یکون کفراً" سے یہی مراد ہے۔"

آگے اسی سلسلہ میں حضرت شیخ نے تذکرۃ الرشید کے حوالہ سے حضرت شاہ عبدالغنی قدس سرہ سے متعلق حضرت گنگوہی نور اللہ قندہ کا یہ بیان ذکر فرمایا ہے کہ۔

"میرے استاد حضرت شاہ عبدالغنی کا تقویٰ بہت بڑھا ہوا تھا۔ سیکڑوں مڑے تھے اور ان میں اکثر امرا اور بڑے آدمی تھے مگر آپ کے ہاں اکثر فاقہ ہوتا تھا، ایک روز آپ کے ہاں کئی روز کا فاقہ تھا، خادمہ کسی بچہ کو گود میں لیے ہوئے باہر نکلی، بچہ کے چہرہ پر بھی فاقہ کی پڑمردگی تھی۔ اتفاق سے مفتی

صدر الدین صاحب کہیں سے تشریف لائے، بچہ کا چہرہ مرجھایا ہوا دیکھا تو خادمہ سے پوچھا کہ بچہ کیسا ہے، اس کا رنگ کیوں متغیر ہے؟ اس نے ٹھنڈا سانس بھر کر کہا حضرت کے ہاں کئی وقت سے فاقہ ہے۔ مفتی صاحب کو سخت صدمہ ہوا، اسی وقت گھر پہنچ کر خادمہ کے ہاتھ ڈڑھ سوروپے روانہ کیے.... حضرت شاہ صاحب نے واپس فرمادیے۔ اس کے بعد شاہ صاحب کو فکر ہوئی کہ فاقہ کا راز کس طرح ظاہر ہوا۔ تحقیق سے معلوم ہوا کہ خادمہ نے کہہ دیا تھا۔ آپ نے اس کو بلایا اور فرمایا نیک نحت اگر فاقہ کی برداشت نہیں ہے تو اور گھر دیکھ لو مگر خدا کے لیے ہمارا راز افشاء نہ کرو۔

آگے حضرت شیخ نے اسی سلسلہ میں حضرت مدنیؒ کی نقشب حیات کے حوالہ سے خود اپنے اور اپنے گھر والوں کے بارے میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا یہ بیان نقل فرمایا ہے کہ وطن سے یعنی ہندوستان سے مدینہ پاک آکر ہم لوگوں کو بھی بہت سی مشکلات پیش آئیں بالخصوص عورتوں کو بہت سے کام ایسے کرنے پڑے جن کی کبھی نوبت نہیں آئی تھی، مثلاً اسکا بھی خود ہی پینا پڑا، گھر میں جھاڑو دنیا برتنوں کو دھونا۔ گھر والوں کے اور بچوں کے کپڑے بھی سب کو خود ہی دھونے پڑتے تھے جس کی وطن میں کبھی نوبت نہیں آئی تھی۔ ہم دونوں کو بالخصوص مجھے اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو بیٹھا پانی (رات میں) اپنے کا دھونا پراٹھا کر لانا پڑتا تھا کہ دن میں مشغولی کی وجہ سے وقت نہیں ملتا تھا... ایک وقت کھجڑی اور دوسرے وقت میں تیج پر گھر والوں کا گزر تھا.... یہ سلسلہ کئی ماہ تک مسلسل رہا اور یہ چند ماہ گھر والوں پر بہت ہی عسرت کے گزے لیکن الحمد للہ فاقوں کی نوبت کسی کو نہیں آئی، حضرت شاہ عبدالغنی مجددی اور حضرت شاہ احمد سعید مجددی قدس اللہ اسرارہما اور ان کے خاندان والوں پر عرصہ تک فاقوں کی نوبت آتی رہی۔

آگے اسی سلسلہ میں شیخ نے حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوری قدس سرہ کا حال خود انہی

کی زبانی یہ بیان فرمایا ہے

”مائے پور کے ابتدائی قیام میں (خانقاہ میں) ایک روٹی روز ملتی تھی وہ بھی کہیں سے کچی کہیں سے پکی بغیر سالن کے، گاؤں سے کسی دن چھاچھ آجاتی تو اس سے حلق میں اتاری جاتی ورنہ پانی سے — ہمارے یوپی کے ساتھی تو اس ایک روٹی کو آدھی آدھی کر کے دو وقت میں کھاتے تھے۔ میں پنجاب کا رہنے والا ایک ہی وقت میں کھا لیتا تھا اور دوسرے وقت میں اللہ کا نام۔ باغ میں (درختوں کے) پتے تلاش کیا کرتے تھے جن پر گزر ہو جائے۔“

اس فصل کے آخر میں حضرت شیخ نے اپنے چچا جان حضرت مولانا محمد الیاسؒ اور ان کے خاص رفقا کے نفوذ و فائدہ کا ذکر فرمایا ہے۔ فرماتے ہیں

مولانا یوسف صاحب نے ایک موقع پر ایک صاحب کے استفسار پر بیان فرمایا کہ حضرت مولانا محمد الیاسؒ کے شروع کے دور میں کئی کئی فلتے ہو جاتے تھے اور مدرسہ کاشف العلوم (بنگلہ والی مسجد بستی نظام الدین) میں کام کرنے والے بھی اس سے لطف اندوز ہوتے تھے۔ ایک بار مسلسل کئی دن سے فاقہ تھا اور اندر باہر کچھ نہ تھا حضرت اپنے حجرہ سے نکلے اور حوض کے کنارے اہل مدرسہ کو جمع کر کے فرمایا ”دیکھو تم لوگ میری وجہ سے پریشان مت ہو تم یہاں سے کہیں اور جا سکتے ہو، کسی اور مدرسہ میں کام کر سکتے ہو، میں اکیلا ہوں حوض کا پانی پی کر گزارا کر لوں گا۔ گھر میں اور مدرسہ کے خزانہ میں کچھ نہیں ہے۔ حضرت کے اس فرمانے پر سب اہل مدرسہ نے ایک زبان ہو کر عرض کیا، حضرت ہم بھی آپ کے پاس رہیں گے چاہے ہم کو بھی حوض کا پانی ہی پینا پڑے۔ حضرت اس جواب پر آبدیدہ ہو گئے اور اپنے حجرہ میں نشتر لے گئے پھر تھوڑی دیر کے بعد نکل کر باہر آئے اور فرمایا اللہ برکت دے گا اور آسانی مہیا کرے گا۔“

دسویں فصل کا عنوان ہے میرے اکابر کا تقویٰ

اس فصل میں بھی حضرت شیخ نے اپنے اکابر کے تقویٰ کے بہت سے سبق آموز واقعات ذکر فرمائے ہیں، یہاں ان میں سے صرف دو چار ہی نقل کیے جلتے ہیں۔ اپنے شیخ و مرشد حضرت سہارنپوری قدس سرہ کے متعلق بیان فرمایا ہے کہ

حضرت اتنے سبق پڑھاتے تھے اتنے تو مدرسہ کی قالین پر تشریف فرما رہتے تھے لیکن جب سبق کے بعد اپنے اعزہ میں کسی ذی وجاہت شخص سے بات شروع کی تو قالین سے نیچے اتر گئے اور فرمایا کہ مدرسہ نے یہ قالین ہیں سبق پڑھانے کے لیے دیا ہے ذاتی استعمال کے لیے نہیں۔

آگے اس تقویٰ کے سلسلہ میں حضرت شیخ نے دارالعلوم دیوبند کے تیسرے مہتمم مولانا محمد منیر ضا کا واقعہ ذکر فرمایا کہ۔

وہ ایک مرتبہ مدرسہ کے ڈھائی سو روپے لے کر مدرسہ کی سالانہ روئداد طبع کرانے کے لیے دہلی تشریف لے گئے، اتفاق سے روپے چوری ہو گئے، مولوی صاحب نے اس چوری کی کسی کو اطلاع نہیں کی اور مکان آکر اپنی کوئی زمین وغیرہ بیع کی اور ڈھائی سو روپے لے کر دہلی پہنچے اور کیفیت (روئداد) چھپوا کر لے آئے۔ کچھ دنوں کے بعد اس کی اطلاع اہل مدرسہ کو ہوئی انھوں نے مولانا گنگوہی کو واقعہ لکھا اور حکم شرعی دریافت کیا، وہاں سے جواب آیا کہ مولوی صاحب امین تھے اور روپیہ بلا تعدی کے ضائع ہوا ہے اس لیے ان پر ضمان نہیں۔ اہل مدرسہ نے مولانا محمد منیر صاحب سے درخواست کی کہ آپ روپیہ لے لیجیے اور فتویٰ دکھلایا۔ مولوی صاحب نے فتویٰ دیکھ کر فرمایا کہ کیا میاں رشید احمد نے فقہ میرے ہی لیے پڑھا تھا اور کیا یہ مسائل میرے ہی لیے ہیں؟

آگے اس سلسلہ میں حضرت شیخ نے حکیم الامت حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ کے بعض واقعات کا

ذکر فرمایا ہے ان میں سے مندرجہ ذیل واقعہ جو خود حضرت کے ملفوظات افاضات یومیہ سے نقل کیا گیا ہے بڑا ہی سبق آموز ہے۔ خود حضرت حکیم الامت نے بیان فرمایا کہ والد صاحب مرحوم نے چار نکاح کے اس وقت عام دستور تھا معانی مہر کا، اس لیے کبھی اس طرف التفات نہیں ہوا مگر ایک بار دفعۃً تنبہ ہوا اور اس عام عادت پر قناعت نہ ہوئی اس بنا پر میرے حصہ پر شرعی مسئلہ کی رو سے جو رقم بیٹھی تھی اس کو تقسیم کرنے کا انتظام کیا۔ اس لیے کہ وہ جائیداد والد صاحب کی ہم ہی لوگوں کو پہنچی، اسی ترکہ میں یہ دین مہر بھی ہونا چاہیے۔ اس لیے فرائض نکھوائی صرف مناسبت کی اجرت میں مجھ کو چودہ روپے دینے پڑے اور تقریباً سال بھر کے عرصہ میں ورثہ کی تحقیق کی، کوئی مکہ معظمہ میں، کوئی مدینہ منورہ میں، کوئی بمبئی میں، کوئی کلکتہ میں، کوئی لاہور میں، غرض الحمد للہ بعد تحقیق سب کو رقمیں پہنچا دی گئیں، غالباً آٹھ سو روپے سے کچھ کم یا زائد میرے حصہ پر رقم بیٹھی جس میں سے صرف دو جگہ باقی ہیں جہاں ابھی تک رقمیں نہیں پہنچیں۔ بمبئی اور مکہ معظمہ (جو بعد میں وہاں بھی پہنچ گئیں۔ ۱۲۔ جامع) ورثہ کے حصص میں بعض بیچاروں کے حصہ پر ایک ہی پیسہ آیا، بعض کے حصے پر دو ہی پیسے آئے۔ کاندھلہ میں بڑے بڑے معزز متمول لوگ ہیں، بعض کے حصہ پر قلیل پیسے آئے مگر میری درخواست پر کسی نے قبول کرنے سے انکار نہیں کیا۔ مجھ کو بڑی ہی مسرت ہوئی کہ انھوں نے قبول فرمایا۔ اس خیال سے نہ تو معاف کیا کہ معاف کرنے کی کوئی چیز نہیں، کوئی کائنات بھی ہو، اور نہ لینے سے انکار کیا، کہ میری دل آزاری اور دل شکنی ہوگی، ما شاء اللہ کیا ٹھکانا ہے ان کی سمجھ کا اور فہم کا اور شرافت کا۔ حضرت شیخ نے حضرت حکیم الامتؒ کا یہ ملفوظ نقل فرمانے کے بعد فرمایا ہے کہ۔

کاندھلہ کے ورثہ کی رقم کی تقسیم اس ناکارہ کے حوالہ کی، یہ ناکارہ خود ہی کاندھلہ محض اسی کام سے گیا تھا..... اس ناکارہ کے حصہ میں (بھی) جہاں تک

یاد ہے روپیے کئے تھے۔

گیارہویں فصل کا عنوان ہے امراء کے ساتھ تعلق
اس فصل میں حضرت شیخ نے سب سے پہلے حکیم الامت حضرت تھانویؒ کا یہ ارشاد نقل فرمایا ہے۔
میں امراء سے تعلق کو منع نہیں کرتا تعلق کو منع کرتا ہوں۔ علماء کو خصوصیت
کے ساتھ اس سے اجتناب کی ضرورت ہے اور یہ اس وجہ سے کہ دین اور
اہل دین کی تحقیر نہ ہو۔

آگے اس موضوع سے متعلق حضرت شیخ نے اپنے اکابر کے بہت سے واقعات ذکر فرمائے
ہیں۔ اسی سلسلہ میں حضرت حکیم الامت ہی کا یہ بیان بھی نقل فرمایا ہے۔

ہم اے حضرات میں یہ خاص بات تھی کہ وہ جامع مراتب اعتدال تھے۔ نہ متکبر
تھے نہ تفسع کے متواضع، سادگی کے ساتھ ان میں استغنا کی شان تھی۔
حضرت مولانا محمد قاسم صاحبؒ کسی دینی ضرورت سے ایک مرتبہ ریاست رامپور
تشریف لے گئے۔ نواب صاحب کو کسی ذریعہ سے معلوم ہوا کہ مولانا تشریف
لائے ہیں، نواب صاحب نے مولانا سے تشریف لانے کی درخواست کی، مگر
مولانا تشریف نہیں لے گئے اور یہ عذر فرمایا کہ ہم دیہات کے رہنے والے
ہیں آداب شاہی سے ناواقف، نہ معلوم ہم سے کیا گڑ بڑ ہو جائے جو آداب
شاہی کے خلاف ہو اس لیے مناسب نہیں۔ نواب صاحب نے کہلا کر بھیجا
کہ آپ تشریف لائیں، آپ سے آداب کون چاہتا ہے ہم خود آپ کا ادب
کریں گے، آپ سے ملنے کا بہت اشتیاق ہے۔ مولانا نے پہلے تو انکسار
کا جواب دیا تھا پھر مضابطہ کا جواب دیا کہ عجیب بات ہے کہ اشتیاق تو آپ کو
اور آؤں میں، غرض کہ مولانا تشریف نہیں لے گئے۔

آگے حضرت حکیم الامت کے ملفوظات ہی کے حوالہ سے حضرت کا یہ بیان ذکر فرمایا ہے کہ
خلوص بربی چیز ہے اور یہ اکثر غربا میں ہوتا ہے اور امراء میں فلوں تو ہوتا ہے

مگر خلوص نہیں ہوتا، اِلّا ماشاء اللہ۔ ایک غریب شخص نے مجھ کو (حضرت حکیم الامت کو) اکتی دے کر کہا کہ ایک پیسہ دینا چاہتا ہوں، تین پیسے واپس کر دو میں نے ایسا ہی کیا۔ بھلا اس میں کیا ریا ہو سکتی ہے اور امرا کے ساتھ دوسرا معاملہ ہوتا ہے چنانچہ نواب ڈھاکہ سلیم اللہ خاں صاحب مرحوم نے مجھ کو مدعو کیا، میں نے چند شرائط پیش کیں، منجملہ اور شرائط کے ایک شرط یہ بھی تھی کہ مجھ کو کچھ دیا نہ جائے، سب شرائط طے ہو گئیں، میں ڈھاکہ پہنچا نواب صاحب نے ایک روز درخواست کی کہ میری دولت کیاں ہیں ان کو بسم اللہ کرادیتے اور یہ بھی کہا کہ ہمارا خاندانی دستور یہ ہے کہ بسم اللہ شروع کرانے وقت کچھ دیا جاتا ہے اگر نہ دیا جائے یا قبول نہ کیا جائے تو ہماری سبکی ہوگی۔ یہ ترکیب تھی کہ اس بہانے سے مجھ کو نقد دیں۔ میں نے کہا کہ میں آپ کی سبکی گوارا نہیں کر سکتا، لیکن اپنی وضع کو بھی چھوڑنا نہیں چاہتا تو اس کی صورت یہ ہے کہ میں خلوت میں تو آپ کا عطیہ لے لوں گا، اور خلوت میں واپس کر دوں گا اور عمر بھر واپسی کا کسی سے تذکرہ نہ کروں گا، مگر اپنے دل میں تو خوش رہوں گا کہ میں نے اپنے مسلک اور مشرب کے خلاف نہیں کیا۔ بس چپ رہ گئے اور رقعہ لکھا کہ میری غلطی تھی، اب میں آپ کی وضع پر اپنی تجویز کو نثار کرتا ہوں اور اس سے یہاں تک ان کا اعتقاد بڑھا کہ لوگوں سے یہ کہا کرتے تھے کہ جس نے صحابہ کو نہیں دیکھا وہ تھانہ بھون جا کر دیکھ لے۔

آگے امرا کے ساتھ تعلق کے سلسلہ میں حضرت شیخ نے اپنے چچا جان حضرت مولانا محمد الیاسؒ کا حال اور معمول ذکر فرمایا ہے، فرماتے ہیں۔

میرے چچا جان نور اللہ مرقدہ کو تبلیغ کی وجہ سے امرا سے ملنے کی نوبت تو بہت آتی تھی، مگر بہت ہی استغنا کے ساتھ جو قابل دید تھا، جب کوئی تبلیغ کے لیے بھی مدیرہ پیش کرتا تو ان کا مشہور مقولہ تھا کہ مجھے آپ کے پیسے نہیں

چاہئیں، مجھے تو آپ کی ذات چاہیے، آپ اس مبارک کام میں شرکت فرمائیں اور ان پیسوں کو اپنے اور اپنے رفقاء پر صرف فرمادیں تو وہ میرے لیے زیادہ موجب مسرت ہے۔ ان کا ارشاد ہے کہ بعض اہل دین اور اصحاب علم کو استغنا کے باب میں بڑا سخت مغالطہ ہے۔ وہ سمجھتے ہیں کہ استغنا کا معنی یہ ہے کہ اغنیاء اور اہل ثروت سے مطلقاً ملا ہی نہ جائے اور ان کے اختلاط سے کلی پرہیز کیا جائے۔ حالانکہ استغنا کا منشا صرف یہ ہے کہ ہم ان کی دولت کے حاجت مند بن کر ان کے پاس نہ جائیں اور طلب جاہ و مال کے لیے ان سے نہ ملیں، لیکن ان کی اصلاح کے لیے اور دینی مقاصد کے لیے ان سے ملنا اور اختلاط رکھنا ہرگز استغنا کے منافی نہیں۔ بلکہ یہ تو اپنے درجہ میں ضروری ہے۔ ہاں اس چیز سے بہت ہوشیار رہنا چاہیے کہ ان کے اختلاط سے ہماری اندر حب جاہ و مال اور دولت کی حرص پیدا نہ ہو جائے۔

اسی سلسلہ میں حضرت شیخ نے حضرت مولانا محمد یوسف صاحب نور اللہ مرقدہ کا یہ واقعہ خود ان کی زبان سے نقل فرمایا ہے۔

حضرت جی (حضرت مولانا محمد الیاس صاحب رحمۃ اللہ علیہ) بعض دفعہ دہلی کے تاجروں کی کاریں استعمال فرمایا کرتے تھے۔ مجھ کو یہ بات اچھی نہیں لگتی تھی کہ امراء کا احسان لیا جائے۔ ایک دن میں نے حضرت سے خلوت میں وقت مانگا، حضرت جی نے بے دیا۔ میں نے ادب سے عرض کیا کہ حضرت! امراء کی کاریں آپ استعمال فرماتے ہیں، یہ بات بظاہر استغنا کے خلاف معلوم ہوتی ہے۔ حضرت جی نے فرمایا یوسف! جو کچھ کرتا ہوں سوچ سمجھ کر کرتا ہوں اور صرف دین کے لیے کرتا ہوں۔

بارہویں فصل کا عنوان ہے اکابر کی تواضع

اس فصل کے شروع میں حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ نے فرمایا ہے
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک ارشاد ہے: ”من تواضع لله رفعه الله“
(جو بندہ اللہ کے لیے تواضع (نیچا بن کے رہنے) کا رویہ اختیار کرے گا
اللہ تعالیٰ اس کو رفعت اور بلندی عطا فرمائے گا۔) یہ پاک ارشاد تو میرا بہت
ہی محبوب ہے جن حضرات میں جتنی بھی میں نے تواضع پائی اتنی ہی زیادہ
اُن میں رفعت آنکھوں سے دیکھی۔

آگے حضرت شیخ نے اپنے اکابر کے تواضع کے بہت سے واقعات ذکر فرمائے ہیں۔ یہاں
ان میں سے چند ہی نذر ناظرین کیے جاتے ہیں۔ حضرت گنگوہی قدس سرہ سے خاص
تعلق رکھنے والوں میں ایک مولانا روشن علی خاں صاحب تھے۔ ان کے ایک خط کے
جواب میں حضرت نے ان کو جو مکتوب تحریر فرمایا تھا، مکاتیب رشیدیہ کے حوالہ سے حضرت شیخ
نے اس کے یہ جملے نقل فرمائے ہیں۔

حالات آپ لوگوں کے دریافت ہو کر خود شرمندہ و محجوب ہوا کہ آپ کو بندہ
کے ساتھ یہ حسن عقیدت ہے اور خود وسیع درسیج ہوں، کاش آپ کے حسن
عقیدت کی وجہ سے مغفور ہو جاؤں۔ حق تعالیٰ رحم فرمائے۔

اس کے علاوہ بھی حضرت شیخ نے حضرت گنگوہی قدس سرہ کے متعدد ایسے مکاتیب نقل فرمائے
ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت والا اپنے کو اپنے خدام و مسترشدین سے بھی کم تر سمجھتے تھے
ان میں سے ہر مکتوب تواضع کا اعلیٰ نمونہ ہے۔ آگے حضرت شیخ نے حضرت نانوتویؒ کے
تواضع کے بہت سے واقعات سوانح قاسمی اور ادراج ثلاثہ کے حوالہ سے نقل فرمائے ہیں
ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ۔

ایک جولاء میں حضرت مولانا کی دعوت کی، اتفاق سے اس روز بارش
ہو گئی اور وہ جولاء وقت پر بلائے نہ آیا تو مولانا خود اس کے ہاں تشریف

لے گئے، اس نے عرض کیا کہ حضرت چونکہ آج بارش ہوگئی تھی اس لیے میں دعوت کا انتظام نہ کر سکا۔ مولانا نے فرمایا انتظام کیا ہوتا، تمہارے یہاں کچھ پکا بھی ہے، اس نے کہا جی ہاں وہ تو موجود ہے، فرمایا کہ بس وہی کھالیں گے چنانچہ جو کچھ معمولی کھانا ساگ وغیرہ اس کے ہاں تیار تھا وہ بخوشی مولانا تناول فرما کر تشریف لے آئے۔

آگے حضرت شیخ نے شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن قدس سرہ کی تواضع کے واقعات زیادہ تر حکیم الامت حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ کے ایک مضمون کے حوالہ سے نقل فرمائے ہیں جن میں سے چند یہ ہیں۔

جب حضرت نے قرآن پاک کا ترجمہ پورا کیا تو حضرت نے دیوبند میں سب علما کو جمع کر کے جو کہ حضرت کے خدام اور تلامذہ تھے، یہ فرمایا کہ بھائی! میں نے قرآن شریف کا ترجمہ پورا تو کر دیا لیکن سب مل کر اس کو دیکھ لو، اگر پسند ہو تو شائع کر دو ورنہ رہنے دیا جائے۔ حضرت حکیم الامت اس واقعہ کو نقل کر کے تحریر فرماتے ہیں کہ اللہ اکبر اس تواضع کی بھی حد ہے۔

آگے حضرت شیخ نے حضرت حکیم الامت کے اس مضمون ہی کے حوالہ سے یہ واقعہ بھی بیان فرمایا ہے کہ۔

یہ بھی بعض ثقات سے سنا ہے کہ حضرت شیخ الہند نے ارشاد فرمایا کہ بارہا حاضری گنگوہ کے وقت خیال ہوا کہ حضرت گنگوہی قدس سرہ سے قدس کی اجازت کی درخواست کروں، مگر معافیہ خیال مانع آیا کہ اگر پوچھ بیٹھیں کہ تجھ کو آتا ہی کیا ہے جو حدیث کی سند مانگتا ہے تو کیا جواب دوں گا، بس یہ سوچ کر چپ رہ گیا۔ اللہ اکبر کچھ حد ہے تواضع کی۔

آگے اسی سلسلہ بیان میں حضرت حکیم الامت نے خود اپنا یہ واقعہ بیان فرمایا ہے کہ ایک بار احقر کی درخواست پر مدرسہ جامع العلوم کانیپور کے جلسہ دستار بندی میں رونق افروز ہوئے اور احقر کے بے حواس رہنے پر وعظ کہنے کا وعدہ فرمایا، جامع مسجد

میں وعظ شروع ہوا۔ مولانا لطف اللہ صاحب علی گڑھ بھی کانپور تشریف لائے ہوئے تھے، میرے عرض کرنے پر جلسہ میں تشریف لائے اور عین اثنائے وعظ میں تشریف لائے، اس وقت ایک بڑا عالی مضمون بیان ہو رہا تھا جس میں معقول کا ایک خاص رنگ تھا، ہم لوگ خوش ہوئے کہ ہمارے اکابر کے متعلق معقولات میں مہارت کم ہونے کا شبہ آج جاتا رہے گا اور سب دیکھیں گے کہ معقول کس کو کہتے ہیں۔ مولانا (حضرت شیخ الہند) کی جوں ہی مولانا علی گڑھ پر نظر پڑی فوراً وعظ بیچ ہی میں قطع کر کے بیٹھ گئے۔ مولانا فخر الحسن گنگوہی بوجہ ہدرس ہونے کے بے تکلف تھے۔ انہوں نے دوسرے وقت عرض کیا کہ یہ کیا کیا ہے یہی تو وقت تھا بیان کا۔ فرمایا کہ ہاں یہی خیال مجھ کو آیا تھا، اس لیے قطع کر دیا کہ یہ تو اظہار علم کے لیے بیان ہوا نہ کہ اللہ کے واسطے۔

حضرت شیخ الہندؒ کے تواضع کے یہ واقعات نقل فرمانے کے بعد حضرت شیخ نے اعلیٰ حضرت شاہ عبدالرحیم رائے پوری قدس سرہ کے بارہ میں بیان فرمایا ہے کہ۔

ہمارے جلد اکابر میں اعلیٰ حضرت کی تواضع ضرب المثل تھی، حضرت حکیم الامت نور اللہ مرقہ ایک مرتبہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ کی حیات میں رائے پور تشریف لے گئے تو ارشاد فرمایا کہ اللہ اکبر اس باغ کے درختوں کے پتے پتے سے تواضع ٹپک رہی ہے۔

اسی سلسلہ میں آگے حضرت شیخ نے رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی سوانح حضرت مولانا عبدالقادر رائے پوری کے حوالے سے اعلیٰ حضرت شاہ عبدالرحیم رائے پوری کی تواضع کے بارہ میں حضرت مولانا شاہ عبدالقادر قدس سرہ کا یہ بیان نقل فرمایا ہے کہ۔

میں اپنے حضرت کی تعریف اس لیے نہیں کرتا کہ اس میں بھی اپنی ہی تعریف ہے، ورنہ ہمارے حضرت تصوف کے امام تھے اور تو کچھ نہیں عرض کرتا البتہ اتنا جانتا ہوں کہ میں چودہ سال حضرت کی خدمت میں رہا۔ اس طویل مدت

میں کبھی ایک کلمہ بھی حضرت کی زبان مبارک سے ایسا نہیں سنا جس میں اپنی تعریف کی بوجہ بھی آتی ہو، حب جاہ ایک ایسی چیز ہے جو سب سے آخر میں سالکین کے قلوب سے نکلتی ہے جب سالک صدیقین کے مقام تک پہنچتا ہے تب اس سے بچھا چھوٹتا ہے۔ یہ بات میں نے اپنے حضرت میں خوب اچھی طرح سے دیکھی کہ حب جاہ کا وہاں سرکٹا ہوا تھا۔

علی میاں سوانح قادری میں (حضرت مولانا شاہ عبدالقادر رائے پوری قدس سرہ کا یہ بیان نقل کرنے کے بعد) کہتے ہیں کہ حضرت رائے پوری نے اپنے مرشد و مربی حضرت مولانا شاہ عبدالرحیم صاحبؒ کی فنائیت و بے نفسی کے متعلق اپنا ذاتی مشاہدہ اور تاثر جو کچھ بیان فرمایا حضرت کے یہاں رہنے والوں کا بعینہ یہی تاثر حضرت کی ذات کے متعلق ہے کہ کبھی ایک کلمہ بھی ایسا نہیں سنا جس میں اپنی تعریف کی بوجہ بھی آتی ہو۔ حب جاہ کا یہاں سرکٹا ہوا تھا۔ اس خادم (علی میاں) کو ۱۳۶۹ھ میں آخری سفر حج میں ہمراہی کا شرف حاصل ہوا اور تقریباً تین مہینے شب و روز ساتھ رہنا ہوا۔ بعض خدام نے ادراک و الطاف الہی کے واقعات بھی سنائے، پوئے سفر میں حضرت نے کوئی بات ایسی نہیں فرمائی جس سے حضرت کے علوم مرتب یا کسی کشف و ادراک کا احساس ہو۔ حج کے علاوہ بھی کبھی کوئی ایسی بات تصداق نہیں فرمائی جس سے لوگوں کی عقیدت میں اضافہ یا آپ کی بزرگی کا احساس ہو۔ خدام نے جب سنا اپنی نفی اپنا انکار اپنی بے حسی اور عبادت کا اظہار سنا۔ مشیخت کی باتیں یا متصوفانہ نکات یا سلوک و معرفت کی تحقیقات بیان کرنے کا حضرت کے یہاں دستور ہی نہ تھا۔ مسئلہ علماء سے پوچھتے، تصوف کی کوئی بات پوچھتا تو اگر حضرت شیخ الحدیث صاحب یا کوئی دوسرا صاحب علم اور صاحب نظر قریب ہوتا تو اس کی طرف محول فرماتے۔ اگر اصرار کیا جاتا اور بات ضروری ہوتی تو نہایت بے تلے لفظ میں منکر کی بات فرماتے اور ایسی بات سے گریز

کہتے جس سے آپ کی طرف نگاہی، باریک بینی کا اندازہ ہو۔ لیکن اہل حقیقت سمجھ جاتے کہ غواص کو مطلب ہے گوہر سے نہ کہ صدف سے۔ کسی بھری مجلس میں خواہ اس میں کیسے ہی نئے نئے اور سربراہ آوردہ اشخاص کیوں نہ ہوں، اپنی لاعلمی اور اپنے عانی ہونے کا اظہار کرنے میں کوئی تامل نہ ہوتا، خواہ اس کا اثر حاضرین مجلس اور خاص طور پر صاحب علم طبقہ پر کچھ پڑتا ہو۔

تیرہویں فصل کا عنوان ہے اکابر کی زکاوت

اس فصل میں حضرت شیخ نے اپنے اکابر حضرت شاہ عبدالعزیز، شاہ اسماعیل شہید، شاہ اسحاق صاحب، حضرت گنگوہی، حضرت نانوتوی، حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب اور حکیم الامت حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہم کی غیر معمولی زکاوت و ذہانت کے واقعات بیان فرمائے ہیں۔ اس سلسلہ میں "اشرف السوانح" حصہ سوم کے حوالہ سے حضرت حکیم الامت قدس سرہ کے وصیت نامہ سے امانات سے متعلق وصیت کا جو حصہ حضرت شیخ نے قریباً ۵۰ صفحوں پر لکھوایا ہے، وہ حضرت کی زکاوت، باریک بینی، انتقال ذہنی اور استحضار کی اس عاجز کے نزدیک خارق عادت مثال ہے۔ ساتھ ہی اس سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت تھانویؒ کو کس درجہ کا تقویٰ عطا فرمایا تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ ہم جیسوں کے لیے تو اس کا تصور بھی مشکل ہے۔ اپنے ناظرین کرام سے خاص طور سے احباب علم سے گزارش ہے کہ اس کو آپ بیتی ۱ کی تیرہویں فصل میں ص ۳۲۱ سے ص ۳۲۲ تک یا اشرف السوانح جلد سوم میں ملاحظہ فرمائیں۔ یہاں اس کی صرف ابتدائی چند سطریں اور آخری چند سطریں نقل کی جاتی ہیں۔ حضرت کی زکاوت و استحضار اور مقام تقویٰ کا اندازہ کرنے کے لیے وہ بھی انشاء اللہ کافی ہوں گی۔ حضرت حکیم الامت تحریر فرماتے ہیں۔

یادداشتہائے ضروری متعلقہ امانات

- ۱- حجرہ نمبر ۱- تمام نسخہ رافع الفنک غیر مجلد تقسیم کے لیے ہیں اور شیخ (فلاں) صاحب کی مملوک ہیں۔
- ۲- تمام نسخے غیر مجلد ہدیہ سنہ و تقلیل الاختلاط مع الانام واسرار العبادہ کے تقسیم کے لیے ہیں اور مملوکہ حاجی (فلاں) صاحب کے ہیں۔ ان سب کے ساتھ مثل دیگر امانات کا معاملہ کیا جائے اور اگر انھیں کتابوں کے نسخے حجرہ ۲ میں پائے جائیں وہ میری ملک ہیں، اسی طرح اس حجرہ کی رسی پر جو کچھ رکھے ہیں وہ مساکین کے لیے ہیں میں ان کی تقسیم میں وسیع ہوں، یہ تقسیم کر دے جائیں۔
- ۳- لمبی تیانی مولوی (فلاں) صاحب کی ہے وہ ان کو دے دی جائے۔
- ۴- سر درمی میں جو گھڑی گھنٹہ دار رکھی ہے وہ مدرسہ کی ہے۔
- ۵- سر درمی میں جو کھونٹی پر چوبی تختی رمضان کے نقشہ کی ہے وہ بھی میری ملک نہیں ہے۔
- ۶- لفافہ دان میں جو میری چوکی کے برابر رکھا رہتا ہے اس کے سبب آخر اور نشیبی درجہ میں اور اسی طرح سر درمی کے جنوبی دیوار کے بڑے طاق میں باشتنار رسائل کہ وہ میری ملک ہیں، اکثر کچھ کاغذات رہتے ہیں، وہ دوسروں کی ملک ہیں مطبوعاً پر تو مالکوں کے نام ہیں، ان کو دے دی جائیں اور خالی لفافہ بلا نمبر یا جوابی کارڈ بلا نمبر کتابوں کے پاس مع اطلاع واقعہ بھیج دیے جائیں اور نمبر دار لفافے یا کارڈ استفتوں کے متعلق ہیں ان ہی نمبروں کے فتوے کاتب یا ناقل فتاویٰ سے لے کر بھیج دیے جائیں۔ اور اگر ان نمبروں کے فتوے نہ ملیں تو کم ہو جانے کی اطلاع کر دی جائے اور جن پر لفظ لفظ لکھا ہے وہ معارف لفظ میں صرف کیے جائیں

اس مضمون کے آخری جملے یہ ہیں۔

تنبیہ: ان سب وصایا اور منیمنہ میں اول سے آخر تک مجھ سے کچھ ابہام یا نقص یا غلط ہو گیا ہو یا کسی جز میں شبہ یا تردد ہو جائے، ہر حال میں احکام شرعیہ کی تحقیق کر کے ان پر عمل کیا جائے۔

حضرت حکیم الامت قدس سرہ کے وصیت نامہ کے حصہ متعلقہ امانات کی یہ چند سطریں ہی اس کا اندازہ کرنے کے لیے کافی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت کو کس درجہ کی زکاوت اور کیسا تقویٰ عطا فرمایا تھا۔

چودھویں فصل کا عنوان ہے اکابر کے تصرفات

اس فصل میں حضرت شیخ نے اپنے اکابر کے تصرف کے بہت سے واقعات ذکر فرمائے ہیں یہاں ان میں سے چند ہی نذر ناظرین کیے جاتے ہیں۔ حضرت گنگوہی نور اللہ مرقدہ کے تصرف کے واقعات بیان فرماتے ہوئے ایک واقعہ تذکرۃ الرشید کے حوالہ سے یہ ذکر فرمایا گیا ہے۔

ایک مرتبہ آپ درس حدیث میں مشغول تھے کہ ایک شخص نہایت پریشان حال حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ حضرت! اللہ میری طرف توجہ فرمائیے، آپ نے جواب دیا، بھائی میں تو ملا ہوں کوئی مسئلہ پوچھنا ہو تو مجھ سے پوچھو درویشوں کی باتیں درویش جانیں۔ اس شخص نے کہا کہ حضرت میں زندگی سے تنگ آ گیا کیا آپ کو گوارا ہے کہ میں خود کشی کر لوں اور مر رہوں، آپ سکرائے اور فرمایا کہ اچھا مجھے پڑھانے دو، سامنے دیوار سے لگ کر جا بیٹھو اتنا فرما کر آپ نے درس شروع فرما دیا اور وہ شخص سامنے دیوار سے لگ کر بیٹھ گیا، پڑھاتے پڑھاتے دو تین مرتبہ آپ نے اس مبتلا کی جانب نظر فرمائی، اور پھر تقریر میں طلبہ کی طرف مخاطب ہوئے، سبق ختم نہ ہونے پایا تھا کہ وہ شخص ہنستا ہوا اٹھا اور اس درجہ مسرور ہو کر چلا کہ سلام کو نا بھی بھول گیا، جب وہ چھڑ گیا تو بعض طلبہ نے حضرت سے دریافت کیا کہ یہ کون تھا۔

اور کس مرض میں مبتلا تھا؟ آپ نے فرمایا کہ درویش ہے، قبض طاری تھا، الحمد للہ دفع ہو گیا۔

آگے حضرت شیخ نے حضرت نانوتویؒ کے تصرف کے واقعات بیان فرمائے ہیں ان میں سے بھی صرف ایک ہی یہاں نذر ناظرین کیا جاتا ہے۔ جو حضرت شیخ نے ارواحِ ثلاثہ کے حوالہ سے بیان فرمایا ہے۔

”مولانا منصور علی صاحب مرحوم مراد آبادی حضرت نانوتوی کے تلامذہ میں تھے انھوں نے اپنا واقعہ خود ہی مجھ سے نقل فرمایا کہ مجھے ایک لڑکے سے عشق ہو گیا اور اس نے اس قدر غلبہ پایا کہ رات دن اس کے تصور میں گزرنے لگے تمام کاموں میں اختلال ہونے لگا، حضرت کی فراست نے بھانپ لیا، لیکن سبحان اللہ تربیت اسے کہتے ہیں کہ نہایت بے تکلفی کے ساتھ حضرت نے میرے ساتھ دوستانہ برتاؤ شروع کیا اور اسے اس قدر بڑھایا کہ جیسے دو یار آپس میں بے تکلف دل لگی کیا کرتے ہیں، یہاں تک کہ خود ہی اس کی محبت کا ذکر چھیڑا.... عرض اس طریق سے مجھ سے گفتگو کی کہ میری ہی زبان سے اس کی محبت کا اقرار کرالیا اور کوئی خفگی اور ناراضگی ظاہر نہیں کی، بلکہ دل جوئی فرمائی۔ اس مخصوص بے تکلفی کے آثار اب مجھ پر ظاہر ہونے شروع ہوئے۔ میں ایک دن تنگ آگیا اور دل میں سوچنے لگا کہ یہ محبت میری رگ و پے میں سرایت کر گئی۔ مجھے تمام اموسے بیکار کر دیا۔ کیا کروں کہاں جاؤں؟ آخر عاجز آکر حضرت کی خدمت میں عرض کیا کہ حضرت! اللہ میری اعانت فرمائیے میں تنگ آگیا ہوں، ایسی دعا فرمادیجیے کہ اس لڑکے کا خیال میرے قلب سے محو ہو جائے۔ تو ہنس کر فرمایا کہ بس مولوی صاحب کیا تھک گئے، بس جوش ختم ہو گیا۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت میں سارے کاموں سے بیکار ہو گیا، اب مجھ سے یہ برداشت نہیں ہو سکتا۔ فرمایا بہت اچھا بعد مغرب جب میں نماز سے فارغ ہوں تو آپ موجود ہوں،

میں نماز مغرب پڑھ کر چھتہ کی مسجد میں بیٹھا رہا۔ جب حضرت صلوة الاولادین سے فارغ ہوئے تو آواز دی، مولوی صاحب! میں نے عرض کیا حضرت حاضر ہوں۔ میں سامنے حاضر ہوا اور بیٹھ گیا۔ فرمایا کہ ہاتھ لاؤ، میں نے ہاتھ بڑھایا۔ میرا ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ کی پتھیلی پر رکھ کر میری پتھیلی کو اپنی پتھیلی سے اس طرح رگڑا جیسے بان بٹے جلتے ہیں۔ خدا کی قسم میں نے بالکل عیاں دیکھا کہ میں عرش کے نیچے ہوں اور ہر چہار طرف سے نور اور روشنی نے میرا احاطہ کر لیا، گویا میں دربار الہی میں حاضر ہوں میں اس وقت لرزاں و ترساں تھا، میں پسینہ پسینہ ہو گیا، جب پتھیلی پھرنا بند فرمایا تو وہ حالت بھی فرو ہو گئی۔ فرمایا جاؤ! — دو ایک دن کے بعد حضرت نے پوچھا مولوی صاحب کیا حال ہے؟ میں نے عرض کیا کہ حضرت اب تو دل میں اس لڑکے کی گنجائش تک باقی نہیں۔ فرمایا، اللہ کا شکر کرو۔ والحمد للہ علی ذالک

آگے حضرت شیخ الحدیث نے اپنے شیخ و مرشد حضرت سہارنپوری قدس سرہ کے تہف کے چند واقعات بیان فرمائے ہیں ان میں سے مندرجہ ذیل ایک ہی واقعہ یہاں نذر ناظرین کیا جا رہا ہے جو حضرت شیخ نے "تذکرۃ التحلیل" کے حوالے سے بیان فرمایا ہے۔ (مظاہر علوم سہارنپور کے) سالانہ جلسہ میں ایک مرتبہ دیہاتی مہمان امید سے زیادہ آگے کہ کھانا تیار شدہ نصف کو بھی مشکل کافی ہوتا۔ کارکنان مدرسہ گھبرا گئے کہ اب نہ تیار کرانے کا وقت ہے کیونکہ جلسہ سے ایک بجے فراغ ہوا تھا۔ حافظ عبداللطیف صاحب نے یہ حالت حضرت سے عرض کی اور یہ بھی کہا کہ باورچی بھی تھک گئے ہیں، ان میں پکانے کی ہمت بالکل نہیں، حضرت نے فرمایا کھانے کو چادروں سے ڈھانک دو، میں آتا ہوں۔ حضرت نے تشریف لا کر کچھ پڑھا اور کھانے پر دم کر کے دعلے برکت فرمائی اور حکم دیا کہ کپڑا دیگ کے منہ سے نہ ہٹایا جائے اور

نیچے سے کھانا نکال کر کھلانا شروع کر دیا جائے۔ الحمد للہ کہ سب مہمان
فارغ ہو گئے اور کھانا بہتیرا بچ رہا۔

پندرہویں فصل کا عنوان ہے اکابر کا معمول تنقیدات
اور آپس کے اختلاف کے بارے میں :

اس فصل میں حضرت شیخ نے پہلے حضرت سید احمد شہیدؒ، حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ
حضرت شاہ اسماعیل صاحبؒ کے متعدد واقعات بیان فرمائے ہیں کہ کبھی ان کے خدام اور
اصاغر نے ان کے بعض افعال یا آراء پر تنقید کی تو ان حضرات نے اس کو صحیح سمجھ کر قبول
فرمایا اور ان کے اس طرز عمل کی تحسین کی اور شکر یہ ادا کیا۔ آگے اس سلسلہ میں "ارواح
ثلثہ" کے حوالہ سے حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحبؒ کی روایت سے حضرت گنگوہی قدس سرہ
کا واقعہ ذکر فرمایا ہے کہ۔

"مجھ سے مولانا گنگوہی نے فرمایا کہ مولوی یحییٰ! احمد رضا خاں مدت سے
میرا رد کر رہا ہے، ذرا اس کی تصنیف سہیں بھی تو سنا دو! میں نے عرض کیا
کہ حضرت مجھ سے تو نہیں ہو سکے گا۔ حضرت نے فرمایا کیوں؟ میں نے عرض
کیا کہ حضرت ان میں تو گالیاں ہیں۔ حضرت نے فرمایا، اجی دور کی گالیوں
کا کیا ہے، پڑی گالیاں ہوں تم سناؤ، آخر اس کے دلائل تو دیکھیں شاید
کوئی معقول بات ہی لکھی ہو تو ہم ہی رجوع کر لیں۔ میں نے عرض کیا کہ
حضرت مجھ سے تو نہیں ہو سکتا۔ حضرت حکیم الامت اس کے حاشیہ میں
قریب فرماتے ہیں۔ اللہ اکبر یہ ہے حق پرستی کہ اس کے طلب اور اتباع
کے غلبہ میں دشمن کی یہودگی سے بھی متاثر و متغیر نہ ہوں۔"

آگے اسی سلسلہ میں حضرت شیخ نے اس باب میں حضرت تھانوی نور اللہ مرقہ کے رد یہ کا ذکر
فرمایا ہے۔ فرماتے ہیں۔

اشرف السوانح میں حضرت حکیم الامت نور اللہ مرقہ پر معترضین کی بھرا بوجھا

کے ذیل میں لکھا ہے کہ حضرت والائے اپنے معترضین کے مقابلہ میں بھی کبھی رد کی کوشش نہیں فرمائی بلکہ ان کے اعتراضوں پر بھی بالخصوص جہاں مظنہ نیک نیتی کا تھا، اس نیت سے نظر فرمائی کہ اگر ان اعتراضات میں کوئی امر واقعی قابل قبول ہو تو اس کو قبول کر کے اس پر عمل کیا جائے۔

آگے اسی سلسلہ بیان میں خود حضرت تھانویؒ کا بیان فرمایا ہوا واقعہ حضرت کے مجموعہ ملفوظات کے حوالہ سے ذکر فرمایا ہے کہ۔

مولوی محمد رشید (کانپوری) مرحوم جنھوں نے مجھ سے پڑھا تھا بڑے حق گو لیکن اس کے ساتھ بڑے باادب تھے۔ ایک بار میں مسجد میں بیٹھا تھا وہاں ریزگاری کی ضرورت پڑی، ایک صاحب کے پاس موجود تھی۔ ان کو روپیہ دے کر میں نے ریزگاری لے لی، مولوی صاحب بھی اس وقت موجود تھے وہ آگے بڑھ اور مجھ سے پوچھا کہ یہ معاملہ کیا ہے؟ بیچ میں تو داخل نہیں؟ مجھے فوراً تنبیہ ہوا۔ میں نے کہا کہ خیال نہیں رہا، یہ معاملہ تو واقعی بیچ ہی میں داخل ہے جو مسجد میں جائز نہیں۔ پھر میں نے ان صاحب سے جن سے یہ معاملہ ہوا تھا ریزگاری واپس کر کے کہا کہ میں اب اس معاملہ کو فسخ کرتا ہوں، پھر میں نے کہا کہ مسجد سے باہر چلو وہاں پھر اس معاملہ کو از سر نو کریں گے۔ چنانچہ مسجد سے باہر آ کر اور روپیہ لے کر میں نے پھر ان سے ریزگاری لے لی۔ مولوی محمد رشید کی اس بات سے میرا حق برا خوش ہوا کیونکہ غلط کرنا تو ضروری تھا لیکن انھوں نے نہایت ادب سے ظاہر کیا۔ یہ پوچھا کہ یہ بیچ میں تو داخل نہیں؟

اسی سلسلہ میں حضرت شیخ نے اشرف السوانح کے حوالہ سے حضرت تھانویؒ کے بارہ میں یہ بھی ذکر فرمایا ہے کہ

حضرت والا پڑا اگر کوئی کسی قسم کا اعتراض کرتا ہے تو اس سے اپنا تبرہ فرمانے

کی ہرگز کوشش نہیں کرتے بلکہ اگر وہ اعتراض علمی رنگ کا ہوتا ہے اور قابل قبول ہوتا ہے تو اس کو قبول فرما کر اپنی تحقیق سابق سے بلاتامل رجوع فرمالتے ہیں اور ”ترجیع الراجح“ میں اپنا رجوع شائع فرمادیتے ہیں۔ یہ معاملہ تو علمی رنگ کے اعتراضات کے ساتھ فرماتے ہیں اور اگر اعتراض معاندانہ رنگ کا ہوتا ہے تو اس کی مطلق پروا نہیں فرماتے۔“

مظاہر علوم کے طلبہ کی ۱۳۸۲ھ کی اسٹراٹک اپنی شدید تاثر کا تذکرہ

آگے حضرت شیخ نے اس پندرہویں فصل میں اعجاب و پندار اور فخر و غرور کے برے نتائج کا ذکر فرماتے ہوئے اپنے مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور کے طلبہ کی ۱۳۸۲ھ کی اسٹراٹک کا اور دینی مدارس کی فضا میں اور خاص کر طلبہ میں جو غیر معمولی نامبارک تغیر آیا ہے جو دین و دیانت کے لیے زہر اور ہزاروں فتنوں کی جڑ ہے۔ اس کا بڑے درد اور دکھ کے ساتھ بڑی تفصیل سے ذکر فرمایا ہے۔ یہ گویا ایک مستقل رسالہ ہے۔ اس میں اپنے اندرونی احساس اور درد دل کا حال بیان کرتے ہوئے یہ شعر بھی لکھایا ہے۔

وہ محروم تمنا کیوں نہ سوئے آسماں دیکھے
کہ جو منزل بہ منزل اپنی محنت رائیگاں دیکھے

اس سلسلہ کلام میں حضرت شیخ نے اپنا یہ حال بھی بیان فرمایا ہے کہ۔

مظاہر علوم کے طلبہ کی اس اسٹراٹک سے بہت ہی مایوسی ہوئی اور تدریس سے طبیعت سرد پڑ گئی، اس کے بعد بھی اگرچہ کئی سال تک بخاری شریف کا سبق پڑھایا لیکن شکستہ دلی اور افسردگی کے ساتھ اور تدریس کا مشغلہ ترک کر کے مدینہ منورہ قیام کا داعیہ تیز ہو گیا اور پھر اللہ تعالیٰ نے ایسے اسباب پیدا فرمائے کہ حجاز مقدس کے اسفار کا وہ تسلسل شروع ہو گیا جس کا ذکر آپ بیتی ۴ میں کیا جا چکا ہے اس میں ۱۳۸۹ھ کے سفر اور طویل قیام تک کا ذکر کیا گیا تھا (جو ناظرین کرام

اس تلخیص کے سلسلہ میں بھی ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ اس آپ بیتی ۶ میں حضرت شیخ نے سنہ ۱۲۹۰ھ کے سفر حج کا ذکر بہت تفصیل سے فرمایا ہے۔ جو گویا اس پورے سفر کا روزنامہ ہے۔

آگے سولہویں فصل کا عنوان ہے متفرقات

اس فصل میں سب سے پہلا عنوان ہے "نظر کی احتیاط" اس عنوان کے تحت حضرت شیخ نے تمہیدی مضمون کے بعد لکھوایا ہے کہ:

حافظ ابن القیم نے "الجواب الکافی" میں بہت تفصیلی بحث اس پر کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ حوادث کی ابتدا نظر سے ہوتی ہے جیسا کہ آگے کے شعلوں کی ابتدا ایک چنگاری سے ہوتی ہے۔ اس لیے شرنگاہ سے زیادہ حفاظت نظر کی ضروری ہے۔ اس لیے ابتدا تو نظر سے ہوتی ہے اس کے بعد دل میں خیال جنم شروع ہوتا ہے۔ پھر ادھر قدم اٹھتے ہیں، اس کے بعد پھر ابتلا ہو جاتا ہے۔ اسی واسطے کہا گیا کہ جوان چاروں چیزوں کی حفاظت کر لے اپنے دین کی حفاظت کر لیتا ہے۔ نظر، پھر دل کا خیال، پھر بات چیت، پھر قدم۔ آدمی کو چاہیے کہ چاروں چیزوں سے بچنے کی کوشش کرے انہی دروازوں سے دشمن (شیطان) گھر دلوں میں گھسنا ہے۔ پھر گھر کی بربادی اور ہلاکت کا ذریعہ بنتا ہے۔ اس کے بعد حافظ ابن القیم نے ان چاروں پر تفصیلی بحث کی ہے۔

آگے حضرت شیخ نے اسی سلسلہ میں بیان فرمایا ہے۔

میرے چچا جان نور اللہ مرقدہ ایک زمانے میں جب کہ جناب الحاج حافظ قمر الدین صاحب نور اللہ مرقدہ بیمار تھے تو ان کی نیابت میں جامع مسجد سہارنپور پانچوں وقت نماز پڑھانے کے لیے مدرسہ سے تشریف لے جایا کرتے تھے، عصر کے وقت جا کر مغرب کی نماز پڑھا کر تشریف لایا کرتے تھے۔ یہ ناکارہ بھی

کبھی کبھی ساتھ ہوتا، میں ہمیشہ غور سے دیکھتا تھا کہ مدرسہ سے لے کر جامع مسجد تک اپنے پاؤں پر نظر جمائے بیٹے تھے کہ بازار میں تو راستہ تھا مگر نگاہ کبھی بھی ادھر ادھر دوکانوں پر نہیں پڑتی تھی۔ میں نے اپنے حضرت قدس سرہ کو بھی بار بار دیکھا کہ راستہ میں تشریف لے جاتے وقت بہت کم نگاہ اوپر اٹھاتے تھے۔ زمین ہی پر اکثر نگاہ رہتی تھی۔

اسی سلسلہ میں آگے حضرت شیخ نے لکھوایا ہے۔

حضرت حکیم الامت نور اللہ مرقدہ کا ایک مستقل وعظ ”مخصر البصر“ کے نام سے مطبوع ہے اس میں آنکھ کی حفاظت کے متعلق بہت ہی اہم مضمون قابل دیکھنے کے ہے۔ جس کی ابتدا اللہ جل شانہ کے پاک ارشاد *يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ* سے ہے۔ حضرت نے فرمایا ہے کہ بدنگاہی کا گناہ ایسا ہے کہ لوگ اس کو گناہ سمجھتے بھی نہیں، ایسا ہی سمجھتے ہیں جیسا کہ اچھے مکان کو رکھ لیا، اس لیے اس گناہ کے بعد دل پر رنج کا بھی اثر نہیں ہوتا اور یہ ایسا سخت گناہ ہے کہ اس سے بوڑھے بھی بچے ہوئے نہیں، بدکاری کے لیے تو بہت سی تدبیریں کرنی پڑتی ہیں، پیسہ بھی پاس ہو، دوسرا بھی راضی ہو وغیرہ وغیرہ۔ مگر اس گناہ کے کرنے میں کچھ سامان کی ضرورت نہیں اور نہ اس میں کچھ بدنامی ہے کیونکہ اس کی خبر تو اللہ تعالیٰ ہی کو ہے کہ کیسی نیت ہے۔ کسی کو گھور لیا، مولوی صاحب مولوی صاحب ہے۔ قاری صاحب قاری صاحب ہے۔ نہ اس گھورنے سے مولوی صاحب کے مولوی ہونے میں فرق آیا نہ قاری صاحب کے قاری ہونے میں کوئی فرق آیا اور اس گناہ کی کسی دوسرے کو خبر نہیں ہوتی۔ جن اکابر کو خبر بھی ہو جاتی ہے وہ ایسے عالی ظرف ہوتے ہیں کہ وہ اس کا اظہار بھی گوارا نہیں کرتے۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں ایک شخص آیا جو بد نظری کے گناہ میں مبتلا تھا۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کا نام لے کر تو کچھ نہیں فرمایا، لیکن یہ فرمایا کہ

لوگوں کا کیا حال ہے، ان کی آنکھوں سے زنا چمکتا ہے، جن اکابر کو چھپی ہوئی باتیں معلوم ہو جاتی ہیں اور کشف ہوتا ہے، انھوں نے لکھا ہے کہ بزرگاہی سے آنکھوں میں ایسی بے رونقی پیدا ہو جاتی ہے کہ جس کو تھوڑی سی بھی سمجھ ہوگی وہ پہچان لے گا کہ اس شخص کی نگاہ پاک نہیں ہے۔ خاص طور سے لڑکوں پر بزرگاہی کرنا بڑا ہی زہر ہے۔

آگے حضرت حکیم الامت کے اس وعظ "غرض البصر" سے حضرت شیخ نے یہ بھی نقل فرمایا ہے کہ ایک بزرگ تھے وہ پردہ کرانے میں زیادہ احتیاط نہ کرتے تھے بلکہ عورتوں کو اپنے سامنے آنے دیتے تھے، یہ سمجھتے تھے کہ میں تو اب بہت بوڑھا ہو گیا ہوں، اب میرے سامنے آنے میں کیا خرابی ہے۔ ایک اور بزرگ تھے انھوں نے ان کو نصیحت کی کہ میاں غیر عورتوں کو اپنے سامنے مت آنے دیا کرو۔ انھوں نے ان کی نصیحت کا کچھ خیال نہ کیا، آخر ایک مرتبہ خود انھوں نے خواب میں رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا، حضور سے اسی مسئلہ کو دریافت کیا کہ میں بوڑھا ہو گیا ہوں اب عورتوں کے میرے سامنے آنے میں کسی بری بات کا خوف نہیں تو کیا اب بھی پردہ کرنا ضروری ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مرد اتنا بزرگ ہو جائے کہ جنید کے مرتبہ کو پہنچ جائے اور عورت اتنی بزرگ ہو جائے کہ رابعہ بھیرہ کے مرتبہ کو پہنچ جائے تو بھی اگر وہ دونوں ایک جگہ تنہا مکان میں جمع ہوں گے تو شیطان بھی ان کے پاس آ موجود ہوگا اور ان سے کچھ نہ کچھ کراہی دے گا پھر تمہیں کیسے جائز ہو سکتا ہے کہ عورتوں کو اپنے سامنے آنے دو؟

آگے حضرت شیخ نے اپنی بعض عادات کا ذکر فرمایا ہے۔ اسی سلسلہ میں ایک بات یہ بھی لکھائی ہے کہ۔

مرا گھر والوں سے ہمیشہ یہ مطالبہ ہوتا ہے کہ بغیر کسی مہمان کے فلاں چیز کیوں بکی، محض اپنے یا اپنے گھر والوں کے لیے کوئی اچھی چیز کھانا بھجے بہت گراں

گزرتا تھا۔ البتہ مہمانوں کے لیے مجھے ہمیشہ سے اہتمام رہا کہ فرشتے اس چیز کو لکھیں تو مہمانوں کے حساب میں اور کھائیں ہم بھی۔“

مدارس کے معاملہ میں حضرت شیخ کا رویہ اور نصیحتیں

اس سولہویں فصل کے آخر میں حضرت شیخ نے مدارس کے معاملہ میں اپنے طرز عمل کا ذکر فرمایا ہے، اس پوری فصل کا دینی مدارس سے تعلق رکھنے والے حضرات کو اہتمام سے مطالعہ فرما چاہئے۔ یہاں اس میں سے جستہ جستہ چند ہی باتیں نقل کی جاتی ہیں۔ حضرت شیخ فرماتے ہیں۔

یہ ناکارہ آپ بیتی میں کئی جگہ یہ لکھوا چکا ہے کہ مجھے اپنے اکابر کی جوتیوں کی بدولت اور ان کی عادات شریفہ کو کثرت سے دیکھنے کی وجہ سے مدرسہ کے امور میں ہمیشہ بہت ہی زیادہ فکر و احتیاط رہی۔ یہ تو میں نہیں کہہ سکتا کہ اس میں کوئی لغزش کبھی نہ تھی نہیں ہوئی ہوگی وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي إِنْ النَّفْسُ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ“ لیکن یہ وثوق سے کہہ سکتا ہوں کہ اپنی یاد کے موافق عمداً مدرسہ کے معاملات میں کوتاہی انشاء اللہ ثم انشاء اللہ نہیں ہوئی ہوگی.... یہ ناکارہ رجب ۱۳۲۸ھ میں مدرسہ (مظاہر علوم) میں طالب علم کی حیثیت سے آیا تھا اور اب محرم ۱۳۹۳ھ تک طالب علمی، مدرسہ، سرپرستی، سائے ہی مراحل طے کر چکا مگر مجھے یاد نہیں کہ میں نے کسی طالب علم کی اپنے تعلق کی وجہ سے مدرسہ میں کھانا جاری کرانے کی سفارش کی ہو۔ بارہا بلکہ بیسیوں مرتبہ اس کی نوبت آئی ہے کہ کسی طالب علم کا کسی جرم یا امتحان میں ناکامی پر کھانا بند ہوا ہو اور اس نے (مدرسہ کے ناظم) الحاج حافظ عبداللطیف صاحب نور اللہ مرقدہ یا خود اپنے اولیاء کے ذریعہ سفارش کرائی اور حضرت ناظم صاحب نے تحریر کر دیا کہ

اگر زکریا سے سفارش لکھو اور تو میں جاری کر دوں گا (غالباً اس کی وجہ یہ ہوتی تھی کہ حضرت ناظم صاحب کا یہ خیال ہوتا کہ یہی گستاخ جرح کرے گا) اور جب وہ کاغذ یا پیام لے کر آتا تو میں یہی کہتا کہ میں مدرسہ سے تو سفارش نہیں کروں گا، جب تک اس کا کھانا بند ہے میرے ساتھ کھالیا کرے۔ بارہا اس کی نوبت آئی کہ مدرسہ سے ایسے طلبہ کا اخراج ہو جن کا مجھ سے خصوصی تعلق تھا مگر مجھے وثوق سے یاد ہے کہ میں نے اپنے تعلق کی وجہ سے کبھی بھی اخراج کی مخالفت یا معافی کی سفارش کسی بھی ناظم سے کی ہو۔ بعض طلبہ کو مجھ سے کبیدگی ہوتی تھی، وہ میری مخالفت بھی کرتے تھے، جھوٹے الزام بھی لگاتے تھے مگر میں حلفاً کہہ سکتا ہوں کہ میں نے کبھی ان کے اخراج کی کنایت یا اشارہ بھی تحریر نہیں کی۔ ملازمین مدرسہ میں بھی اس سہ کار نے کبھی اپنے تعلق کی وجہ سے نہ کسی کے لیے سفارش کی نہ کسی کی علیحدگی کی تحریک یا کوشش کی۔

اس سلسلہ میں حضرت شیخ نے آگے فرمایا ہے۔

میرے مخلص دوست مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی حال سرپرست مدرسہ ۱۹۵۲ء میں معین مفتی مدرسہ ہوئے تھے اور دس روپے تنخواہ تھی، اس کے دو سال بعد شوال ۱۳۷۲ء میں نائب مفتی ہوئے اور پندرہ روپے تنخواہ ہوئی، ان دو سالوں میں بہت ہی دوستوں نے مجھ پر اصرار کیا بالخصوص جناب الحاج حافظ محمد یعقوب صاحب گنگوہی نواسہ حضرت گنگوہی قدس نے تو مجھے کئی دفعہ ڈانٹا کہ دس روپے میں کیا گزر ہو سکتا ہے تو سفارش کر دے تو تنخواہ میں اضافہ ہو جائے۔ میں یہی کہتا رہا کہ ان کا مجھ سے خصوصی تعلق ہے میں سفارش نہیں کروں گا۔ اور بھی بہت سے نظائر اس کے مفتی یحییٰ، عزیز عاقل، عزیز سلمان کے مواقع میں پیش آچکے ہیں جن کو ہمارے سرپرستان خوب جانتے تھے اور جانتے ہیں۔ اس کے

بالمقابل اپنی ذاتی مخالفت کی وجہ سے میں نے کسی کو مدرسہ سے علیحدہ کرنے کی یا ترقی روکنے کی کوشش نہیں کی۔

اس سولہویں فصل کی آخری سطر یہ ہیں۔

اس ناکارہ کی اپنے سے تعلق رکھنے والے دوستوں کو وصیت ہے کہ مدرسہ کے معاملات میں بہت ہی محتاط رہیں، یہ نہ سمجھیں کہ ہمارا ٹوکنے والا کوئی نہیں، یا ہمیں کون ٹوک سکتا ہے، کس کا نہ ٹوکنا یا نہ ٹوک سکتا اور بھی زیادہ خطرناک ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس سب کا کو بھی اس لکھے ہوئے پر عمل کی مزید توفیق عطا فرمائے اور میرے دوستوں کی بھی اس سے زیادہ سے زیادہ حفاظت فرمائے۔

سترہویں فصل کا عنوان ہے تصوف کا بیان

یہ آپ بیتی ۶ کی آخری فصل ہے جو صفحہ ۴۴۸ سے شروع ہو کر ۴۹۹ پر ختم ہوئی ہے یہ تصوف کے موضوع پر گویا ۵۰ صفحے کا مستقل قابل دید رسالہ ہے۔ حضرت شیخ نے اس کا آغاز اس طرح فرمایا ہے۔

تصوف میرے اکابر کا اہم ترین مشغلہ ہے۔ — وہ

در کفے جام شریعت در کفے سندان عشق

ہر ہوسنا کے نداند جام و سندان باختن

کے سچے مصداق تھے۔ یہ حضرات ایک جانب فقہ، حدیث اور علوم ظاہریہ میں اگر ائمہ مجتہدین اور ائمہ حدیث کے حقیقی جانشین اور سچے متبع تھے، تو دوسری طرف تصوف کے ائمہ، جنید و شبلی کے قدم بقدم۔ ان اکابر نے تصوف کو فقہ حدیث کے ماتحت چلایا اور اپنے قول و فعل سے بتا دیا کہ یہ مبارک فن حقیقت میں قرآن و حدیث کا ہی ایک شعبہ ہے اور جو رسومات و بدعات اس مبارک فن میں بعد زمانہ سے بڑھ گئی تھیں ان کو چھانٹ دیا۔

آگے اس سلسلہ میں حضرت شیخ نے حضرت مولانا شاہ وصی اللہ فتح پوری ثم الہ آبادی کے رسالہ "تصوف اور نسبت صوفیہ" کا ذکر فرمایا ہے اور اس سے ۷۰۸ صفحے کے بقدر مضمون نقل فرمایا ہے۔ یہاں اس مضمون کے چند اقتباس ہی نذر ناظرین کیے جاسکیں گے۔ حضرت شیخ فرماتے ہیں۔

حضرت مولانا وصی اللہ صاحب جو حضرت حکیم الامت حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ کے اجل خلفاء میں ہیں، ان کا ایک رسالہ "تصوف اور نسبت صوفیہ" مخفی اور قابل دید ہے وہ تحریر فرماتے ہیں: "حضرت ابو یحییٰ زکریا انصاری شافعی فرماتے ہیں کہ تصوف کی اصل حدیث جبریل ہے، جس میں آیا ہے کہ "ما الاحسان قال ان تعبد الله كأنك تراه۔ الحديث۔ چنانچہ تصوف احسان ہی کا نام ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ صوفی مقرب اور محسن کو کہتے ہیں۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ کتاب اللہ سے معلوم ہوتا ہے کہ امت میں مختلف درجہ کے لوگ ہیں، بعض ان میں سے "اصحاب یمن" ہیں اور بعض کو "مغربین" کہا گیا ہے۔ جو شخص اپنے ایمان کو صحیح کر لے اور شرعی ادا و نواہی کے مطابق اپنا عمل رکھے تو یہ وہ لوگ ہیں جو "اصحاب الیمین" کہلاتے ہیں اور ان امور کے ساتھ ساتھ جس شخص کی غفلت بھی کم ہوں اور نوافل و طاعات کی کثرت ہو اور اس کے قلب پر ذکر اللہ کا استیلا (غلبہ) ہو جائے اور حق تعالیٰ سے مناجات کا تسلسل اور دوام اس کو حاصل ہو گیا ہو۔ ایسے شخص کو "مقرب" اور "محسن" کہتے ہیں اور اسی کو صوفی بھی کہا جاتا ہے۔ آگے اسی رسالہ "تصوف و نسبت صوفیہ" سے نقل فرمایا گیا ہے کہ

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ "تفہیمات الہیہ" میں فرماتے ہیں کہ اصل کتاب میں صرف عربی عبارت ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ (حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس چیز کی دعوت دی اس میں سب مہتمم بالشان تین امور ہیں۔ (۱) تفہیم عقائد۔ جس کا ذمہ علم امت کے اصحاب اصول نے

اٹھایا ہے۔ اللہ جل شانہ ان کی مساعی کو شکر فرمائے۔ (۲) دوسری چیز اعمال کا صحیح طور پر اور سنت کے مطابق ادا کرنا۔ اس فن کو امت کے فقہاء نے اپنے ذمہ لیا جن کی کوششوں سے اللہ جل شانہ نے بہت سے لوگوں کو ہدایت فرمائی اور گمراہ فرقوں کے اعمال کو راہ راست پر لائے۔ اس کے بعد شاہ صاحب نے "احسان" کا بیان فرمایا ہے اور آیات و احادیث سے اس کو مبرہن فرمایا ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں کہ تصحیح اخلاص و احسان اُس دین کی اصل ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے پسند فرمایا ہے۔ اس کے بعد شاہ صاحب نے آیات و احادیث اخلاص و احسان کی تحریر فرما کر تحریر فرمایا ہے کہ قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ یہ تیسرا جز مشرعیّت کے مقاصد کا سب سے دقیق فن ہے اور بہت گہرا ہے۔ جملہ شرائع کے مقابلہ میں یہ بمنزلہ روح کے ہے بدن کے مقابلہ میں۔ اور اس فن کا تکفل صوفیاء نے کیا ہے کہ انھوں نے خود ہدایت پائی اور دوسروں کو ہدایت فرمائی۔ خود سیراب ہوئے اور دوسروں کو سیراب کیا اور انتہائی سعادت کے ساتھ کامیاب ہوئے۔"

آگے حضرت شیخ الحدیث نے تصوف کی حقیقت کی وضاحت کے سلسلہ میں "تذکرۃ الرشید" سے حضرت مولانا عاشق الہی میرٹھیؒ کا مندرجہ ذیل بیان نقل فرمایا ہے کہ۔

سلوک نام ہے تعمیر الظاہر والباطن کا۔ یعنی اعضائے ظاہریہ اور قلب کا اپنے مولیٰ تعالیٰ شانہ کی طاعت و خدمت میں مشغول رکھا جائے طور کہ ہادی عالم خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے طریق اور تعلیم فرمائی ہوئی شریعت کے اتباع کی اس درجہ جو اور عادت پڑ جائے کہ سنت نبویہ پر عمل کرنا طبعی شیوہ اور خلقی شوارین جائے تکلف کی عادت نہ ہے۔

تصوف اصل ایمان ہے کوئی زائد شے نہیں۔ یہی ایمان جس کا ہر مسلمان مدعی ہے اصل سلوک ہے بشرطیکہ اس کی اصلیت اور حلاوت قلب کو عطا

ہو جائے، یہی شریعت جو رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمام عالم کو سکھائی ہے اصل درویشی اور طریقت ہے مگر اس وقت جب اعضاء سے متعدی ہو کر قلب تک پہنچ جائے اور عمل و کتاب قلبی انس و تعلق کا ثمرہ بن جائے۔ ایک بیمار شخص جس کو مطلق کھوک نہ معلوم ہو، طبیب کے حکم سے غذا کھاتا ہے، مگر جبراً قہراً تاکہ طاقت بنی ہے، دوسرا شخص وہ ہے جو بحالت تندرستی و صحت تامہ صادق اشتہا پر غذا کھاتا رہا ہے۔ غذا کھانے میں دونوں برابر ہیں مگر ایک جبر و کراہت سے کھاتا رہا ہے اور دوسرا رغبت و اشتہا سے، اسی طرح عالمی آدمی عبارت کرتا ہے مگر نفس کو مجبور بنا کر اور صاحب نسبت دلی اسی عبارت میں مشغول ہوتا ہے مگر بایں وجہ کہ دل کا تقاضہ اس طاعت میں مشغول ہونے پر اس کو مجبور کر رہا ہے۔ اسی صحت کاملہ کا نام طریقت ہے جو قلب کو حاصل ہوتی ہے اور اس روحانی غذا کا جس کو شریعت کہا جاتا ہے سچا خواہش مند اور شیدا بنا دیتا ہے۔

آگے حضرت شیخ نے تصوف کی حقیقت کی وضاحت ہی کے سلسلہ میں تذکرۃ الرشید ہی سے حضرت گنگوہی قدس سرہ کی ایک مختصر تحریر نقل فرمائی ہے جو عربی زبان میں ہے اور حضرت میر تقی نے اس کا جو ترجمہ کیا ہے وہ بھی نقل فرمایا ہے یہاں ترجمہ ہی نذر ناظرین کیا جا رہا ہے، بلا شبہ یہ چند سطری تحریر تصوف کی حقیقت کے بیان کے سلسلہ میں دریا بکوزہ کی مثال ہے۔ فرماتے ہیں۔

صوفیاء کا علم نام ہے ظاہر و باطن علم دین اور قوت یقین کا اور یہی اعلیٰ علم ہے، صوفیاء کی حالت اخلاق کا سنوارنا اور ہمیشہ خدا کی طرف لو لگاے رکھنا ہے۔ تصوف کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے اخلاق سے مزین ہونا اور اپنے ارادہ کا پھن جانا ہے اور بندہ کا اللہ تعالیٰ کی رضا میں بالکلیہ مغموم ہو جانا ہے۔ صوفیاء کے اخلاق وہی ہیں جو جناب رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خلق ہے۔ حسب فرمان خداوند تعالیٰ کہ "تم بڑے خلق پر پیدا

کیے گئے ہو اور نیز جو کچھ حدیث میں آیا ہے اس پر عمل اخلاق صوفیاء میں داخل ہے۔ صوفیاء کے اخلاق کی تفصیل اس طرح ہے۔ اپنے کو کمتر سمجھنا اور اس کی ضد ہے تکبر مخلوق کے ساتھ ملطف کا برتاؤ کرنا اور خلقت کی ایذاؤں کا برداشت کرنا۔ نرمی اور خوش خلقی کا معاملہ کرنا، غیظ و غضب کا چھوڑ دینا۔ ہمدردی اور دوسروں کو ترجیح دینا خلق پر فرط شفقت کے ساتھ، (جس کا یہ مطلب ہے کہ مخلوق کے حقوق کو اپنے حظ نفسانی پر مقدم رکھا جائے) سخاوت کرنا اور درگزر اور خطا کا معاف کرنا، خندہ روئی اور بشارت جسم، سہولت اور نرم پہلو رکھنا، تصنع اور تکلف کا چھوڑ دینا۔ خرچ کرنا۔ بلا تنگی اور بغیر اتنی فراخی کے کہ احتیاج لاحق ہو۔ خدا پر بھروسہ رکھنا، تھوڑی دنیا پر قناعت کرنا، پرہیزگاری۔ جنگ و جدل اور عتاب نہ کرنا مگر حق کے ساتھ، بغض و کینہ و حسد نہ کرنا۔ عزت و جاہ کا خواہش مند نہ ہونا وعدہ پورا کرنا۔ بردباری، دراندیشی، بھائیوں کے ساتھ موافقت و محبت رکھنا۔ اغیاء سے علمدہ رہنا، محسن کی شکر گزاری جان کا مسلمانوں کے لیے خرچ کرنا۔ صوفی اخلاق میں اپنا ظاہر و باطن مہذب بنالینا ہے اور تصوف سارا ادب ہی کا نام ہے۔ بارگاہ احدیت کا ادب یہ ہے کہ ماسوا اللہ سے منہ پھیر لیا جائے۔ شرم کے ماہے حق تعالیٰ کے اجلال و ہیبت کے سبب بدتمن معصیت ہے تحدیث نفس یعنی نفس سے باتیں کرنا اور ظلمت کا سبب ہے۔ (تذکرۃ الرشید)

حضرت شیخ الحدیث حضرت گنگوہی قدس سرہ کا یہ بیان نقل کرانے کے بعد فرماتے ہیں۔
 ”امام ربانی قدس سرہ کی یہ چند سطور مہرنامہ اور عنوان ہیں ان تمام مباحث کا جو طریقت کے شریف فن میں ہزار ہا ضخیم کتابوں کے اندر اولیاء اللہ نے منج کیے ہیں۔“

آگے اسی سلسلہ کلام میں تذکرۃ الرشید ہی کے حوالے سے حضرت گنگوہی قدس سرہ کا یہ ارشاد نقل

فرمایا ہے کہ وہ شخص جو شریعت کا تابع ہو اگرچہ اس کے قلب میں نور نہ ہو، اس شخص سے بہتر ہے جس کے قلب میں نور معلوم ہوتا ہو مگر وہ خلاف شرع ہو۔

(تذکرۃ الرشید)

آگے حضرت شیخ الحدیثؒ نے اسی سلسلہ میں ”گوشہ نشینی“ کے باب میں حضرت تھانویؒ کا یہ ملفوظ نقل فرمایا ہے۔

ہمکے حضرات خلوت عرفیہ پسند نہیں کرتے تھے، اس سے شہرت ہوتی ہے..... باقی بقدر ضرورت خلوت یہ سب حضرات کا معمول تھا۔ چنانچہ مولانا گنگوہیؒ بھی تھوڑی دیر حجرہ بند کر کے اس میں بیٹھتے تھے۔ ایک دفعہ مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کو لکھا کہ میراجی یوں چاہتا ہے کہ سب سے علیحدہ ہو کر ایک گوشہ میں بیٹھ جاؤں، مولانا نے تحریر فرمایا کہ ہمکے بزرگوں نے ایسا کیا نہیں، اس سے شہرت ہوتی ہے۔

آگے حضرت شیخ الحدیثؒ نے تصوف اور طریق صوفیاء کا ذکر فرماتے ہوئے ذکر اللہ کی کثرت کے باب میں مشکوٰۃ شریف کے حوالے سے حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث نقل فرمائی ہے کہ

ایک صاحب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ شریعت کے احکام تو بڑی کثرت سے ہیں مجھے تو کوئی ایسی چیز بتا دیجیے جس کو میں مضبوط پکڑ لوں۔ حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ ”تیری زبان ہمیشہ اللہ کے پاک ذکر سے تر ہے۔“ مشکوٰۃ شریف ہی کی دوسری حدیث میں ہے جو انہی صحابی عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہ سے نقل ہے کہ ”ایک صاحب نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ بہترین عمل کیا ہے؟ تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”ان تغارق الدنيا ولسانك يطرب من ذكر الله“ (تم دنیا سے ایسی حالت میں رخصت ہو کہ تمہاری زبان اللہ کے ذکر سے نہو۔)

آگے حضرت شیخ نے اسی فصل میں تصوف اور طریق صوفیاء پر کلام کرتے ہوئے حضرت
تھانوی نور اللہ مرقدہ کے مجموعہ مضامین "البدائع" سے حضرت کا ایک نہایت محققانہ مضمون
نقل فرمایا ہے۔ یہ مضمون آپ بیتی ۷ کے پوے ۶ صفحے پر ہے۔ یہاں کسی قدر تلخیص
کے ساتھ اس کو نذر ناظرین کیا جا رہا ہے۔ حضرت شیخ فرماتے ہیں۔
البدائع ص ۲۳ میں حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ نے مشائخ چشتیہ اور مشائخ
نقشبندیہ کے درمیان میں تربیت کے فرق کی بہت تفصیل فرمائی ہے
تحریر فرماتے ہیں کہ۔

مشائخ (نقشبندیہ) کا طریق یہ ہے کہ وہ وصل کی تدبیر پہلے کرتے ہیں،
پھر اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ غیر اللہ سے تعلق قطع ہو جاتا ہے اور (مشائخ)
چشتیہ فصل کو مقدم کرتے ہیں پھر اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ جتنا غیر سے تعلق
قطع ہوتا ہے اتنا ہی خدا تعالیٰ سے بڑھتا ہے۔ کیونکہ وہی تعلق ہیں
ان میں سے اگر ایک بڑھے گا تو دوسرا گھٹے گا۔ اور اگر ایک گھٹے گا تو دوسرا
بڑھے گا۔ اس کی ایسی مثال ہے جیسے اطباء میں اختلاف ہے کہ مریض کو
صحت و قوت کی طرف لانا ہو تو اول صحت یعنی ازالہ مرض کی تدبیر کرنا چاہیے
یا قوت کی۔ اطباء یونانی صحت یعنی ازالہ مرض کی تدبیر مقدم کرتے ہیں
اور کہتے ہیں کہ ازالہ مرض کے بعد قوت خود بخود آجائے گی۔ اور ڈاکٹر
تقویت طبع کی تدبیر مقدم کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جب طبیعت میں قوت
ہو جائے گی تو مرض خود ہی جاتا ہے گا۔ یہی اختلاف اطباء روحانی
میں ہے کہ بعض ازالہ مرض کا اہتمام اول کرتے ہیں۔ یہ فصل ہے اور
بعض تقویت کی تدبیر پہلے کرتے ہیں یہ وصل ہے اور ان دونوں میں سے
کسی ایک طریق کو کسی ایک خاندان (سلسلہ) کی طرف منسوب کرنا مناسب
نہیں، کیونکہ ہر شیخ مجتہد ہوتا ہے وہ کسی کی تقلید نہیں کرتا۔ اگر ایک شیخ
چشتی ہو اور کسی وقت اس کے اجتہاد میں مذاق چشتیہ پر نقشبندیہ

کا مذاق راجح ہو تو وہ نقش بندی مذاق کو اختیار کرے گا اور اگر ایک شیخ
نقشبندی ہو اور اس کے مذاق میں چشتیہ کا مذاق راجح ہو تو وہ اسی
کا مذاق اختیار کرے گا۔ فروع میں ہر شیخ مجتہد ہوتا ہے کوئی بھی کسی
خاص طریقہ کا پابند نہیں ہوتا۔ مگر اصول میں اکثر اپنے سلسلہ کا متبع ہوتا ہے
اس لیے نقشبندیہ کی طرف تقدیم وصل منسوب ہے اور چشتیہ کی طرف
تقدیم فصل منسوب ہے اور گودونوں خاندانوں کے شارح ہر وقت اس کے
پابند نہیں ہوتے بلکہ طالب کے مناسب جو طریق ہوتا ہے اس کو اختیار
کرتے ہیں، لیکن نقشبندیہ پر اکثر تقدیم وصل کا رنگ غالب ہوتا ہے اور
چشتیہ پر تقدیم فصل کا رنگ (آگے حضرت تھانویؒ نے مرشد حضرت حاجی
امداد اللہؒ کا ایک واقعہ بیان فرما کر اس تقدیم وصل و تقدیم فصل کی شرح
یہ فرمائی ہے کہ) نقشبندیہ کا مذاق یہ ہے کہ وہ پہلے ہی دن ذکر کی تلقین
کو کے تخم ریزی شروع کر دیتے ہیں اور چشتیہ اول ازالہ رذائل کا کام شروع
کے ناک حنہ جواتے ہیں۔ مگر اب جواتے نہیں بلکہ پہلے جواتے
تھے۔ اب تو وہ بھی طالبوں کے ضعف ہمت کی وجہ سے نقشبندیہ کے
طریق پر عمل کرنے لگے۔ (آگے حضرت تھانویؒ نور اللہ مرقدہ نے حضرات
چشتیہ کے قدیم طریق اصلاح، تقدیم فصل و ازالہ رذائل کی مثال میں
حضرت شاہ ابوسعید گنگوہیؒ قدس سرہ اور ان کے شیخ و مرشد حضرت نظام الدین
بلخیؒ کا واقعہ نقل فرماتے ہیں کہ بعد تحریر فرمایا ہے کہ) اب تو چشتی بھی نقشبندی
ہو گئے۔ کیا کریں طالبوں کی ہمتیں اب ایسی نہیں رہیں چونکہ ہمتوں میں
ضعف ہے اور شیوخ مجتہد ہوتے ہیں اس لیے مجتہدین طریق نے اب یہ
طریقہ اختیار کیا ہے۔ وصل و فصل دونوں کو ساتھ ساتھ لے چلتے ہیں۔ اب
چشتیہ نے تقدیم فصل کو ترک کر دیا ہے کیونکہ یہ صورت اس وقت کے
مناسب نہیں۔ اور طبیب مجتہد ایک بات کا پابند نہیں ہوا کرتا بلکہ مناسب کو اختیار

کرتا ہے۔ سو آج کل بھی صورت مناسب ہے کہ (وصل و فصل) دونوں ساتھ ساتھ ہوں اور جو شیخ مجتہد نہ ہو وہ شیخ بنانے کے قابل نہیں..... مگر آج کل ایک نئی بدعت ایجاد ہوئی ہے کہ بعض نے محض وصل ہی کو لے لیا اور فصل (اصلاح رذائل) سے بالکل ہاتھ روک لیا ہے۔ نہ اس کو مقدم رکھا نہ مؤخر نہ ساتھ ساتھ ہی رکھتے ہیں..... اہل حق میں سے بھی اکثر مشائخ محض تعلیم ذکر پر اکتفا کرنے لگے۔ تزکیہ رذائل کا اہتمام مطلق نہیں کرتے، نہ مرید کے اعمال و اخلاق پر روک ٹوک کرتے ہیں، نہ تعلقات بڑھانے پر اسکو زجر کرتے ہیں۔ مگر میں نصوص سے بتلا چکا اور صوفیاء کا اس پر اتفاق ہے کہ بدون وصل و فصل دونوں کے طریق طے نہیں ہو سکتا۔ اس کا تو اختیار ہے کہ تقدیم و تاخیر کس کی کر دی جائے۔ مگر ایک سے بالکل ہاتھ روک لینا، یہ طریق کے بالکل خلاف ہے اور جب تقدیم کا آج بھی خلاف مصلحت ہونا اور معیت ہی کا تناسب ہونا اور پر معلوم ہو چکا تو دونوں کام ساتھ ساتھ ہونے چاہئیں کہ سالک کو ذکر و شغل کی تعلیم کے ساتھ اصلاح رذائل کا بھی امر کیا جائے..... خلاصہ یہ کہ وصل و فصل دونوں کا اہتمام کرو، خدا کے تعلق بڑھاؤ اور غیر سے تعلق کم کرو اور اس کا طریقہ کسی محقق سے پوچھو، اگر شیخ میسر نہ ہو تو محققین کی کتابوں کا مطالعہ کر کے کام مشروع کرو، انشاء اللہ ناکامی نہ ہوگی۔

آگے حضرت شیخ الحدیث نے اسی سلسلہ میں تصوف سے متعلق اپنے اکابر و مشائخ کے اور بھی واقعات و ملفوظات بیان فرمائے ہیں۔ انہی میں حضرت تھانویؒ کا یہ ملفوظ بھی ہے فرمایا۔ ایک کام کی بات یاد آئی یہ جو مشہور ہے کہ فلاں بزرگ نے فلاں بزرگ کی نسبت سلب کر لی۔ حضرت مولانا رشید احمد صاحبؒ نے فرمایا ہے کہ نسبت تفریق الہی کا نام ہے، اس کو کوئی سلب نہیں کر سکتا۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک خیر حق تعالیٰ بندے کو عطا فرمائیں، دوسرا کون ہے جو اس سے سلب کر لے۔

حقیقت اس کی صرف یہ ہے کہ کسی تصرف سے کسی کیفیت نفسانیہ کو مضحمل
کونے جس سے نشاط کی جگہ غماوت ہو جائے مگر وہ اس کا مقابلہ کر سکتا ہے
لیکن اگر مقاومت نہ کی تو پھر اختلال عملی کے سبب اس کا اثر نسبت تک بھی
پہنچ جاتا ہے۔

آگے حضرت شیخ نے تصوف سے متعلق سید الطائفہ حضرت حاجی امداد اللہ قدس سرہ کے متعدد
مکاتیب اور ارواح ثلاثہ کے حوالے سے اپنے اکابر کے واقعات ذکر فرمائے ہیں جن سے تصوف
کی حقیقت پر روشنی پڑتی ہے۔ اس سلسلہ میں سوانح حضرت لائے پوری کے حوالے سے پانچ
بھی بیان فرمایا ہے کہ۔

ایک صاحب لائے پور (خالقاہ میں) حاضر ہوئے، وہاں مبارک میں صاحبزین
ذکر و شغل تلاوت وغیرہ میں مشغول رہتے ہی تھے، وہ صاحب یہ منظر دیکھ کر
کہنے لگے کہ ہم سے تو یہ چکی نہ پیسی جلے گی، غالباً کسی نے حضرت سے ذکر
کر دیا ہوگا۔ شام کے کھانے کے بعد حضرت نے فرمایا کہ دوست آتے ہیں
اور یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارے حصہ کی پڑیا بنائی رکھی ہے، مل جائے گی،
جیب میں ڈال کر لے آئیں گے مگر یہاں بغیر محنت کے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔
اس رات میں محنت لازمی ہے، غالباً اس کے بعد آیت ”والذین جاہدوا
فینا لنھدینھم سبیلنا“ پڑھ کر روشنی ڈالی۔ مگر چند دنوں کے بعد
حضرت کے کانوں میں بھر بھی الفاظ ڈالے گئے کہ فلاں بزرگ یہاں دوستوں
کی شب روز کی محنت دیکھ کر گھبراتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اتنی محنت یہاں کون
کرے۔ (حضرت نے) دوبارہ بڑے جوش سے فرمایا کہ اگر کوئی گھر آپ
لوگوں کو ایسا معلوم ہو جہاں دور دنیاں بکی بکائی مل جاتی ہوں تو میں بھی
ٹوکر می پکڑ کر ٹھٹھے ساتھ چلنے کو تیار ہوں تاکہ کچھ حاصل کر سکوں۔ مگر
دوست صرف چکی ہی پیسنے کی شکایت کرتے ہیں، مگر میں کہتا ہوں کہ چکی
پیسنے کا نمبر تو بہت روز میں آتا ہے۔ پہلے تو زمین کو جو تنا ہے، اچھا بھلا بیج

گھر سے نکال کر کھیت میں بکھیرنا ہے، پھر سینچنا ہے تاکہ کھیتی بڑھ کر پکنے کی حد تک پہنچے اور پک جائے تو پھر کاٹنا اور گا ہنا اور غلہ کو بھوسہ سے علیحدہ کرنا ہے، پھر جیٹھ کی گرمی کو برداشت کرنا ہے، پھر چکی پیسنا ہے، آٹا بن جانے کے بعد پھر اسے مشقت سے گوندھنا بھی ہے اور آگ جلانا پکانے کا سامان مہیا کرنا ہے، پک کر تیار ہو جانے کے بعد مشقت سے توڑ کر منہ کے زور سے نکلنا ہے۔ ان ساری کوششوں کے بعد اگر مضمون ہو جائے تو محض میرے مولا کا فضل سمجھنا چاہیے ورنہ وہ قے ہو کر باہر بھی نکل سکتا ہے۔“

جیسا کہ عرض کیا گیا حضرت شیخ نے اس فصل میں تصوف سے متعلق سید الطائفہ حضرت حاجی امداد اللہ قدس سرہ متعدد مکاتیب بھی نقل فرمائے ہیں۔ فصل کے خاتمہ پر ان میں سے ایک مکتوب بھی نذر ناظرین ہے۔ یہ مکتوب حضرت حاجی صاحب نے حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ کو ان کے خطوط کے جواب میں تحریر فرمایا ہے۔ مکتوب کے مضمون سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نانوتوی نے (اپنے خیال کے مطابق) راہ سلوک میں اپنی ”ناکامی“ و ”محرومی“ کا ذکر فرمایا تھا جس کے جواب میں حضرت حاجی صاحب نے یہ مکتوب تحریر فرمایا ہے۔

(اس مکتوب میں اس وقت کی کسی مصلحت سے حضرت حاجی صاحب نے اپنا نام عبدالکریم لکھا ہے) مکتوب یہ ہے۔

طرف سے فقیر عبدالکریم کے عزیز القدر عالی مرتبت مولوی محمد قاسم زاد شوق و ذوق باللہ تعالیٰ بعد سلام مسنون اشتیاق مشحون کے ملاحظہ فرمائیں۔

دو خط مسرت نشان عزیز القلوب کے پہنچے جو مورخہ ۱۵ رجب کے تھے، تیسرا مولوی رشید احمد گنگوہیؒ کے ہاتھ جو درد و سوز سے بھرا ہوا تھا پہنچا۔ طبع کو مسرور کیا ہمیشہ ایسا ہی ہل من مزید ہے۔ عزیز من! اس راہ میں سوا دردنا کامیابی و حسرت حرمان کے کچھ لائق نہیں ہے۔ کیونکہ یہ نایافت صورت نیستی ہے اور یافت و کامیابی کا ادعا ہستی کی صورت ہے اور ہستی سالک کے لیے بلا ہے اور نیستی بے انتہا ثمرات کا باعث، پس جب تک زندگی ہے

اس دردِ نایافت میں بسر کرے اور کام میں مشغول رہے اور حسبِ اجازت
 مشارکِ مخلوق کی خدمت کرے۔ ہم اور تم وسیلہ سے زیادہ نہیں ہیں، اللہ
 تعالیٰ انہی وسائط کے بہانے سے اپنے فیضان کو چھپا کر اپنے مالک کا خود انتظام
 کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہمارے تمھارے ساتھ ہے۔ (امدادِ شائق)
 اس آپ بیتی کو ختم کرتے ہوئے حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ نے فرمایا ہے۔
 حق تعالیٰ شانہ اپنے فضل و کرم سے جو اس بے ربط تحریر میں لغزشیں ہوئی ہیں
 ان کو معاف فرادیں۔ واللہ الموفق لما یحب ویرضی وعلی اللہ تعالیٰ
 علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد وآلہ وصحبہ وبارک وسلم
 سلیمان کثیرا کثیرا برحمتک یا ارحم الراحمین ۵

آپ بیتی نمبر (۷)

یہ آپ بیتی کے سلسلہ کا آخری نمبر اور آخری حصہ ہے جو حضرت شیخ نے ۱۳۶۳ھ کے
 سفر حجاز کے بعد مختلف اوقات میں لکھوایا ہے، آخر میں دستخط فرمائے ہیں اور تاریخ یہ
 لکھوائی ہے یکم ربیع الثانی ۱۴۰۱ھ مطابق ۵ فروری ۱۹۸۱ء۔ اس آپ بیتی کا پہلا
 عنوان ہے سفر حجاز ۱۳۹۲ھ۔

اس عنوان کے تحت حضرت شیخ نے اس سفر کی تفصیل لکھوائی ہے۔ یہی وہ سفر ہے
 جس میں حضرت کو سعودی حکومت کی طرف سے اقامہ (حجاز مقدس) میں مستقل قیام کا اجازت
 نامہ مل گیا۔ اس کا ذکر کرتے ہوئے حضرت شیخ نے لکھوایا ہے کہ۔
 اس ناکارہ کا اقامت نامہ براہِ راست ملک فیصل مرحوم نے بغیر مجس کے

خود ہی منظور کر کے بھیج دیا۔ (آگے حضرت شیخ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ) اقامہ مل جانے کے بعد اب حجاز کا قیام صل ہے اور ہندوستان کا عارضی کہ چھ ماہ سے زیادہ صاحب اقامہ کو باہر رہنے کی اجازت نہیں، ورنہ اقامہ منسوخ ہو جائے گا۔

اس سفر حجاز سلسلہ کی تمہید میں حضرت شیخ نے یہ بیان فرماتے ہوئے کہ بے ضرورت کہیں آنے جانے کی عادت ہی نہیں تھی، اپنا یہ عجیب و غریب واقعہ بھی ذکر فرمایا ہے کہ۔ ایک مرتبہ میرا جوتا اٹھ گیا تھا تو چھ مہینے تک مجھے اس کی ضرورت پیش نہ آئی کیونکہ مدرسہ کے دروازے سے نکلنے کی ضرورت ہی پیش نہ آئی۔

سلسلہ کے اس سفر میں حضرت شیخ کا قیام حجاز مقدس میں ایک سال سے کچھ زیادہ مسلسل رہا اگلے سال سلسلہ کے وسط میں سہارنپور میں رمضان مبارک گزارنے کے ارادے سے ہندوستان تشریف آوری ہوئی۔ رمضان مبارک سہارنپور ہی میں گزرا، حسب معمول مظاہر علوم کی دار جدید کی مسجد میں پورے ماہ مبارک کا اعتکاف فرمایا۔ ساتھ میں اعتکاف کرنے والوں اور دیگر مہانوں کی تعداد آٹھ سو کے قریب تو شروع ہی سے رہی، آخر میں اس کے دو گنی تک پہنچ گئی۔ اس کا ذکر فرماتے ہوئے حضرت شیخ نے لکھوایا ہے کہ۔

اس ناکارہ کا اصلی مذاق تو انتہائی یکسوئی کا ہے.... مگر اپنے ذوق اور طبیعت کے خلاف موجودہ دور کے اپنے اکابر اور احباب کے اصرار پر یہ ہجوم گوارا کرنا پڑتا ہے، ہمیشہ سے اس کی کوشش رہتی ہے کہ اگر خدا خواستہ کچھ اپنے کو معمولی نقصان بھی پہنچ جائے اور دوسرے کو اس سے زیادہ نفع پہنچ جائے تو اسے برداشت کر لینا چاہیے۔ (آگے اسی سلسلہ میں حضرت شیخ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ) بعض مخلصین کا یہ اصرار ہے کہ بعض اکابر کی طرح سے رمضان میں کھانے کا انتظام اپنے ذمہ نہ رکھا جائے۔ یہ تو ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں مجمع کی قلت بہت ہو جائے گی مگر اس میں ان لوگوں کا بہت حرج ہے جو واقعی کام کرنے کی نیت سے آتے ہیں کہ ان کو سحر و افطار کے انتظام میں وقت

بہت ضائع کرنا پڑے گا۔ ماہ مبارک بہت ہی قیمتی زمانہ ہے، کاش میرے دوست اس کی اہمیت کو پہچانیں اور اس کو زیادہ سے زیادہ وصول کرنے کی کوشش کریں کہ اس کی برکات سال بھر تک رہتی ہیں۔“

رمضان مبارک کے بعد بھی فریبا ڈیڑھ مہینہ سہارنپور میں حضرت شیخ کا قیام رہا۔ ۱۵ ذیقعد ۱۹۲۷ء (مطابق ۲۲ نومبر ۱۹۰۷ء) کو حجاز مقدس کے لیے سفر شروع ہوا۔ دہلی تک بذریعہ کافروہاں سے بمبئی اور پھر وہاں سے جدہ بذریعہ طیارہ۔ مکہ معظمہ پہنچ کر عمرہ کیا اس کے بعد اپنی سخت معذوری کے باوجود حج میں بھی شرکت کی، مکہ معظمہ میں قیام حسب معمول بھائی سعدی کے ہاں اور مدرسہ صلوئیہ میں رہا۔ حج سے فارغ ہو کر ۱۵ رذی الحجہ کو مدینہ منورہ کے لیے روانہ ہو گئی۔ رات کو راستہ میں بدر میں قیام فرمایا، جہاں اس زمانہ میں آپ کے خاص مترشد و مجاز اور معالج ڈاکٹر اسماعیل صاحب سرکاری ڈاکٹر کی حیثیت سے مقیم تھے۔ اگلے دن ۱۶ رذی الحجہ کو مدینہ منورہ حاضر ہوئی۔ حضرت شیخ نے لکھوایا ہے کہ۔

یہاں پہنچ کر عصر سے پہلے شاہ فیصل مرحوم کے حادثہ (شہادت) کی اطلاع ملی کہ ان کے بھتیجے فیصل ابن مساعد نے تین گولیاں کے بعد دنگے چلا کر شہید کر دیا، مرحوم کی بیدار مغزی، سطوت وغیرہ اوصاف جمید اتنے زیادہ ہیں کہ اس مختصر میں آنے مشکل ہیں۔ اللہ تعالیٰ مغرت فرما کر اپنے جواز رحمت میں جگہ عطا فرمائے۔“

آگے حضرت شیخ نے مدینہ منورہ کے اس زمانہ قیام کے کچھ واقعات کا ذکر فرماتے ہوئے آپس کے اختلافات اور تعلقات کے متعلق ایک ناصحانہ مضمون لکھوایا ہے، اس کی آخری سطریں یہ ہیں۔

میری اپنے دوستوں کو نصیحت ہے کہ مخالفت کے حدود ہوتے ہیں جس میں آج کل بہت سی افراط و تفریط ہو رہی ہے۔ جس سے ذرا سی مخالفت ہوتی ہو برائی اس کی طرف منسوب کر دی جاتی ہے محض توہمات پر حکم لگائے جاتے ہیں، حالانکہ قرآن پاک کا ارشاد ہے۔ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ

كُلُّ اُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئَلَةٌ کہ کان، آنکھ، دل ہر چیز سے قیامت میں سوال کیا جائے گا۔ (آگے اسی سلسلہ کلام میں حضرت شیخ نے فرمایا ہے کہ) معمولی سی مخالفت پر ہر چیز کو بلا تحقیق دوسرے کے ذمہ تھوپنا بڑی خطرناک چیز ہے اور پھر قیاسات سے ان کو روایات بنا دینا بڑی سخت نردہاری ہے، اس سے میرے دوستوں کو بڑے احتراز کرنے کی ضرورت ہے۔ یہ بہت خطرناک چیز ہے۔

اسی سلسلہ کلام میں حضرت شیخ نے ایک اور اصولی بات بڑے اہتمام اور بہت تفصیل سے لکھائی ہے یہاں اس کو تلخیص ہی کے ساتھ پیش کیا جا رہا ہے۔ فرمایا ہے کہ۔۔۔ آج کل اس کا زور ہو گیا ہے کہ اکابر کے بعض خلفاء پر تنقید کرتے ہیں۔ وہ صور تو ان لوگوں پر تنقید ہوتی ہے مگر پس منظر ان اکابر پر ہوتی ہے جنہوں نے اجازت دی۔ ان میں زیادہ تر حصہ تو ان باتوں کا ہوتا ہے جن میں اپنی بدگمانیوں کو زیادہ دخل ہوتا ہے، محض سنی سنائی باتوں پر بلا تحقیق بدگمانیاں اور غلط فہمیاں اس کا سبب ہوتی ہیں۔ حالانکہ آدمی کو دوسروں کی فکر نہیں کرنی چاہیے، اپنی فکر رکھنی چاہیے۔ قیامت میں کسی سے یہ سوال نہیں ہونے کا کہ فلاں نے فلاں کو اجازت کیوں دی تھی؟ وہاں سوال تو اپنے ہی اعمال سے ہوگا۔

مرا پیر دانائے مرشد شہاب
دواندغ فرمود بر روی آب
کے آنکھ بر خویش خود ہیں مباح
وگر آنکھ بر غیر بد ہیں مباح

آگے اس سلسلہ میں فرمایا ہے کہ جہاں صریح بے دینی کسی خلیفہ کی معلوم ہو جائے اس وقت بھی اکابر پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے اس لیے کہ اجازت تو اجازت کے وقت کے حالات پر ہوتی ہے۔ اگر اجازت کے وقت کسی شخص کا حال اس قابل ہو اور بعد میں بدل جائے تو اس میں اجازت دینے والے پر کیا الزام ہو سکتا ہے۔ (آگے اسی سلسلہ میں ارشاد

فرمایا ہے کہ) بیعت ہونے کے لیے یہ کافی نہیں کہ فلاں کا مجاز ہے بلکہ اس کے موجودہ حالات کا دیکھنا ہے کہ اتباع شریعت کس درجہ میں ہے کہ اصل مدار اتباع شریعت ہے۔ اتباع سنت میں جو شخص جتنا عالی ہوگا اتنا ہی مقتدا بننے کے قابل ہوگا۔ کسی پریدگمانی کرنا دوسری چیز ہے اور اس کا معتقد ہو کر بیعت ہونا دوسری چیز ہے، ان دونوں میں بہت فرق ہے۔ اور دونوں میں بہت احتیاط کی ضرورت ہے۔

آگے عنوان ہے۔ سفر ہند ۱۳۹۵ھ

حضرت شیخ ۱۳۹۲ھ کے حج سے فارغ ہو کر وسط ذی الحجہ میں مدینہ منورہ پہنچے تھے۔ کچھ ہی عرصہ کے بعد آئندہ رمضان سہارنپور میں گزارنے کے لیے مختلف حضرات کی طرف سے تقاضے شروع ہو گئے۔ اس سلسلہ میں حضرت نے لکھا ہے کہ

اس ناکارہ کا تقریباً پچاس سال سے معمول ہے کہ اہم کام میں استخارہ اہتمام سے کرتا ہے۔ "مقاصد حسنہ" ص ۳۶ میں طبرانی کے حوالہ سے بروایت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کیا ہے "ما خاب من استخار" الحدیث (کہ جو استخارہ کرے وہ ناکارہ نہیں ہوتا۔ اس لیے ہندوستان جلنے یا حجاز آنے میں اپنا جذبہ کچھ نہیں ہوتا، استخارہ کا اہتمام ضرور کرتا ہوں اور اپنے دوستوں کو بھی تاکید کرتا ہوں کہ اہم امور میں بالخصوص نکاح کے بارے میں استخارہ کا ضرور اہتمام کیا کریں، جتنے تقاضے (مختلف اطراف سے ہندوستان کے سفر کے) ہو گئے ہیں اس کو استخارہ کا ثمرہ سمجھتا رہا، اور بہت سے مؤبدات جن کا تحریر کرانا بھی مناسب نہیں، ایسے پیدا ہوئے جن کی بنا پر اس ناکارہ نے رمضان ہندوستان گزارنے کا ارادہ کر لیا۔

آگے حضرت شیخ نے اس سفر کی تفصیل لکھوائی ہے، یہ سفر جب ۱۳۹۵ھ کے اواخر میں مدینہ طیبہ سے شروع ہوا، پہلے مکہ معظمہ آ کر عمرہ کیا۔ ۲۸ رجب ۱۳۹۵ھ مطابق ۶ اگست ۱۳۹۵ھ کو معطلہ سے

جدہ اگر بمبئی کے لیے روانہ ہوئے اور مغرب سے پہلے پہنچ گئے، ایک دن بمبئی قیام فرما کے اگلے دن صبح طیارہ سے دہلی تشریف لے آئے اور اس کے اگلے دن کا ندھلہ، تھانہ بھون اور بھنجانہ ہوتے ہوئے شروع شعبان میں سہارنپور پہنچ گئے۔ ہر طرف سے زائرین اور مہمانوں کی ریل پیل رہی۔ رمضان مبارک شروع ہونے پر دار جدید کی مسجد میں اعتکاف شروع ہو گیا۔ حضرت شیخ نے اس اعتکاف کا نظام اوقات بھی تفصیل سے لکھوایا ہے۔ رمضان کے بعد قریباً پورا شوال سہارنپور قیام رہا ہر طرف سے زائرین اور مہمان سیکڑوں کی تعداد میں روزانہ آتے رہے۔

شوال ۱۳۹۵ھ میں ہند سے مدینہ منورہ واپسی

یہ شوال ۱۳۹۵ھ کو مدینہ منورہ واپسی کے لیے سہارنپور سے سفر شروع ہوا۔ پاکستان کے مفصلین مجبین کے اصرار اور بعض دوسرے مقاصد و مصالح کی وجہ سے یہ طے کیا گیا کہ یہ سفر پاکستان ہو کر کیا جائے گا۔ سب بوڈر (ہندوستان و پاکستان کی سرحد) تک جایا جائے اور آگے کا رہی سے رانیونڈ (جہاں تبلیغی اجتماع ہونے والا تھا اور جو پاکستان کا تبلیغی مرکز ہے) اس تجویز کے مطابق سہارنپور سے بذریعہ کار کا ندھلہ، کیڑا نہ ہوتے ہوئے پہلے پانی پت پہنچے، (ملاحظہ ہے کہ حضرت شیخ کی کائنات کے ساتھ کاروں کا ایک پورا قافلہ تھا۔ حضرت مولانا انعام الحسن صاحب، حضرت مولانا محمد عمر پالن پوری، حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی، حضرت مولانا منور حسین صاحب جیسے اکابر بھی ساتھ تھے) پانی پت میں شاہ شرف الدین اور شیخ جلال الدین تھا میری، کبیر لادلیا، اور قاضی شہداء اللہ کے مزارات پر فاتحہ پڑھی نیز جہانگیر کے وزیر نواب مقرب خاں کے مزار پر بھی، (جن کو حضرت شیخ کے خاندان کا مورث اعلیٰ بتلایا جاتا ہے) پانی پت سے روانہ ہو کر بلا سپور پہنچے۔ حضرت شیخ نے بلا سپور کے بارہ میں لکھایا ہے کہ

۱۳ انبیاء علیہم السلام کی قبریں بتائی جاتی ہیں، ایک احاطہ ہے جس میں یہ قبور ہیں، آس پاس اب سکھوں وغیرہ کی آبادیاں ہیں فالی اللہ الشکی۔
 آگے حضرت شیخ نے اسی سلسلہ میں حضرت تھانویؒ کے مجموعہ ملفوظات "حسن العزیز" کا ایک ملفوظ مولانا صوفی افتخار الحسن صاحب کا ندھلوی کے مکتوب کے حوالہ سے نقل فرمایا ہے۔ وہ یہ ہے۔

فرمایا۔ ہندوستان میں بھی بعض انبیاء علیہم السلام کے مزار ہیں۔ براس جو ایک جگہ ہے انبالہ سے آگے، بجلے کی سرائے اسٹیشن سے اتر کر وہاں ایک احاطہ ہے، اس میں مزار ہیں، نشان کل قبروں کے نہیں، حضرت مجدد صاحب کو مکشوف ہوا کہ یہاں انبیاء علیہم السلام کے مزار ہیں.....
 آگے مولانا صوفی افتخار الحسن صاحب کے اس مکتوب ہی سے حضرت شیخ نے یہ بھی نقل کر لیا کہ حضرت مجدد کی ایک سوانح جو "حضرت مجدد الف ثانی" کے نام سے مشہور ہے مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب (مقیم کراچی) کی تصنیف ہے، اس کے صفحہ ۱۸۶ پر ہے کہ۔

"ایک دن حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کا شہر سرہند سے باہر جنوبی مشرق کی طرف چند میل کے فاصلہ پر ایک مقام براس سے گزر ہوا، اس گاؤں کے متصل شمالی جانب ایک بلند ٹیلہ ہے، آپ وہاں تشریف لائے، وہیں نماز ظہر ادا فرمائی اور پھر درہم مراقبہ کرنے کے بعد ہمراہیوں سے فرمایا کہ نظر کشفی سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس جگہ پر انبیاء علیہم السلام کی قبریں ہیں، مجھے ان بزرگوں کی روحانیت سے ملاقات بھی حاصل ہوئی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی صفات و تنزیہ و تقدیس کی نسبت جو کچھ اہل سب کے پیشواؤں نے لکھا ہے وہ انہی انبیاء علیہم السلام کے علوم سے حاصل کیا ہے، یہ ان انبیاء علیہم السلام کی ہجرت گاہ ہے۔
 حضرت مجدد قدس سرہ ایک مکتوب میں جو صاحبزادے خواجہ محمد سعید

کے نام ہے ان انبیاء علیہم السلام کے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔
 اے فرزند! فقیر جس قدر ملاحظہ کرتا ہے اور نظر کو وسیع کرتا ہے ایسی کوئی
 جگہ نہیں پاتا جہاں ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت نہ پہنچی ہو بلکہ
 محسوس ہوتا ہے کہ آفتاب کی طرح ہر جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کا نور
 پہنچا ہے، حتیٰ کہ یا جوج ماجوج میں بھی جن کی دیوار حائل ہے۔ اور گزشتہ
 امتوں میں ملاحظہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی جگہ بہت کم ہے جہاں
 کوئی پیغمبر مبعوث نہ ہوا ہو۔ حتیٰ کہ زمین ہند میں بھی، جو اس معاملہ سے
 دور دکھائی دیتی ہے معلوم کرتا ہے کہ اہل ہند سے بھی پیغمبر مبعوث ہوئے
 ہیں اور صالح جل شانہ کی طرف دعوت فرمائی ہے اور ہندوستان کے
 بعض شہروں میں محسوس ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے انوار شرک کے
 اندھیروں میں مشعلوں کی طرح روشن ہیں، ان شہروں کو متعین کرنا چاہیے
 نوکر سکتا ہے۔ (مکتوب ۲۵۹ مکتوبات جلد اول ص ۳۸۴)

آگے حضرت شیخ نے لکھا ہے کہ "براس سے ۲ بجے روانہ ہو کر ۲ بجے سرہند شریف پہنچے۔"
 اس دن کے باقی حصہ میں اور رات کو بھی وہیں قیام کا پروگرام تھا، چنانچہ پورے
 قافلہ کا خالقانہ ہی میں قیام رہا (حضرت شیخ نے اس قیام کی بھی پوری روداد تفصیل سے
 لکھائی ہے جو آپ بیتی کے کسی صفحے پر ہے) اگلی صبح سرہند شریف سے روانہ ہو کر باڈر پہنچے
 اور افران کی خصوصی اجازت سے اپنی ہی کاروں سے پاکستانی باڈر تک پہنچے۔ وہاں پاکستانی
 حضرات کی بہت سی کاریں منتظر تھیں ان سے روانہ ہو کر راتے دن پہنچے۔ جیسا کہ ذکر کیا
 جا چکا ہے، راینڈ میں تبلیغی اجتماع تھا، طبیعت کی ناسازی کی وجہ سے اجتماع کے بعد بھی راینڈ میں
 قیام رہا، قریباً ایک ہفتہ۔ وہاں قیام کے بعد لائل پور اور سرگودھا ہوتے ہوئے
 موضع ڈھڈیاں پہنچے (جو حضرت شاہ عبدالقادر راتے پوری قدس سرہ کا آبائی وطن، مولید اور
 پھر دفن ہے) اس دن اور رات کو بھی وہیں قیام کا پروگرام تھا، ایسا ہی ہوا حضرت
 نے ڈھڈیاں کے اس قیام کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ۔

ظہر کی نماز پڑھ کر ذکر یا تو مزار پر پہنچ گیا اور مولوی محمد عسکر صاحب (بالن پوری) سے کہا کہ آپ اپنا کام جاری کر دیں، انھوں نے تبلیغی تقریر شروع کر دی۔ عصر کے قریب ذکر یا بھی مسجد پہنچ گیا اور مولانا محمد عمر صاحب کے پاس بیٹھ کر شاہد سے یہ اعلان کرایا کہ ایک ضروری اعلان کرنا ہے وہ یہ ہے کہ بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ تبلیغ اور تصوف دو الگ الگ چیزیں ہیں، میں ڈنکے کی چوٹ کہتا ہوں کہ یہ علی العموم صحیح نہیں۔ چونکہ میرا تعلق بذات خود تبلیغ سے بھی ہے اور تصوف سے بھی، بعض مشائخ اپنے مریدوں کو تبلیغ میں لگنے سے منع کرتے ہیں اور یوں کہتے ہیں کہ "یہ توحید مطلب" کے خلاف ہے۔ یہ ان کا منع کرنا قاعدہ کلیہ نہیں، بلکہ مشائخ اور بزرگوں کا اپنا اپنا مزاج ہوتا ہے۔ یہ ان کا منع کرنا ایسا ہی ہے جیسے ڈاکٹر حکیم کسی کو شکر کے استعمال سے روک دے، چنانچہ ذیابیطس میں روک دیتا ہے۔ بعض بیماروں کو نمک سے روک دیا جاتا ہے بعض کو پانی سے روک دیا جاتا ہے اس کو یہ سمجھ لینا کہ یہ ممانعت ہر شخص کے لیے ہے بالکل غلط ہے..... میں چونکہ حضرت قدس سرہ کا بھی آدمی ہوں اور حضرت رائے پوری سے بھی مجھے اجازت ہے اس لیے بڑے زور سے کہوں گا کہ جہاں تک ہو سکے تبلیغ میں وقت لگانا۔

جیسا کہ ذکر کیا جا چکا ہے اس رات بھی قیام ڈھڑیاں ہی میں رہا، اگلے دن وہاں کراولپنڈی روانگی ہوئی، وہاں بھی بس اسی دن اور رات کو قیام رہا۔ سہارنپور سے راولپنڈی تک کا سارا سفر کاروں ہی کے ذریعہ ہوا۔ (سہارنپور سے ہندوستان کے باڈر تک بھی کاروں کا ایک پورا قافلہ تھا اور پھر باڈر سے راولپنڈی تک پورے سفر میں بھی ایسا ہی رہا) راولپنڈی سے کراچی کا سفر طیارہ سے ہوا۔ حضرت شیخ اور ان کے رفقاء حضرت مولانا انعام الحسن صاحب و مولانا محمد پالن پوری وغیرہ نے قیام کراچی کے تبلیغی مرکز مکی مسجد میں کیا۔ کراچی میں جب تک قیام رہا مسلسل مشغولیت رہی۔ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کچھ دن پہلے سخت علیل ہو چکے تھے، قلبی دورہ پڑا تھا، اگرچہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے افادہ ہو گیا تھا لیکن

انتہائی درجہ کا ضعف تھا، حضرت شیخ عیادت و ملاقات کے لیے ان کے یہاں بھی تشریف لے گئے۔ حضرت مفتی صاحب نے اپنے مدرسہ کے حالات کا اور خاص کر دینی مدارس کے طلبہ کی حالت میں جو غیر معمولی تغیر آیا ہے اس کا ذکر فرمایا۔ حضرت شیخ نے فرمایا کہ یہ بلا عام ہے ہر جگہ یہی حال ہے اور اس کا علاج ذکر اللہ کی کثرت اور اس کا اہتمام ہے پھر حجاز مقدس پہنچ کر حضرت شیخ نے اس موضوع پر حضرت مفتی صاحب اور حضرت مولانا محمد یونس بنوری (علیہما الرحمہ) کو مفصل خطوط لکھے، ان حضرات کی طرف سے بھی شیخ کو خطوط لکھے گئے اور طرفین سے کئی کئی خطوط لکھے گئے، یہ مکاتیب آپ بیتی بڑے کے ۱۲۵ سے ۱۶۵ تک (پورے بین صفحات پر) ہیں۔ کاش اہل مدارس ان کا مطالعہ فرمائیں۔ ان میں ان شیطانی فتنوں کا پورا علاج ہے جو ہمارے دینی مدارس میں آئے دن برپا ہوتے رہتے ہیں۔

کراچی سے پروگرام کے مطابق مکہ مکرمہ کے لیے روانگی ہوئی۔ مکہ معظمہ پہنچ کر حضرت شیخ کا قیام حسب معمول بھائی سعدی کے ہاں اور مدرسہ صولتبیہ میں رہا۔ مکہ مکرمہ پہنچ کر عمرہ کیا، ایام حج آجانے پر حج کیا اور ۲ ذی الحجہ کو مدینہ منورہ کے لیے روانگی ہو گئی۔ جیسا کہ ناظرین کو معلوم ہو چکا ہے حضرت شیخ کو ۹۲ھ میں سعودی حکومت کی طرف سے اقامہ حاصل ہو چکا تھا۔ چند مہینے مدینہ منورہ میں قیام کے بعد مشوروں، استخاروں اور بعض مخلصین کے مکاشفات و منامات کے نتیجے میں اس سال پھر رمضان مبارک سہارنپور گزرنے کا فیصلہ فرمایا گیا۔ وسط جمادی الثانیہ ۹۶ھ میں مدینہ منورہ سے ہندوستان کے ارادہ سے سفر شروع ہوا۔

سفر ہند ۹۶ھ

۱۲ جمادی الثانیہ ۹۶ھ (۱۲ جون ۱۹۷۶ء) مدینہ منورہ سے روانگی ہوئی، رات کو بدر میں قیام رہا جہاں حضرت کے خاص مترشد و مجاز اور معالج ڈاکٹر اسماعیل صاحب برکاری ڈاکٹر کی حیثیت سے متعین تھے۔ اگلے دن دہلی سے روانہ ہو کر مکہ معظمہ پہنچے۔ غصہ کیا،

دو ہفتے سے بھی کچھ زیادہ مکہ مکرمہ میں بھائی سعدی کے مکان پر اور مدرسہ صولتیہ میں حسب معمول قیام رہا۔ ۲۹ جون کو عشاء کے بعد طواف و داع کر کے جدہ آگئے، ۳ جون کی صبح طیارہ سے روانہ ہو کر سہ پہر کو بمبئی آگئے، ۳ دن وہاں قیام رہا، ۴ جولائی کو بذریعہ طیارہ بمبئی سے دہلی نظام الدین آگئے۔ ۴ دن وہاں قیام رہا۔ ۹ رجب (مطابق ۸ جولائی) منجے صبح سہارنپور پہنچ گئے، حسب معمول اولاً مدرسہ کی مسجد میں اتر کر تحیۃ المسجد ادا کی، بعد میں گھر تشریف لائے۔

اس مرتبہ قریباً ۵ مہینے سہارنپور قیام رہا جس میں حسب معمول گنگوہ، رائے پور، دیوبند وغیرہ ہمسر روزہ سفر بھی ہوئے۔ ۲۸ اگست ۱۳۷۶ء کو رمضان مبارک شروع ہوا اور حضرت شیخ نے حسب معمول پورے ماہ مبارک کا اعتکاف دار جدید مظاہر علوم کی مسجد میں فرمایا، مسجد کی دونوں منزلیں معتکفین سے بھری رہیں، غیر معتکفین کی بھی بڑی تعداد دار جدید کے حجروں وغیرہ میں مقیم رہی۔ حضرت شیخ نے رمضان مبارک کا پورا نظام الاداء بھی لکھوایا ہے۔ مجمع شروع رمضان ہی میں ایک ہزار کے قریب پہنچ گیا تھا اور آخر میں اٹھارہ سو تک۔ (یہ سب حسب معمول حضرت شیخ کے مہمان رہے اور شیخ کی مہمانی کی نوعیت کو وہی جانتے ہیں جن کو اس کے تجربہ کی سعادت حاصل ہوتی رہی ہے)

رمضان مبارک کے بعد بھی سہارنپور حضرت شیخ کا قیام کچھ کم دو مہینے رہا۔ قریباً ۴۔۵ مہینے کے سہارنپور کے اس قیام کے زمانے کے اہم واقعات اور ملاقاتوں کا تذکرہ بھی اس آپ بیتی ۷ کے قریباً دس صفحات پر حضرت شیخ نے لکھوایا ہے۔

ہند سے مدینہ کے لیے روانگی

۲۲ ذی قعدہ ۱۳۷۶ء (مطابق ۱۵ نومبر ۱۳۷۶ء) سہارنپور سے دہلی کے لیے روانگی ہوئی، تین دن نظام الدین قیام رہا۔ پاکستانی احباب و مخلصین کی شدید خواہش و اصرار پر براہ کراچی سفر کرنے کا فیصلہ کیا گیا تھا۔ ۲۵ ذی قعدہ کو دہلی سے بذریعہ طیارہ کراچی پہنچنا

ہوا، صرف تین دن کا عبوری ویزا تھا۔ حسب معمول کراچی کے تبلیغی مرکز مکی مسجد میں قیام رہا کراچی کی ۲۹ ذیقعدہ (۲۲ نومبر) کی صبح جدہ کے لیے روانگی ہوئی اور جدہ پہنچ گئے۔ چونکہ حضرت شیخ کی طبیعت زیادہ خراب تھی، اس حال میں نہیں تھے کہ مکہ معظمہ جا کر عمرہ کریں اس لیے شیخ نے عمرہ احرام بھی نہیں باندھا تھا لہذا اسی دن جدہ سے مدینہ منورہ کے لیے روانہ ہو گئے اور شام کو پہنچ گئے۔ ایام حج میں بھی قیام مدینہ منورہ ہی میں رہا۔ اس کے بعد چھ مہینے سے بھی کچھ زیادہ مدت یہاں قیام رہا۔ حسب معمول اس زمانہ قیام کے بہت سے واقعات بھی حضرت شیخ نے ”روزنامہ“ یا ”کھا جئے“ کہ ”خبرنامہ“ کے طرز پر لکھائے ہیں۔ اس سلسلے میں اس آپ بیتی کے ۲۱۲، ۲۱۳ پر واقعات و حوادث کا بتعین تاریخ جو ذکر کیا گیا ہے وہ بطور نمونہ تلخیص کے ساتھ ذیل میں نذر ناظرین کیا جا رہا ہے۔

۱۳ ذی الحجہ کی شب میں ڈاک خانہ میں آگ لگی، دس ہزار خطوط جل گئے۔

اس سال دو ہفتے کے لیے مسجد نبوی ساری رات کھلی رہی۔ ہجوم کی کثرت تھی۔

۱۵ ذی الحجہ کی شب میں علی میاں عشار کے بعد (مدینہ منورہ) پہنچے۔

۱۶ ذی الحجہ کو قبیل مغرب بھائی حبیب اللہ دہلوی کے مکان کے قریب ایک بوسیدہ دیوار گری جس سے پانچ آدمی شہید ہو گئے۔ اور بہت سے زخمی۔

۹ دسمبر کی شب میں مولانا قاسم صاحب شاہجہاں پوری فتحپور (ضلع بارہ بنکی) میں انتقال فرما گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ (یہاں حضرت شیخ نے ان کے

مخلصاً اور بعض خدات کا ذکر فرماتے کے بعد لکھا یا ہے کہ) یہ ناکارہ مولانا کے

احسانات کا بدلہ دعا اور ایصال ثواب کے سوا کیا کر سکتا ہے۔

علی میاں مدینہ منورہ ایک ہفتہ قیام کے بعد واپس تشریف لے گئے۔

۶ محرم ۱۳۹۷ ۲۷ دسمبر کو دارالعلوم بولٹن (انگلینڈ) کا پہلا سالانہ جلسہ ہوا،

زیر صدارت مولانا اسعد مدنی۔

۸ محرم ۲۹ دسمبر کو عزیز محمد احمد شاغل مرحوم جو اپنے لڑکے کی شادی کے سلسلہ

میں کراچی گئے ہوئے تھے، کراچی ہی میں انتقال کر گئے۔

۲۶ محرم ۱۳۹۵ء جامعہ اسلامیہ مدنیہ منورہ میں حفاظ قرآن کا مقابلہ کا امتحان ہوا جن میں پانچ آدمی نمبر اول تھے ان میں عزیز عطار الرحمن بھی تھا، ڈیڑھ ہزار ریال انعام تجویز ہوا۔

۱۴ صفر ۱۳۹۵ء ۲ فروری ۱۳۹۵ء کی شب میں عزیز خالد سہارنپوری کے گھر میں لاڑ کا پیدا ہوا۔

۲۲ ماہ کی امیر جنسی کے بعد الکشن میں اندرا کے ہار جانے کی وجہ سے آج ۱۱ مارچ ۱۳۹۵ء کو امیر جنسی ختم ہو گئی۔ کانگریس ۳ سالہ دور میں پہلی دفعہ اس سال نس بندی کے مظالم کی وجہ سے قریباً سارے ہی سونجات ہند میں ناکام ہو گئی۔

پاکستان میں الکشن اور اس کے بعد کثرت سے مظالم ہوتے رہے، جب کہ ہندوستان میں اندرا نے اپنی ہار مان کر وزارت سے علیحدگی اختیار کر لی۔ ۱۸ اپریل ۱۳۹۵ء کو حضرت رائے پوری قدس سرف کے خادم خاص (ابراہیم پہلوان لاہوری) کا لاڑ کا جو جلوس میں جا رہا تھا شہید ہو گیا اور بہت کثرت سے شہادتیں اور قید و بند اور زخمیوں کی خبریں پاکستان سے پہنچ رہی ہیں، اللہ تعالیٰ رحم فرمائے۔

مدنیہ منورہ کے اس قیام کے زمانے کے واقعات و حوادث حضرت شیخ نے اسی طرح لکھوائے ہیں۔ سطور بالا اس کا صرف نمونہ ہیں۔ آگے صفحہ ۲۱ پر عنوان ہے۔

سفر ہند ۱۳۹۵ھ

اس عنوان کے تحت حضرت شیخ نے لکھوایا ہے۔

زکریا کا معمول یہ ہے کہ ہندوستان سے واپسی پر پہلے ہی دن سے آئندہ رمضان کے لیے استخارہ شروع کر دیتا ہے۔ ۲۴ جمادی الثانیہ کو ایک صالح آدمی کے مکاشفہ میں.... یہ الفاظ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پہنچے۔

رحلۃ سعیدۃ، موفقتہ، مبارکۃ و مقبولۃ انشاء اللہ تعالیٰ... اس پر ارادہ کر لیا اور ۲۴ جمادی الثانیہ ہی کو مکہ مکرمہ روانگی ہو گئی، مغرب بدر میں پڑھی۔ صوفی اقبال، ڈاکٹر اسماعیل، بھائی یحییٰ کی مشترکہ دعوت ہوئی، صبح کی نماز کے بعد شہدار پر حاضری ہوئی (حجازی وقت کے حساب سے) ایک بجے بدر سے چل کر ۴ بجے (مکہ مکرمہ) عزیز سعدی کے گھر پہنچ گئے۔ عشاء کے بعد حسب معمول بھائی سلیم کے یہاں زوردار دعوت ہوئی اس کے بعد عمرہ کیا اور عزیز سعدی کے گھر جا کے سو گئے۔ عزیز سعدی نے کہا کہ تمہارے کاغذات "تابعیہ" کے (یعنی حجاز پاک کی شہریت (نیشنلٹی) کے) آگئے ہیں مگر دفتر جانا ضروری ہے، دوپہر کو عزیز حلیم کی کار میں بھائی شمیم کے ساتھ دفتر پہنچے۔ عزیز سعدی پہلے جا چکا تھا، اس کی تلاش میں آدھ گھنٹہ کھڑا رہنا پڑا، اس کے بعد مدیر جوازات کار ہی پر آگئے، بہت معذرت کی کہ میں تو تکلیف نہ دیتا مگر حلف نامہ میں سامنے ہونا شرط ہے، دس منٹ میں کارروائی پوری ہو گئی اور میں واپس آگیا۔ عزیزان سعدی اور شمیم اس کی تکمیل کراتے رہے۔

۳۱ جون ۱۹۷۵ء ۵ رجب ۱۳۹۵ھ کو تابعیہ مجتہد تک پہنچ گیا، اس پر ہجرت کی نیت کر لی۔ میں نے تو دو سال پہلے مولانا علی میاں سے اور عزیز عبدالحفیظ سے کہا تھا کہ مجھے "تابعیہ" دلدادہ، مگر ان دونوں نے بڑے زور سے مخالفت کی تھی کہ "اقامہ" میں زیادہ سہولت ہے یہ نسبت "تابعیہ" کے، میں نے تو ارادہ ملتوی کر دیا تھا مگر عزیز سعدی سے بھی اس کا تذکرہ آیا تھا، اس نے اللہ تعالیٰ سے جنائے خیر دے خود ہی درخواست دے کر اس مرحلہ کو نمٹا دیا، آل عزیز کو اللہ تعالیٰ فلاح دارین نصیب فرمائے، میرے حجازی کام ہمیشہ اسی نے نمٹائے۔

اس مرتبہ ایک مہینہ سے بھی کچھ زیادہ مکہ معظمہ میں قیام رہا۔ ۲۸ رجب ۱۳۹۵ھ (مطابق ۱۴

جولائی ۱۹۷۷ء) ہند کے ارادہ سے مکہ مکرمہ سے جدہ کے لیے روانگی ہوئی، براہ کراچی دہلی جانے کا پروگرام تھا۔ اگلے دن جمعہ کی صبح طیارہ سے کراچی کے لیے روانہ ہو گئے۔ یہاں حضرت شیخ نے لکھایا ہے کہ۔

جدہ سے روانگی کے ایک گھنٹہ بعد (ہوائی جہاز کے کیپٹن عثمان کا پیام پہنچا کہ مجھے بیعت ہونا ہے کل کس وقت حاضر ہوں؟ میں نے کہلوایا کہ اگر آپ آ سکتے ہو تو آجاؤ، وہ اپنا نائب مقرر کر کے آگیا، میں نے اپنے اعذار پیش کیے اور کہا کہ پاکستان میں بہت سے مشائخ موجود ہیں اس نے کہا کہ دل قبضہ کا نہیں، چنانچہ اس کو بیعت کر لیا۔ اس نے کہا کہ یہ پہلی نظیر ہوگی کہ جہاز پر بیعت کیا؟ میں نے کہا کہ بالکل صحیح ہے (آگے حضرت شیخ نے لکھایا ہے کہ) جہاز چونکہ دو گھنٹے لیٹ تھا اس لیے نماز جمعہ کے بعد پہنچا۔ جہاز سے اترتے ہی حاجی فرید کی گاڑی میں مکی مسجد پہنچ گئے، وہاں اپنا جمعہ پڑھا۔

آگے حضرت شیخ فرماتے ہیں۔

پیر کے دن میں ظہر کا وضو کر رہا تھا کہ حاجی فرید الدین صاحب تشریف لائے اور فرمایا کہ اسی وقت مکہ سے ٹیلی فون آیا ہے کہ رات بھائی سلیم (مدرسہ مولتیہ مکہ مکرمہ کے مہتمم مولانا محمد سلیم صاحب) کا انتقال ہو گیا۔ زکریا نے ظہر کی نماز میں بھی عصر کی نماز میں بھی دعائے مغفرت اور ایصال ثواب کے لیے اعلانات کرائے اور چلنے کے وقت تک اکثر مجلس میں یہ اعلانات ہوئے۔ عہدے۔ عزیز سعدی کے خط سے حادثہ کی تفصیل معلوم ہوئی، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ سانس کی تکلیف ان کو عرصہ سے چل رہی تھی، ایک حالت پر زیادہ دیر نہیں رہ سکتے تھے، کبھی لیٹتے تھے کبھی بیٹھتے تھے، جس رات کو انتقال ہوا طبیعت بہت اچھی تھی، کھانا سب کے ساتھ کھایا، ہنستے بولتے رہے، ۲۰ بجے (حجازی وقت کے حساب سے) سب کو حکم دیا کہ اپنے اپنے

بستر پر جا کر آرام کریں، سب چلے گئے، آرام کیا۔ ۹ بجے صبح کو والدہ شمیم کی آنکھ کھلی تو سردی محسوس ہو رہی تھی، انھوں نے کوثر بند کر دیا، قریب جا کر دیکھا تو بے سُدھ سوئے ہیں، سانس وغیرہ کی آواز نہیں ہے، انھوں نے آوازیں دیں مگر کوئی حرکت و آواز نہیں، وہ شمیم کو بلا کر لائیں تو انھوں نے آکر دیکھا کہ وہ تو چل دیے۔ صبح کی اذان پر بھائی شمیم کا ٹیلی فون آیا کہ ابا جان رات کو کسی وقت چل دیے، جنازہ کا وقت عصر کی نماز میں طے ہوا، ہجوم صبح ہی سے شروع ہو گیا تھا۔ ظہر کے بعد اوپر کی منزل سے اتار کر مدرسہ کی درمیانی منزل میں غسل دیا گیا۔ مولوی غلام رسول، مولوی عطاء المہمین بن عطاء اللہ شاہ بخاری نے غسل دیا، اس کے بعد مردوں اور عورتوں کو آخری زیارت کرانے کے بعد جنازہ کو نیچے اتارا گیا۔ مدرسہ کے نیچے کے ہال میں شیخ حسن مشاط نے اول نماز جنازہ پڑھائی اور عصر کی نماز کے بعد حرم میں دوبارہ نماز جنازہ ہوئی، جنازہ میں بہت ہجوم تھا۔ سید علوی بالکی کے بعد یہ دوسرا جنازہ تھا جو حرم سے جنتہ المعلیٰ تک ذکر بالجہر کرتا ہوا گیا۔

۹ بجے معلیٰ اپنے احاطہ میں پہنچے، حکیم نعیم کی قبر میں دفن کیا گیا، اسی میں شیخ الدلائل شیخ عبدالحق بھی مدفون ہیں۔

جیسا کہ معلوم ہو چکا حضرت شیخ کو مولانا محمد سلیم علیہ الرحمہ کے حادثہ انتقال کی اطلاع کراچی پہنچنے کے چوتھے دن دوشنبہ کو ظہر سے پہلے ملی تھی، اسی دن شب میں پروگرام کے مطابق کراچی سے روانہ ہو کر دہلی پہنچے، یہاں بھی ۴ دن قیام رہا اور شنبہ کی صبح کو کار سے میرٹھ حضرت مولانا عاشق الہی میرٹھی کے مزار پر اور دیوبند میں حضرت مدنی اور دیگر اکابر کے مزارات پر کچھ دیر ٹھہرتے ہوئے ظہر کی نماز کے قریب سہارنپور پہنچ گئے۔ دوسرے دن کار سے گنگوہ کا سفر کیا۔ ۱۰ شعبان ۲۸ جولائی کو مسلات اور بخاری کا ختم کرایا۔ اس موقع پر حضرت شیخ کی طرف سے یہ اعلان بھی لکھ کر مظاہر علوم کے بورڈ پر لگوا یا گیا۔

”جو حضرات کسی بھی مدرسہ کی اسٹراٹجک میں شریک ہو چکے ہوں ان کو نہ میری طرف

سے اجازت حدیث ہے نہ اجازت بیعت اور جو بیعت کے بعد سڑاٹک میں شریک ہوئے ہیں ان کی بیعت بھی منسوخ ہے۔ ہندوستان میں شارح حق کی کمی نہیں جدھر جاہیں رجوع کر لیں، میری طرف سے اجازت ہے۔

رمضان مبارک میں حضرت شیخ نے حسب معمول دار جدید کی مسجد میں پڑے مہینے کا اعتکاف فرمایا۔ اس مرتبہ ساتھ میں اعتکاف کرنے والوں اور دوسرے مقیم مہانوں کی تعداد پہلے تمام سالوں سے بھی زیادہ تھی۔ سوال کا مہینہ سہارنپور ہی میں گزرا، شروع ذی قعدہ ہی میں حجاز مقدس واپسی کا پروگرام تھا۔ اس سے پہلے رائے پور اور گنگوہ کا سفر بھی فرمایا۔ آپ بیتی نمبر ۷ کا آخری عنوان ہے۔

واپسی از ہند، ذی قعدہ ۱۳۹۷ھ مطابق اکتوبر ۱۳۷۷ء

یہ سفر بھی ایسے وقت ہوا تھا کہ پاکستان کے تبلیغی مرکز رائونڈ میں اجتماع ہونے والا تھا، اس لیے طے کیا گیا تھا کہ کاروں سے باڈر اور وہاں سے رائونڈ پہنچا جائے۔ اس سفر کا ذکر کرتے ہوئے حضرت شیخ نے لکھوایا ہے۔

۱۱ اکتوبر کی صبح اپنی نماز پڑھ کر زکریا سہارنپور سے (دہلی کے لیے) چلا، متفرق کاریں آگے پیچھے چلتی رہیں، نانوتہ پہنچ کر زکریا تو کار میں رہا اور رفقا، حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کے مزار پر گئے، وہاں سے واپسی پر تھانہ بھون اول مولانا ظہور الحسن صاحب کے مکان پر ان سے مل کر کہ ان کو فارج پڑا تھا، بیروں میں حافظ فاضل صاحب اور حضرت تھانوی کے مزار پر حاضری کے بعد جمنیخانہ ظہر سے پہلے پہنچے۔ ظہر کی نماز پڑھ کر وہاں سے کاندھلہ پہنچے (رات کو بھی کاندھلہ ہی قیام رہا)۔ ۱۲ اکتوبر منگل کی صبح وہاں سے روانہ ہو کر پانی پت کے مزارات پر حاضر ہوئے ہوئے سیدھے سرہند پہنچے۔ ظہر کی نماز وہیں پہنچ کر پڑھی، (رات کو بھی وہیں قیام رہا) رات ہی میں بھائی کرامت کے بھائی کا ٹیلی فون پہنچا

کہ مولوی انعام صاحب ریل سے امرتسر آئے ہیں اس لیے اس وقت محمد
کانڈھلوی ایک دوکاریں لے کر امرتسر اسٹیشن روانہ ہو گیا۔

سرہند ہی کے قیام میں مولانا یوسف بنوریؒ کے حادثہ انتقال کا حال
ٹیلی فون سے معلوم ہوا۔ صبح کو کاروں سے روانہ ہو کر بوڈر پر پہنچے اور
وہاں سے رانیونڈ پہنچ کر اجتماع میں شرکت رہی۔ ۲۶ اکتوبر کو لاہور
سے کراچی روانہ ہوئے، کراچی کے قیام میں اول مولانا بنوری صاحب کے
مزار پر حاضری ہوئی اور بہت جی لگا۔ تقریباً دو گھنٹے قیام رہا۔

۳ اکتوبر کو کراچی سے ۱۰ بجے (پاکستانی وقت سے) چلے اور جدہ کے
وقت سے ۱۲ بجے پہنچے.... منگل یکم نومبر کو زکریا مدینہ کے لیے روانہ ہوا
(اور اس کے تھوڑی دیر بعد مولانا انعام صاحب مکہ کے لیے) بدر میں ٹھہرتے
ہوئے عصر کی نماز کے بعد (مدینہ منورہ میں) مسجد نور پہنچے۔

اس کے بعد حضرت شیخ کا قیام اس سال مدینہ منورہ ہی میں رہا، یہ بھی طے فرمایا کہ اس
سال رمضان مبارک گزارنے کے لیے بھی سہارنپور جانا نہیں، حضرت شیخ نے لکھوایا ہے۔
یکم رجب کو حاجی یعقوب (مرحوم) کو پرچہ لکھا کہ سہارنپور کا رمضان ملتوی
ہو گیا، احباب کو اطلاع کر دیں اور انھیں احباب کو تاکید کر دیں کہ رمضان
اپنی اپنی جگہ کریں۔

آپ بیتی کے آخری قریباً ۲ صفحات کی نوعیت "خبرنامہ" اور "روزنامہ" کی سی ہے۔
حجاز مقدس میں، ہندوستان میں پاکستان میں اپنے حلقہ و تعلق و تعارف کے ہر طرح کے
سیکڑوں واقعات و حوادث کا بتعین تاریخ ذکر فرمایا گیا ہے۔ نمونہ کے طور پر اس کا
آخری ورق نذر ناظرین کیا جا رہا ہے۔

حکیم سعد رشید افریقہ کے دورے ۴ رمضان کو آگئے۔

افریقہ کی چند حقیرات مولوی یوسف تتلی وغیرہ پانچ چھ آگئے تھے۔

قاضی (عبدالقادر) صاحب ۳ اگست ۲۹ شعبان کو رمضان گزارنے پاکستان

سے مدینہ پہنچے تھے اور ۲۷ رمضان کو جہا وریاں میں عید کرنے کے لیے تشریف لے گئے، مکہ میں عید پڑھ کر اسی دن ہوائی جہاز سے کراچی چلے گئے وہاں ۲۸ رمضان تھی۔

ہندوستان میں رمضان ۱۳۹۸ھ میں بارش کی بہت کثرت رہی، دہلی سہارنپور کے درمیان ریلیں اور بسیں بند ہو گئیں، بعض مواقع پر بہت بربادی ہوئی، اخبار والوں نے ایک کروڑ آدمیوں کا بے گھر ہونا لکھا تھا اعجاز بہاری نے بتلایا کہ اس کے پاس کے کئی گاؤں بہہ گئے۔

۱۵۔ اگست کو مولوی سعید خاں کے سینہ میں درد محسوس ہوا، ڈاکٹر نے دیکھ کر خطرناک بتایا، وہ ہسپتال میں داخل ہو گئے۔ ۲۰ کو ہسپتال والوں نے اجازت دے دی مگر احتیاط کی تاکید کی۔ ہسپتال کے زمانہ میں بہت زیادہ پہرہ رہا، بہت خاص خاص آدمیوں کو ملنے کی اجازت تھی۔

۲۱۔ اگست کو سردار حیدر والے سخت بیمار ہوئے، ہسپتال میں داخل کر دیے گئے۔ ایک ہفتہ بعد انتقال فرما گئے۔ تدفین جنتہ المعلیٰ میں ہوئی۔
۲۶۔ اگست کو پاکستان میں مولانا عبد الہادی صاحب دین پوری کا انتقال ہو گیا۔

۷۔ اگست کو مفتی محمود رنگونی لندن سے سیدھے مدینہ پہنچے۔ تین دن کے قیام کے بعد کراچی اور پھر دہلی سہارنپور ہوتے ہوئے واپس رنگون چلے گئے۔
۳۔ ستمبر کی شب میں (عشا کی) اذان حسب معمول ۲ بجے ہوئی، ڈاکٹر اسماعیل نے اس وقت کہا کہ ٹیلی ویژن میں چاند کا اعلان ہو گیا۔ اذان کے بعد گولے اتنی کثرت سے پھٹے اور اس سے زیادہ مسجد نبوی میں تالیاں پیٹی گئیں، اس کے بعد امام صاحب نے فضوں کے بعد تقریر کی اور خوب ڈانٹا، جنھوں نے ابتدا تالیوں کی کی تھی وہ دوپہری تھے وہ بکڑ لیے گئے۔

۲۷ رمضان ۱۴۰۸ھ کی شب میں جنرل ضیاء الحق حاکم عسکری پاکستان مکہ میں رہے، ساری رات طواف کیے اور ۲۸ کی شب مدینہ میں گزاری، ترمذی اور تہجد کی نفلوں میں شریک رہے۔

اسی پر حضرت شیخ نے آپ بتی کو ختم کر دیا ہے۔ فرماتے ہیں۔
 کئی دن سے طبیعت بہت خراب ہے، اس لیے اب تو اسی پر ختم کرتا ہوں
 کئی دفعہ پہلے بھی ختم کر چکا ہوں مگر جیسا کہ بار بار لکھا نہ تو احباب چھوڑتے
 ہیں اور مجھے بھی کوئی اکابر کا قصہ یاد آ جاوے تو سر کھجلا نے لگے۔ لہذا اب تو
 اس حصہ کو ختم کرتا ہوں، مقدر میں ہے تو پھر دیکھا جائے گا۔

إِخْرَدُ عَوَانَا انْ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلٰى خَيْرِ
 خَلْقِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَبَارَكَ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا كَثِيرًا

محمد زکریا کاندھلوی مہاجر مدنی

یکم ربیع الثانی ۱۴۰۱ھ مطابق ۵ فروری ۱۹۸۱ء
 مدینہ طیبہ

اللہ تعالیٰ کی توفیق و مدد سے حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ کی آپ بتی
 کے تمام مہرول کا تنخیص و انتخاب کا کام ختم ہو گیا۔ فلہ الحمد ولہ الشکر۔
 اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور اپنے بندوں کو اس سے نفع پہنچائے۔

مولانا یحییٰ ابوالحسن علی ندوی کی ایک عظیم و شاہکار تصنیف

تایخ دعوت و عزیمت

تایخ اسلام میں دعوت و عزیمت، تبلیغ و اصلاح اور سی و جہاد کی کردیاں کیا نہیں بلکہ کھری ہوئی میں جن سے علم تسلسل کا شبہ ہوتا ہے، حوت کی خود اعتمادی اور لوہار کے لئے تم قائل ہے، مستند نے اس عظیم اور تابناک تایخ کو تسلسل اور حقیقت پسندی کے ساتھ پیش کیا ہے اور اس سلسلہ کتب میں یہ کھایا ہے کہ تایخ امت کا کوئی دور اہل دعوت و عزیمت خالی نہیں رہا، مولانا ابوالحسن علی ندوی کے مؤرخانہ ادیبانہ، عالمانہ قلم سے یہ اساتذہ اور تایخ جس طرح کھم گئی ہے اس کا صحیح اندازہ پڑھنے کے بعد ہی ہو سکتا ہے، ہمارے علم میں کسی اسلامی زبان میں اسلام کی اصلاحی و تجدیدی کوششوں کی ایسی مرتب و مسلسل روداد علمی انداز بیان میں پیش نہیں ہوئی، اس میں روایتی انداز میں صرف تذکرہ نگاری نہیں بلکہ مجددین اسلام کے کارناموں کو صحیح پر نظر میں رکھ کر ان کا تجزیہ کیا گیا ہے اور اہل دعوت و عزیمت (امام غزالی، شیخ عبدالقادر جیلانی، علامہ ابن جوزی، علامہ ابن تیمیہ، شیخ شرف الدین یحییٰ مینری، حضرت مجدد الف ثانی، اور حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی) کی اہم تحریروں اور معاصر تذکرہ نگاروں کے ہزاروں صفحات کا خلاصہ پیش کیا گیا ہے جن کا مطالعہ صرف اہل علم تک محدود ہے، ایک تایخ جو عام تاریخوں میں نہیں پائی جاتی! جو دلولہ خیز بھی ہے اور فکر انگیز بھی۔

جلد اول پہلی صدی ہجری سے ساتویں صدی ہجری تک عالم اسلام کی اصلاحی و تجدیدی کوششوں کا تاریخی جائزہ ناموں ائمہ و متنازعہ اصحاب دعوت و عزیمت کا مفصل تعارف ان کے علمی کارناموں اور ان کے اثرات و نتائج کا تذکرہ۔

جلد دوم آٹھویں صدی ہجری کے مشہور عالم و مصلح شیخ الاسلام حانظ ابن تیمیہ کے سوانح حیات، صفات و کمالات، علمی تصنیفی خصوصیات اور ان کے تجدیدی و اصلاحی کام نیز ان کے ممتاز تلامذہ کا دلائل و تر تعارفی مرتبہ۔

جلد سوم اس میں حضرت خواجہ معین الدین چشتی، سلطان الشافعی خواجہ نظام الدین اولیاء، حضرت مجدد شیخ شرف الدین یحییٰ مینری کے سوانح حیات، خصوصیات و کمالات، تجدیدی و اصلاحی کارناموں اور تلامذہ و تشریفین کا مستند و معتبر تذکرہ و تعارف آگیا ہے۔

جلد چہارم مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی (۹۷۱-۱۰۴۲ھ) کی مفصل سوانح حیات، ان کے علم و عمل کا خلاصہ، ان کے علم و عمل کا خلاصہ، ان کے علمی کارناموں کی حقیقی نوعیت کا بیان، سلسلہ مجددیہ کے شائع کے دور میں و دیگر اثرات اور ان کی اسلامی و اجتماعی تحریکوں کی تفصیل۔

جلد پنجم ہندوستان میں حیات وین اشاعت کتاب سنت، اسرار و مقاصد شریعت کی توضیح و تفسیر، تربیت و ارشاد اور ملت اسلامیہ ہند کے تحفظ و ترقی کے تعلق ان عہد آفریں اور تایخ ساز کوششوں کی تایخ جن کا آغاز حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی اور ان کے اخلاف و خلفاء کے ذریعہ ہوا، سلسلہ ولی اللہی کے اصلاحی افکار و آثار کی جامع اور مستند روداد۔

جلد ششم (تشریف احمد شہید دیوبند) میں حضرت سید احمد شہید کی مفصل سوانح حیات، ان کے اصلاحی و تجدیدی کارنامے، غیر نظم و ضبط سے سب بڑی تحریک جہاد عظیم، اصلاح و تجدید اور احیائے خلافت کی تایخ دلولہ انگیز داستان۔

مبارکی کتابت آفٹ طباعت دیدہ زیب کور

نوٹ: قیمت اوروں اگر نئی ایڈیشنوں اور پورے سیٹ کی ہماری فہرست کتب میں کچھ اضافہ ہوئے خط لکھ کر معلوم کرنا کہ رحمت فرمائیے۔

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام پبلیکیشنز (پرائیویٹ) لمیٹڈ

مسلم پرنسپل لا پرنسپل تحقیقات و نشریات اسلام کی دواہم مطبوعات

معاشرتی مسائل

دین فطرت کی روشنی میں

(از مولانا محمد برہان الدین سنہلی)

جس میں انسانی زندگی کے اہم ترین مسائل، شادی بیاہ مع تعدد ازواج، طلاق اور وراثت وغیرہ کو اسلامی تعلیمات کی روشنی اور سنجیدہ علمی و عقلی انداز بیان میں، دیگر مشہور مذاہب کے ازدواجی قوانین کے تقابلی مطالعہ کے ساتھ پیش کیا گیا ہے، اور اس سلسلہ میں پھیلائی ہوئی غلط فہمیوں کا ازالہ کیا گیا ہے۔

معیاری کتابت، آفسٹ طباعت، مجلد قیمت پندرہ روپے

مسلم پرنسپل اور اسلام کا عائلی نظام

(از مولانا شمس تبریز خاں)

جس میں کتاب و سنت اور عصری علوم کی روشنی میں اسلام کے عائلی نظام کا جائزہ لیا گیا ہے اور اسکے ساتھ ہی اسلام اور دیگر مذاہب کے متعلق تعلیمات پر تقابلی تبصرہ کیا گیا ہے

دو سٹرائٹیشن مستقل نئے ابواب متعدد اہم اضافوں کیساتھ، معیاری کتابت طباعت مجلد قیمت ۱۱ روپے

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام پوسٹ لکھنؤ (ندوۃ العلماء)

عربی و اسلامی علوم و فنون کے شائقین کے لئے — اردو زبان میں

تین گرانٹ در تحفہ محمد عبید اللہ الاسعدی کے قلم سے

کتاب میں

فصاحت و بلاغت . علم بیان
علم بدیع . علم معانی و دیگر فنون کے
مباحث و تفصیلات کو مع امثلہ سہل و مناسب
اسلوب میں پیش کیا گیا ہے۔

• صفات

• قیمت ۸/۵۰

باللہ
تسہیل

اصول الفقه

صفحات — ۳۰۰
بہت جلد آرہی ہے

یہ کتاب مقدمہ و خاتمہ کے ساتھ اصول اربعہ سے متعلق چار ابواب پر مشتمل ہے۔ مولانا تقی عثمانی صاحب کتاب کے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔
”میں نے اس کو جت جت مقالات دیکھ لیا ہے اشار اللہ خوبی
احقر کی رائے میں آپکی تصانیف مدارس کے طلباء کیلئے بہترین یادداشت
کا کام دے گی، لیکن اس کا اصل فائدہ یہ ہوگا کہ کالجوں — اور
یونیورسٹیوں میں جہاں اصول فقہ کی تعلیم ہوتی ہے وہاں اس کو
بطور نصاب داخل کرنا بھی مناسب ہوگا۔“

مش
علوم

صفحات
تقریباً ۴۰۰

اس رسالہ کو

مؤلف نے نئے طرز پر ترتیب دیا ہے، اور فن کی بعض نئی
تصانیف سے بھی فائدہ اٹھایا ہے۔ یہ رسالہ مبتدیوں کو فن سے
ناسبت پیدا کرنے کے لئے بہت ہی اچھا اور پسندیدہ رسالہ ہے
میں نے لفظ و تعبیر میں کہیں کہیں ترمیم کر دی ہے ویسے میں نے
جناح پڑھا ہے اس کو قابل اطمینان پایا ہوں۔“

مولانا حبیب الرحمن لاہوری
(ادامت برکاتہم)

جلد شائع ہو رہی ہے

ملنے کا پتہ مکشہ رحمانیہ ہتھورا - ضلع باندہ

مکتبہ طبعیات کوئٹہ

مکتبہ حائیدہ تہو اضلع باندہ

نفیس اکبر

اُستاز العربیہ

ابتدائی مرحلہ میں عربی زبان سے آشنا کرنے اور عربی سے اردو
اردو سے عربی ترجمہ کی مشق کے لئے۔

۱/۲

سیرت
خواجہ عین الدین چشتی

نفیس اکبر

چند صفحات پر مشتمل رسالہ جس میں حضرت
موصوف کے حالات زندگی درج ہیں۔

۳/۴

ذکر اشرف

باب الدین مظاہری

حکیم الامت حضرت تھانوی کی سوانح، کارنامے
تلامذہ اور خلفاء کا تذکرہ۔

۲/۳

ارکان نماز

باب الدین مظاہری

تبلیغی حضرات کے لئے عموماً اور طلباء
کے لئے خصوصاً نہایت مفید رسالہ۔

۱/۱

اللہ والوں کے
پچیس فقرے

باب الدین مظاہری

اس کتاب کو پڑھ کر احساس ہوتا ہے
کہ اللہ والوں نے اپنی زندگی کس طرح گزاری ہے۔

۱/۲

نماز کیا ہے

باب الدین مظاہری

نماز سے متعلق مختصر رسالہ

۳/۹۰

چهل حدیث

باب الدین مظاہری

چالیس احادیث مبارکہ کا مجموعہ

۳/۲۵

پیغمبر اسلام
سے اللہ علیہ وسلم

باب الدین مظاہری

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مختصر مکی و
مدنی زندگی۔

۱/۶۰

نماز مکمل
و مسنون نمازیں

باب الدین مظاہری

نماز پڑھنے کا طریقہ اور احادیث سے
ثابت دعائیں۔

۱/۵۰

صحابائے مدینہ

ناقب و مرقوم

مولانا صدیق احمد صاحب ناقب و مولانا
انتظام حسین صاحب مرقوم کے نفیس کلام کا مجموعہ۔

۱/۱

مکتبہ حائیدہ تہو

پوسٹ بکس ۳۴۳

کوئٹہ

آن
ہیں؟

ایہاں، توحید
فرشتے، رسالت و نبوت

جلیل المقصد انبیاء خاتم	کی مسلم حکومتیں
انبیاء کی بشارتیں حضور	جہاد
کی عیسیٰ مدنی زندگی، عیسیٰ	اسلام کا عدالتی معاشرتی
اسنلاق و عادات اولاد	عالمی
رسول، انبیاء المومنین	معاشرتی
والدین اور اعزہ، تقصیر	و اقتصادی نظام،
آخستہ علامات قیامت	اسلام کا نظام جنلاق
اسلام کے بنیادی ارکان	اسلام کا نظام سنا
علم کی شرعی اہمیت و حیثیت	اسلامی مساوات
علوم انبیاء، علوم قرآن	اسلامی شہر روز
حدیث اور علوم حدیث	اسلام میں آزادی
علم کلام، مسلم احکام،	اسلام میں عورت کا
کلامی مذاہب، مسلم فقہ	مقام
فقہی مذاہب	مسلم بیانات
اللہ اربعہ	اسلامی قوانین کی
مسلم جنلاق	بنیادیں
علوم عربیت و تاریخ	بیت اللہ
مسلمانوں کے	مسجد نبوی
صنعتی کارنامے	بیت المقدس
اسلام کا سیاسی و مذہبی	کائنات و
نظام، اسلامی حکومتیں	نظام کائنات
خلافت راشدہ	اسلامی اعتدال
عباسی، اموی، عثمانی	اسلام
حکومت	افشار کی
اسلامی بنز، عہد ظفر	ظفر کی

گراں قدر پیشکش

اسلام

مکمل دین مستقل تہذیب

ثالیف

محمد عبید اللہ السعدی

دوسری ایڈیشن

یہ کتاب
اسلام کے مکمل دین مستقل تہذیب
ہونے کے موضوع کی ایک ڈاٹر کٹری بن
گئی ہے اور اس قابل ہے کہ جو تعلیم یافتہ مسلمان تفصیل
کے ساتھ اس موضوع پر بڑی بڑی کتبوں کا مطالعہ
نہیں کر سکتا وہ اس کے ذریعہ ضروری واقفیت اور اسلام
کے مکمل دین مستقل تہذیب ہونے پر ایمان و اذعان حاصل کرے
اور غیر مسلموں کے سامنے بھی وقت ضرورت اسلام
پیش کر سکے۔

(مولا سید) ابو الحسن علی ندوی (مظفر)

۵۰ روپے

صفحات ۳۰۰
نسل کی بجا قیمت: تین روپے
قیمت پیش بھیجے ہمسو لک
معاذ

لئے پتہ: مکتبہ خانہ مقام ادب، متھورا ضلع بائوڑی

مکتبہ خانہ مقام ادب

پوسٹ بکس ۳۷۳



شیخ الحدیث علامہ سید شاہد ارشد شاہ

ہم ادارہ الفقار کو ولی مبیار کتابی ہیں کہ ہیں



بندر س
کنٹرکٹرس
اینڈ انجینئرس

کے

ایس

ایم

ہر قسم کے تعمیراتی کام کے لئے ہمیں یاد رکھتے ہیں
• کئی منزلہ رہائشی عمارت ہوں یا فیکٹری عمارت، گوداموں کی تعمیر کا مسئلہ درپیش ہو یا

سیویں
کام مسئلہ
ہماری مہارت
سے ونامہ
اٹھائیے

یکمپ آفس

۲۴- نیو بیری روڈ

لکھنؤ ۲۲۶۰۰۱

فون

۳۲۶۹۳

ہیڈ آفس

گنیش گنج

غلامی

لکھنؤ ۲۲۶۰۰۱

فون ۳۲۰۹۷

مختصر الف سرائر بکدلو لکھنؤ

مولانا
محمد منظور نعمانی
کی ایمان افروز ہدایات

اسلام کیا ہے؟

ہدایت آسان زبان، بید و نشین اور پراثر انداز
میں اسلامی تعلیمات کا جامع اور مکمل خلاصہ نیا ایڈیشن
بہترین کتابت و اعلیٰ طباعت مزین
اعلیٰ ایڈیشن: ۱۰/-
ادنیٰ ایڈیشن: ۶/-

ہدایت
مطالعہ

وہ شریعت
اس کتاب میں تعہید
وہ شریعت آخرت رسالت نماز
روزہ، زکوٰۃ و حج، خلاق معاملاً دعوت و جہاد
سیاست و حکومت اور احسان و تصون کے بحث
پر تفصیل و روشنی والی کئی پر نیا ایڈیشن اعلیٰ
طباعت کے ساتھ قیمت ۱۴/- انگریزی ۲۰/-

ملفوظات
مولانا محمد الیاس
جن لوگوں نے حضرت کو نہیں پایا وہ
ان ملفوظات سے مطالعہ آپ کو پوری
طرح جان اور سمجھنے میں
آجیسی ایڈیشن ۸/-

معارف الحدیث

آحاد نبوی کا ایک اور جامع انتخاب
آحاد نبوی کے سچے سچے اس مجموعہ میں ان
آحاد و روایہ اور تشریح سے سب گہا پر جن کا انسانوں
احادیث کا انتخاب عملی زندگی کے خاص
کی فکر و عقاید اور عملی زندگی کے لئے ہدایت اور
چہ اور ہے۔ معیاری کاغذ و طباعت اور
سامان ہے۔ نو بصورت جلد سے مزین قیمت
سات جلدیں ۲۱۰/-

قرآن آپ کی کہناری

جس میں سب بات اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع مرقع
ہدایت و نور اور حقائق و حقائق قرآنی آیات پر
نیا ایڈیشن کی قیمت ساڑھے سات روپے کی ہے
نو بصورت جلد سے مزین قیمت ۱۴/- انگریزی ۲۰/-

کلمہ طیبہ

حقیقت کی

اسلام کے کلمہ دولت
محمد رسول اللہ کی زبان افروز تشریح
قیمت ۳/-

تذکرہ
محمد و الف ثانی

امام ارباب شیخ احمد ربندی محمد و الف ثانی کے سوانح حیات
آپ کے عرفانی اور ارشادی خصوصیات قیمت جلد
۲۰/-

تصوف
کیا ہے؟

تصوف کے موضوع پر یہ کتاب اپنے
مختصائص کے باوجود انصاف و تحقیق اور بحث
کے سچاؤ کے لحاظ سے بہت ممتاز ہے۔
قیمت ۸/-

شیخ محمد بن عبد الوہاب

کے خلاف پروپیگنڈہ اور سچے اثرات
ہندوستان کے علماء اہل حق پر اس کے عالمی پرپیگنڈہ
ہندوستان کے علماء اہل حق پر اس کے عالمی پرپیگنڈہ
شیخ محمد بن عبد الوہاب کے خلاف ان مذہبی سیاسی دشمنوں کے بعد
شیخ محمد بن عبد الوہاب کے اثرات پر کشاف و تحقیق کے بعد
اور اس کے علماء اہل حق پر اثرات پر کشاف و تحقیق کے بعد
محمد بن عبد الوہاب کی پوری تفصیل
قیمت ۱۲/-

فیصلہ کن مناظرہ

اکابر علماء دہلی و بریلوی احمد رضا خان بریلوی
کے سنگین تکفیری الزامات کا تحقیقی
جواب نمبت

شاہ سہیل شہید
معاذین ابن عباس
الزمامت

حضرت شاہ شہید جیسی مقدس نبی
پر معاصرین ابن عباس کے مکروہ الزامات
کا تحقیقی اور مدلل جواب
۱۵

فراق لغیب

علامہ بریلوی کی زندگی میں مولانا موصوفی
کی مکرر الزامات و غلط تصنیفات
جی میں پالیس قرآنی آیاتوں پر بریلوی
بہت عرصے سے اس عقیدہ کا کمال اور
خلان و ان ہونا ثابت کی جا رہا ہے
۱۸

مولانا مودودی کے ساتھ میری رفاقت کی سرگزشت

اور اس میرا موقف

مولانا محمد منظور نعمانی کی نازہ ترین تصنیف اپنے طرز کی پہلی کتاب ہے جس میں مولانا موصوفی نے
(جو کہ جماعت اسلامی کے قیام سے بہت پہلے ہی مودودی صاحب کے گھر تعلق رکھتے تھے اور جماعت اسلامی
کی تاسیس میں ان کے شریک اور پہلے رئیس تھے) مودودی صاحب کی ان باتوں اور نظریات کی نشاندہی کی ہے
جو امت کے لئے بالخصوص ان کے متبعین کے لئے زہرِ ضلال اور فتنہ کا باعث بن سکتے ہیں
نصاب کے شروع میں مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کا بصیرت افروز پیش لفظ ہے۔ قیمت عکسی ایڈیشن ۱۵

تبلیغی جماعت

جماعت اسلامی اور بریلوی حضرات

اس کتاب میں درج ذیل ۵ انتہائی اہم مضامین جمع کر دیے گئے ہیں (۱) تبلیغی جماعت کی اس شہ
بنیادی مقصد اور طریق کار کی وضاحت (۲) تبلیغی جماعت متعلق ایک سی آئی ڈی فسر کے اپنے
سوال کا جواب جو بہت دلوں میں پیدا ہوتے ہوں گے (۳) مولانا مودودی کا ایک مضمون جس میں انھوں نے
اپنا یہ تاثر پورے زور قلم کے ساتھ ظاہر کیا ہے کہ اس زمانہ میں حیا و دین کی جدوجہد کا صحیح طریقہ
وہی ہے جو تبلیغی جماعت کا طریقہ ہے (۴) تبلیغی جماعت پر جماعت اسلامی کے حضرات کی طرف سے کئے
جائے والے اعتراضات کا جواب (۵) بریلوی جماعت کی تاریخ اور تبلیغی جماعت کے خلان بریلوی حضرات کی طرف سے
لگائے جانے والے الزامات اور ہتالوں کی حقیقت۔ قیمت ۴

نیک کے کہیں؟ (عکسی)
 نہایت آسان و نیشن و انداز میں لکھا
 طریقہ اور احکام و مسائل و بھی ثباتی ہے اور دوزخ و
 شوق بھی پیدا کرتی ہے جو دینار کی جان ہے
 قیمت ۱۰/۵

برکاتِ رمضان

ماہِ رمضان اور اس کے خالص اعمال و وظائف تراویح و
 عسکات وغیرہ کے فضائل و برکات اور ان کی روحانی تاثیرات
 کا نہایت مؤثر اور شوق انگیز بیان
 قیمت ۴/۵

منتخب تفسیریں

یہ آسان زبان میں مولانا نعمانی رحمہ اللہ
 کی ایمان افروز و صلاحی و فیہ تفسیریں کا مجموعہ
 جو اپنے اندر افادیت کے ہزاروں پہلوؤں کو
 چھپے ہوئے ہے قیمت ۸/۱۰ (عکسی)

میری طالب علمی

مولانا موصوف نے
 اس کتاب میں اپنی تعلیمی زندگی کے مختصر حالات بیان کئے
 ہیں قیمت ۲/۰

انیت زندہ ہے دیکھی
 مولانا کی زندگی کے چار سبق امون واقعات
 قیمت ۳/۰

آسان حج

یہ آسان زبان میں
 آپ حج کیسے کریں
 کا خلاصہ
 تم تعلیم یافتہ حضرات
 کے لئے بہترین معلم و
 رہنما ہے ۳/۵
 ہندی ایڈیشن

اور اپنی زبان میں لکھا
 مولانا نعمانی کی بلبل لکھی
 ہزاروں طلبہ کی بلبل لکھی
 قیمت ۲/۵

فادیاتی

کیوں مسلمان نہیں

ردِ قادیانیت پر لاجواب کتاب جو
 عام و خاص سب کے لئے یکساں
 تسلی بخش ہے
 قیمت ۵/۰

قادیانیت پر غور کرنے کا حیرانہ

قادیانیت پر مولانا کا مختصر رسالہ دریا بہ کوزہ کا بصدقہ اور
 قادیانیت کے زہر کا موجب تریاق ہے ۲/۰
 کفر و اسلام کے خط و حد کی جیسوں جو الود
 قادیانیت کے زہر کا موجب تریاق ہے ۲/۰
 قادیانیت کے زہر کا موجب تریاق ہے ۲/۰

دیگر مصنفین کی کرا نقدر تصنیفات

صحفۃ باہل دل و مرتبہ: مولانا سید
ابوالحسن علی ہمدانی

حضرت شاہ محمد یعقوب بھوپال کی عرفانی اور اصلاحی
فجائیہ کا مجموعہ قیمت: ۱۲/

اور ان کے ارشادات و ملفوظات کا مجموعہ قیمت: ۱۲/

تذکرہ کاہل دل و مرتبہ: مولانا سید
ابوالحسن علی ہمدانی

حضرت سراجی حضرت مولانا مرحوم کی غیر
معمولی دینی اور ایسائی

مولانا یوسف خصوصیات کا مجموعہ قیمت: ۱۲/

ان کی مشہور
تبلیغی دعوت کو سمجھنے کا مستند
ذریعہ: قیمت صرف ۱۳/

ملنے کا پتہ
الفرقان پکڑو
اس دنیا کا دُن مغرب
لکھنؤ

در بار نبوت کی حاضری

از: مولانا مناظر احسن گیلانی

حج کے سفر کی عاشقانہ داستان مولانا موصوف

الیکٹریکل بیگانہ میں پڑھائیے
قیمت

تسارِ یحییٰ میلاد

از: مولانا حکیم عبدالشکور صاحب مزپوری

مجلس میلاد کی مفصل شکل تارِ یحییٰ

اس کے بارے میں
علماء کی اس آغوشِ ابرار میں

نقطہ امتدال کیا ہے یہ سب

اس کتاب میں پڑھیے قیمت: ۹/

اس مولانا سید احمد علی

تجلیاتِ ربانی ترجمہ تلخیص مکتوباتِ مجدد الف ثانی حضرت

مجدد الف ثانی کے بلند پایہ مکتوبات کے

ساتھ ساتھ نوٹ میں مکتوبات الیہ کے حالات بھی ملاحظہ فرمائیں

قیمت جلد اول ۲۲/ جلد دوم ۱۸/ حضرت مجدد کے

مکتوباتِ خواجہ محمد معصوم صاحبزادے اور

خلیفہ حضرت خواجہ محمد معصوم کے مکتوبات جو ان کے ارشاد و

ہدایت کے پورے کام کا آئینہ ہیں قیمت: ۱۶/

تذکرہ خواجہ بابی باللہ حضرت خواجہ بابی باللہ اور

مع خلفاء اور صاحبزادگان اکابر و خلفاء کے سوانح حیات

صفات و امتیازات اور کارنامے قیمت

حضرت شاہ اسماعیل شہید قیمت

تذکرہ شاہ اسماعیل شہید کی مختصر سوانح حیات ۳۵/

وصایا

شیخ شہاب الدین سہروردی

یہ نایاب وصایا اپنے اندر بڑی کشش و

دلآویزی رکھتے ہیں قیمت: ۲/

انیس نسواں عورتوں کے لئے بہترین

از: بیگم اصغر حسین صاحبہ

قیمت: ۳/۵

تھوڑی دیر اہل حق کے ساتھ

صحابہ کرام، تابعین، علماء و مشائخ اور

دوسرے اکابر امت کے ایمان افروز

سب آموز حالات و واقعات اور

ان کے رہنمائی و ارشادات کا انتخاب

قیمت: ۳/۵

دیگر اداروں کی مطبوعات

تصانیف مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

- | | | | | | |
|------|---------------------------------------|------|---|------|---|
| ۱۶/- | دریائے کابل سے پرموگ تک | ۳۵/- | انگریزی | ۲۲/- | ارکان اربعہ |
| ۱۶/- | دو تہے مغرب اقصیٰ مراکش میں | ۶/- | اسلامیات اور مغربی مستشرقین و مسلمان مصنفین | ۲۵/- | اسلامیت و مغربیت کی کشمکش |
| ۱۵/- | سوانح حضرت مولانا عبدالقادر رائے پوری | ۱۸/- | انگریزی | ۲/- | اسلامی مزاج و ماحول کی تشکیل میں حدیث کا کردار |
| ۸/- | سیرت سید احمد شہید مکمل ۲ جلد | ۲۵/- | انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر | ۲۵/- | مطالعہ قرآن کے مہول و مبادی |
| ۴۰/- | شرق اوسط کی ڈائری | ۱۲/- | پاجا سر اربع زندگی | ۲۵/- | پیرائے چراغ اول |
| ۱۸/- | عالم عربی کا المیر - ۳/- | ۲۵/- | تاریخ دعوت و عزیمت مکمل ۵ حصے | ۱۲/- | تبلیغ و دعوت کا معجزانہ ادب |
| ۱۶/- | عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح | ۱۲/- | انگریزی | ۱۰/- | تزکیہ و احسان یا تصوف و سلوک |
| ۲۰/- | کاروان مدینہ - ۱۲/- | ۱۵/- | انگریزی | ۱۸/- | تحفہ کشمیر |
| ۱۵/- | معرکہ ایمان و مادیت | ۱۶/- | انگریزی | ۱۶/- | تحقیق و الفہام کی عدالت میں ایک مصلح کا مقدمہ |
| ۸/- | مذہب و تمدن | ۱۶/- | انگریزی | ۱۶/- | جب ایمان کی بہار آئی |
| ۶/- | مغرب سے صاف صاف باتیں | ۱۶/- | انگریزی | ۶/- | حجاز مقدس اور جزیرۃ العرب امیڈل اور اندیشوں کے درمیان |
| ۲۶/- | منصب نبوت اور اس کے عالی مقام حاکمین | ۱۶/- | انگریزی | ۱۶/- | دو متضاد تصویریں |
| ۵/- | نبی رحمت | ۱۶/- | انگریزی | ۱۶/- | منوٹ: (الف) مولانا ندوی مدظلہ کی اصلاحی تقاریر کتابچوں کی شکل میں موجود ہیں۔ |
| ۶/- | نفوس اقبال | ۱۶/- | انگریزی | ۱۶/- | (ب) مجلس تحقیقات و نشریات لکھنؤ کی انگریزی و ہندی مطبوعات بھی ہمارے پاس رہتی ہیں۔ |
| ۱۳/- | نئی دنیا امریکہ میں خاصا بائیں | ۱۶/- | انگریزی | ۱۶/- | |
| ۲۰/- | سوانح شیخ اکبریت مولانا محمد زکریا | ۱۶/- | انگریزی | ۱۶/- | |

منوٹ: (الف) مولانا ندوی مدظلہ کی اصلاحی تقاریر کتابچوں کی شکل میں موجود ہیں۔

(ب) مجلس تحقیقات و نشریات لکھنؤ کی انگریزی و ہندی مطبوعات بھی ہمارے پاس رہتی ہیں۔

تمام سے خریدیں

اس مختصر فہرست میں ہمارے یہاں موجود کتب کی بہت محدود تعداد دی گئی ہے۔ آپ ان کے علاوہ دیگر مطلوبہ کتب کے لیے بھی

ہیں لکھ سکتے ہیں۔ خاص طور پر درج ذیل اداروں کی مطبوعات ہمارے پاس ہمہ وقت موجود رہتی ہیں۔

- (۱) مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ (۲) مکتبہ اسلام لکھنؤ (۳) مکتبہ ایوب کاکوری (۴) مکتبہ فرقانیہ لکھنؤ (۵) امام اہل سنت اکیڈمی لکھنؤ (۶) مکتبہ فردوس لکھنؤ (۷) ادارہ اشاعت و بنیات دہلی (۸) دینی بک ڈپو دہلی (۹) مکتبہ صداقت اعظم گڑھ (۱۰) اشرفی کتب خانہ الہ آباد (۱۱) مکتبہ تالیفات اشرفیہ مظفرنگر (۱۲) مکتبہ عزیز دہلی (۱۳) مہیب برادر آگرہ (۱۴) مکتبہ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ (۱۵) ندوۃ المصنفین دہلی (۱۶) دارالاصنافین اعظم گڑھ۔

مختلف موضوعات پر اہم مفید اور قابل مطالعہ کتب

۴/۵۰	اصلاح نیت	۴۵/-	ریاض الصالحین اردو
۱/۵۰	• اعتکاف (مولانا صدیق احمد باندوی)	۶/-	اکابر کا سلوک و احسان (حضرت شیخ رحمہ)
۵/۵۰	اکابر دیوبند اتباع سنت کی روشنی میں (حضرت شیخ)	۱۰/-	اکابر کا تقویٰ ()
۲/-	المائدہ (آسمان روئی)	۱۵/-	سماج کی تعلیم تربیت
۱/۶۰	• اللہ والوں کے پچیس قصے	۶/-	آپ بیتی کی روشنی میں مودودیت بے نقاب
۶/-	البس منکم رجل رشید	۲۵/-	آپ بیتی مولانا عبد الماجد دریا بادی
۶/-	مقالات عزیز	۷/-	آپ تقریر کیسے کریں اول ۴/- دوم ۵/- سوم ۷/-
۶/-	ایکسرے رپورٹ اول ۲/- دوم ۴/-	۴/۵۰	ذائقہ
۵/-	• باطل شکن	۲/۵۰	آداب المعلمین
۸/-	پنج گنج (مولانا تھانوی)	۶/-	اکابر علماء دیوبند اتباع سنت کی روشنی میں
۳/۶۰	• بچوں کی قصص الانبیاء اول تا پنجم	۱۰/۵۰	البلاغ المبین
۲/۵۰	• بارہ وحدت	۲۵/-	• آئینہ حرم
۲/-	• بزم رحمت	۵/-	اہم سفر
۱۰/-	• بشریت انبیاء (مولانا عبد الماجد دریا بادی)	۱۵/-	الاعتدال اسلامی سیٹ (حضرت شیخ)
۲۲/-	شاہنامہ اسلام مکمل	۶/-	ارکان اسلام
۱/۵۰	• پھول ہی پھول	زیر طبع	• احکام المیت
۳۵/-	تبلیغی نصاب اول (فضائل اعمال) پلاسٹک	۶/۵۰	اسلام میں عورت کا مقام
۴۰/-	تبلیغی نصاب دوم پلاسٹک	۹/-	بہنوں کی نجات
۱۶/-	منہاج العربیہ مکمل	۷/۵۰	اعمال قرآنی پلاسٹک ۸/۵۰
۲/-	• تجارت اور اسلام	۱۰/-	• اسلام اور غیر اسلامی تہذیب
۵/-	زاد کارواں	۷/-	امت مسلمہ کی مائیں
۴۵/-	انسان کامل	۱/-	احکام الفصاد
۲۲/-	دو مہینے امریکہ میں	۱/۵۰	اسلامی حکومت کی کہانی
۶/-	• تجلیات (ذکی کا کوردی)	۵/-	• اسلامی فکر اور تہذیب کا اثر ہندوستان پر
۲۵/-	تذکرۃ الخلیل (حضرت شیخ)	۵/۵۰	ام الامراض (حضرت شیخ)
۳/۵۰	• تذکرۃ اولیاء	۴۰/-	• الانور
۵۶/-	تذکرۃ الرشید مکمل (حضرت شیخ)	۶/-	• اصلاحی تقریریں
۳/۵۰	• تذکرۃ شاہ طیب بنارس	۶/-	اصلاح الرسوم

۲/-	خطبات فاروقیہ (جمعہ کے خطبے)	۱۱/-	فضائل ذکر (حضرت شیخ)
۲/-	موت کی یاد (حضرت شیخ)	۵/-	شریعت یا جمالت
۲/-	مفاہات رشیدیہ	۳/-	فضائل تبلیغ (حضرت شیخ)
۱۵/-	مکتوبات تصوف اول ()	۱۵/-	• فریب تمدن
۵/-	مکتوبات شیخ دوم ()	۵/-	فضائل نماز (حضرت شیخ)
۵/-	مسلم کا کفن و دفن	۲۰/-	تذکرہ مصلح الامت
۵/-	سخنور ان غزل	۵/-	• فضائل قرآن
۲۵/-	مسنون دعائیں	۱/۲۵	• فضائل توبہ و استغفار
۵/-	مسنون و مقبول دعائیں	۵/-	فضائل رمضان (حضرت شیخ)
۲/-	ملفوظات مسیح اللہ کمل سیٹ	۳/۵۰	• فضائل نکاح
۱۸/-	• نابینا علماء	۶/-	فیض شیخ اردو (حضرت شیخ الحدیث)
۲/-	موت کا منظر	۲۰/-	• فکر آخرت
۲/-	• نماز کی عظمت یا کتاب الصلوٰۃ	۳۲/-	تقویۃ الایمان مع تذکیر الاخوان
۱۰/-	(مولانا عبدالشکور فاروقی)	۵/-	• قاتلان حسین کی خانہ تلاشی
۱/-	وہابی کی پہچان	۱۵/-	• قائد بدر واحد
۱۵/-	• ہندوستان میں عربی علوم و فنون	۲/-	• قرآن پر ظلم
۱۵/-	کے ممتاز علماء	۲/-	کلام صوفی
۴/-	• یاد ایام (مولانا سید عبدالحی)	۵/۵۰	• کلید باب رحمت امۃ اللہ تسنیم صاحبہ
۳۲/-	اصلاح انقلاب مکمل ۲ حصے	۲/-	کلمۃ الحق
۲۰/-	روشنی	۱۸/-	اصحاب النبی
۳۵/-	قرآن ایک نظر میں	۲۰/-	امام اعظم ابوحنیفہ
۳۵/-	اصحاب رسول	۲۰/-	گنج مطلوب ترجمہ اردو کشف المحجوب
۲۰/-	فقہ القرآن	۲۰/-	مکتوبات ماجدی (مولانا عبدالمجید دریا بادی)
۲۰/-	دین و دنیا	۱۴/-	وفیات ماجدی ()
۲۰/-	تاریخ مدینہ	۲۰/-	سیاحت ماجدی ()
۲۲/-	تاریخ حرمین شریفین	۱/-	()
۲۵/-	تاریخ بیت المقدس	۳/۵۰	قصص و مسائل ()
۲۰/-	انگریزی ادب کی تاریخ	۱۵/-	پیام امن ()
۱/۵۰	چھٹی حدیث مشتمل برادعہ	۶/-	چند سواری تحریروں ()
۱۵۰/-	صہبائے مدینہ	۱۰/-	ڈھائی ہفتہ پاکستان میں ()
		۳۰/-	ادی عالم (سیرت بے نقط)

- تبلیغی جماعت پر اعتراضات اور ان کے جوابات ۱۲/-
- تذکرہ مولانا محمد اویس ندوی ۱/-
- عرب دنیا ۳/-
- تفسیر بالرائے کا شرعی حکم ۱/-
- تکفیر کے پرنسے میں ۹/-
- تفسیر ماجدی جلد اول پارہ ۱ تا ۵ مجلد ۲/-
- جلد دوم " ۱ تا ۵ ۳/-
- جلد سوم " ۱ تا ۵ غیر مجلد ۵/-
- تفہیم القرآن سمجھنے کی کوشش مکمل ۳۳/-
- تعلیم الاسلام مولانا عبدالحی ۲/-
- تقریر کیسے کریں اول ۴/- دوم ۵/-
- سوم ۸/- مکمل ۱۶/-
- تقویۃ الایمان مختصر ۴/۵۰
- تمدن اسلام کی کہانی (مولانا دریا بادی) ۱/۵۰
- جماعت اسلامی ایک لمحہ فکریہ ۶/۵۰
- حب رسول ۱/۵۰
- حج کے چند مشاہدات و واقعات ۳/-
- حسن معاشرت ۴/۵۰
- حضرات صحابہ معیار حق ۱/-
- حق پر کون ہے؟ ۴/۵۰
- حقیقت شکر ۳/۵۰
- قرآن و حدیث کی دعائیں ۶/-
- حکایات صحابہ (حضرت شیخ) ۱۱/-
- اسرار نبوت ۲/-
- حقیقت کی روشنی ۳/-
- حمد و سلام اور منتخب نعتیں ۳/-
- حیات خلیل ۲۵/-
- نظریہ اشتراکیت ۱/-
- اسلام اور عصر حاضر ۱/-
- رضا خانیت کا تنقیدی جائزہ ۹/-
- زاد سفر (ریاض الصالحین کا سلیس ترجمہ) (از ائمۃ الدین نسیم صاحبہ) اول زیر طبع
- دوم ۲۲/-
- زلزلہ پر زلزلہ ۱/-
- گلدستہ نعت ۲/-
- سرور جادواں ۵/-
- شریعت و طہارت کا تلامذہ (حضرت شیخ) ۱۰/-
- شعاع اول (بہترین نعتیہ مجموعہ) ۲/-
- شیعوں کے " اہم سوالات کے فیصلہ کن جوابات ۳/-
- شیعہ اور قرآن (مولانا عبد الشکور صاحب) زیر طبع
- شیعہ حضرات سے سو سوالات ۴/-
- شیم الجیب (حضرت شیخ) ۴/-
- صحبتے با اولیاء - ملفوظات حضرت شیخ الحدیث (از مولانا تقی الدین ندوی مظاہری) ۱/-
- دارحی کی قدر و قیمت ۳/-
- طوفان سے ساحل تک ۱۶/-
- ظہور قدسی ۲/-
- عربی میں نعتیہ کلام ۱۰/-
- علامہ سید سلیمان ندوی ۴۶/-
- خیر الامم کی بارگاہ میں ۵/-
- عقد ام کلثوم ۳/-
- عقیدت کے بھول ۶/-
- علم جدید کا چیلنج ۱۵/-
- علم الفقہ مکمل (مولانا عبد الشکور صاحب فاروقی) ۶۰/-
- عورت اور پردہ ۲/-
- فائقہ کی حقیقت ۱/-
- فضائل درود شریف ۸/-
- رسالت مآب ۱۰/-
- فضائل صدقات (حضرت شیخ) ۳۵/-
- فتح حقانی (مولانا عبد الشکور صاحب فاروقی) ۸/-

With best compliments from :

Gram : **ANSARI IRON**



Office : 872264
872997

Yard : 512875

A. Q. Ansari & Sons

IRON & STEEL MERCHANTS

Head Office :

Lakri Bunder Weigh Bridge
Darukhana, BOMBAY-400010

Scrap Yard :

196, L. B. Shastri Marg,
Opp. Kalpana Talkies, Kurla
BOMBAY-400 070

Regd. No. LW/NP 62

MONTHLY ALFURQAN

31, Naya Gaon (West), LUCKNOW-226018

VOL. 53 NO. 9 TO 12

JUST PUBLISHED

Khomeini, Iranian Revolution And The Shiite Faith

by Moulana Mohmmad Manzoor Nomani

For those who wish to have a proper understanding of the three burning topics of the day through direct and most authentic sources, we advise with fullest confidence to make a serious reading of this book which is a successful endeavour to elucidate the basic concept of the Iranian Revolution and the philosophy of its Leader Khomeini alongwith the fundamentals of Shiite faith in an scholarly and lucid manner.

The Urdu edition of this book has already reached the far corners of the world. Now its English edition is ready while its Arabic edition is under print in Egypt.

For further details please write to :

ALFURQAN BOOK DEPOT

31 – Naya Gaon West, Nazirabad,
Lucknow-226 018 (INDIA)